RARE BOOK
NOT TO BE ISSUED

يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللّٰهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللّٰهُ مُتِمُّ نُورِهِ

اعجاز التنزیل

قرآن مجید کے لفظاً و معناً کلام اللہ اور معجزہ

ہونیکے ثبوت میں

1987

مصنفہ عالیجناب معلّی القاب وزیر الدولہ

مدبّر الملک خلیفہ سیّد محمّد حسن

خان بہادر سی۔ آئی۔ ای وزیر اعظم

ریاست پٹیالہ ادام اللہ اجلالہم

سنہ ۱۸۸۵ء

فہرست مضامین کتاب اعجاز التنزیل

نمبر	مضمون	صفحہ

داخلہ نمبر	۲۰۶۲۲
فن نمبر	ار ف ۱۵
کتاب نمبر	

"ھٰذَا کِتَابُنَا یَنْطِقُ عَلَیْکُمْ بِالْحَقِّ"

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

وَنُصَلِّیْ عَلٰی سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَّاٰلِہِ الْکَرِیْم

وہ اَن دیکھا ۔ اور اَن بوجھا ۔ پاک اور ناتغیر پذیر وجود ۔ جو سب سے
پوشیدہ اور سب پر ظاہر ہے اور ہمارا ہونا جسکے ہونے کی دلیل ہے ۔
اور جسکا نام اللہ ہے ۔ جسطرح اپنی ذات میں بے نظیر و بے مانند ہے اُسیطرح
اپنے افعال و آثار میں بھی بے مثل و بے عدیل ہے ۔ یعنی جسطرح کوئی اپنی تئیں
اُسکا سا نہیں بنا سکتا ۔ اُسی طرح اُسکے سے افعال و آثار بھی صادر نہیں کرسکتا
اور کیونکر کرسکے کہ بے مثالی اور بے نظیری اُسکی ذات کی طرح اُسکے افعال و آثار
کا خاصہ ہے ۔ اور خاصہ کی یہی تعریف ہے کہ اپنے موصوف کے سوا دوسری
شے میں نہ پایا جاوے ۔ اور جبکہ یہہ امر بداہتاً ثابت ہے ۔ تو ہم کہتے ہیں کہ
کوئی کلام جو اُس ذات پاک کا کلام ہو ۔ ناممکن ہے کہ انسان ایسا کلام کرسکے

جو کسی ایک صفت میں بھی اُسکا ہم رتبہ یا ہمپایہ ہو۔ کیونکہ وہ اُسکا کلام یا فعل ہے جو اپنی ذات کی طرح اپنے افعال میں بھی بے نظیر و بے مانند ہے۔ اور جس کلام کو کلام خدا کہا جائے اُسکے جانچنے اور پرکھنے کا یہی طریقہ ہے کہ دیکھا جاے کہ انسان سے اُسکا معارضہ ممکن ہے یا نہیں۔ اور اگر نا ممکن ہو تو جان لینا چاہیئے کہ وہ کلام۔ کلام خدا ہے۔

اب دیکھنا چاہیئے کہ جس کلام کو ہم مسلمان کلام خدا کہتے اور یقین کرتے ہیں۔ ایسا ہے یا نہیں؟ پس ہم کہتے ہیں کہ بیشک و شبہ ایسا ہی ہے اور ممکن نہیں کہ انسان اُسکا معارضہ کر سکے۔ اور ہم کون اور ہمارا کہنا کیا جبکہ خود اُسکے متکلم نے کمال شدّ و مد سے اُسکے اپنا کلام اور بے مثل و بے مانند ہونے کا دعویٰ کیا۔ اور اُسکو ثابت کر دکھایا۔ چنانچہ سورۂ بقرہ میں فرمایا۔ "اِنْ كُنْتُمْ فِیْ رَیْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلٰی عَبْدِنَا فَاْتُوْا بِسُوْرَةٍ مِّنْ مِّثْلِهٖ وَادْعُوْا شُهَدَآءَكُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ" یعنی اگر تمکو اُس چیز میں شک ہے جو ہمنے نازل کی ہے اپنے بندہ پر تو اُسکے ایک ٹکڑے ہی کی مانند لاؤ اور خدا کے سوا اپنے حمایتیوں کو بھی بُلا لو اگر تم سچے ہو۔ پھر سورہ یونس میں فرمایا "اَمْ یَقُوْلُوْنَ افْتَرٰىهُ قُلْ فَاْتُوْا بِسُوْرَةٍ مِّثْلِهٖ وَادْعُوْا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ" یعنی کیا کافر قرآن کو کہتے ہیں کہ یونہیں بنا لیا ہے؟ تو (اے پیغمبر) تو اُنسے کہہ کہ اگر سچے ہو تو اُسکے ایک ٹکڑے ہی کی مانند تم بھی لاؤ اور خدا کے سوا جسکو مدد کے لیئے بلا سکتے ہو بلا لو۔ پھر سورہ ھُود میں فرمایا۔

" اَمْ یَقُوْلُوْنَ افْتَرٰىهُ قُلْ فَاْتُوْا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِّثْلِهٖ مُفْتَرَیٰتٍ وَّادْعُوْا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ " یعنی کیا کافر قرآن کو کہتے ہیں کہ یونہیں بنالیا ہے؟ تو (اے پیغمبر) تو اُنسے کہہ کہ اگر تم سچے ہو تو اُسکی دس سورتوں ہی کی مانند یونہیں بنالاؤ اور سوا ے خدا کے جسکو بُلا سکتے ہو مدد کے لیئے بُلالو۔ پھر سورہ بنی اسرائیل میں فرمایا۔

" قُلْ لَّئِنِ اجْتَمَعَتِ الْاِنْسُ وَالْجِنُّ عَلٰۤى اَنْ یَّاْتُوْا بِمِثْلِ هٰذَا الْقُرْاٰنِ لَا یَاْتُوْنَ بِمِثْلِهٖ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِیْرًا " یعنی کہدے (اے پیغمبر) کہ اگر جن وانس اس بات پر متفق ہوں کہ اس قرآن کی مثل بنالائیں تو اُسکی مانند نہ لا سکینگے اگرچہ ایک دوسرے کا مددگار بھی ہو۔

مگر یہہ امر غور طلب ہے کہ اِن آیتوں میں قرآن کی مثل و مانند سے کیا مُراد ہے؟ تقریباً تمام عُلما اور مفسرین کی یہہ راے ہے کہ چونکہ زمانہ نزول قرآن میں اہل عرب کو فصاحت و بلاغت کا بڑا ہی دعویٰ تھا۔ پس خدا نے قرآن کے من اللہ ثابت کرنیکو اُسمیں یہہ معجزہ رکھا کہ ویسا فصیح و بلیغ کلام کوئی بشر نہیں کہہ سکتا۔ چنانچہ آجتک کوئی نہیں کہہ سکا۔ اور اِس بنا پر اُنھوں نے لفظ مانند سے فصاحت و بلاغت میں مانند ہونا قرار دیا ہے مگر چونکہ اِن آیتوں میں کوئی ایسا لفظ نہیں ہے جس سے فصاحت و بلاغت میں معارضہ کا چاہا جانا پایا جاوے۔ اِسلیئے میرے محترم دوست آنریبل سر سید احمد خان بہادر۔ سی۔ ایس۔ آئی اس راے کو نہیں مانتے

اور فرماتے ہیں کہ اسمیں کچھ شک نہیں ہے کہ قرآن مجید نہایت اعلیٰ سے اعلیٰ

درجۂ فصاحت و بلاغت پر واقع ہے - اور چونکہ وہ ایسی وحی ہے جو پیغمبر کے
قلب نبوت پر نہ بطور معانی و مضمون کے بلکہ بالفاظہٖ ڈالی گئی تھی جسکے سبب سے
ہم اُسکو وحی مَتْلُوّ یا قرآن یا کلام خدا کہتے اور یقین کرتے ہیں - ایسے ضرور
تھا کہ وہ ایسے اعلیٰ درجۂ فصاحت پر ہو جو بے مثل و بے نظیر ہو - مگر یہہ
بات کہ اُسکی مثل کوئی نہیں کہہ سکتا یا کہہ سکتا - اُسکے من اللہ ہونیکی دلیل نہیں
ہوسکتی [۱] کسی کلام کی نظیر نہونا اس بات کی تو بے شبہ دلیل ہے کہ اُسکی
مانند کوئی دوسرا کلام موجود نہیں ہے - مگر اسکی دلیل نہیں ہے کہ وہ

[۱] اگرچہ جمہور عُلمائے اسلام کی یہہ رائے ہے کہ قرآن مجید بوجہ اپنی فصاحت و بلاغت اور نظم و ترتیب کے مُعجز ہے - مگر بعض علما اخبار عن الغیب کو بھی اسمیں شامل کرتے ہیں اور بعض نے صرف صَرفہ ہی کو وجہ اعجاز قرار دیا ہے - یعنی خُدا کا فصحا و بلغاء عرب کی ہمّتوں کو قرآن کے معارضے سے پھیر دینا جسکا مدعا یہہ ہے کہ فصاحت و بلاغت اور نظم و ترتیب کی وجہ سے نہیں - بلکہ صرف صَرفِ ہمّت کی وجہ سے مشرکین معارضہ نہ کرسکے - چنانچہ اِبْرَاہیم بن سَیّار معروف بہ نَظّام مُعتزلی اور بعض اصحاب شیخ اَبُوالحَسَن اَشْعَرِی اور شَرِیف مُرتضیٰ علَمُ الھُدیٰ اسی طرف گئے ہیں - اور عیسیٰ ابن صبیح ملقب بہ مزدار نے تو یہانتک کہدیا ہے کہ "فصاحت و بلاغت" اور نظم میں معارضہ ممکن ہے - مگر محقّقین کی رائے یہہ ہے کہ قرآن مجید باعتبار اپنے معانی و الفاظ دونوں کے معجز ہے - خصوصاً جبکہ دونوں باتوں کو بالاشتمال ملحوظ رکھا جاسے جیسا کہ علامہ عبدُ الرّزّاق لاہیجانی نے اپنی کتاب گوہر مراد میں لکھا ہے - مولف

خدا کی طرف سے ہے۔ بہت سے کلام انسانوں کے دنیا میں ایسے موجود ہیں کہ اُنکی مثل "فصاحت و بلاغت" میں آجتک دوسرا کلام نہیں ہُوا مگر وہ من اللہ تسلیم نہیں ہوتے" اور مذکورہ بالا آیتوں کی طرف اشارہ کر کے فرماتے ہیں کہ " نہ اِن آیتوں میں کوئی ایسا اشارہ ہے جس سے "فصاحت و بلاغت" میں معارضہ چاہا گیا ہو بلکہ صاف پایا جاتا ہے کہ جو ہدایت قرآن سے ہوتی ہے اُسمیں معارضہ چاہا گیا ہے۔ کہ اگر قرآن کے خُدا سے ہونیمیں شبہ ہے تو کوئی ایک سورہ یا دس سورتیں یا کوئی کتاب مثل قرآن کے بنا لاؤ جو ایسی ہادی ہو" اور اپنی اس رائے کی تائید میں سُورۂ قصص کی اس آیت کو پیش کرتے ہیں۔ قُلْ فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِّنْ عِندِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَتَّبِعْهُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ یعنی (اے پیغمبر) تو کافروں سے کہدے کہ اگر تم سچے ہو تو کوئی کتاب جو توریت اور قرآن سے زیادہ ہدایت کرنے والی ہو اُسے لاؤ" اور فرماتے ہیں کہ " توریت کی عبارت فصیح نہیں ہے۔ بلکہ عام طور کی عبارت ہے۔ اسلیئے کہ علاوہ قومی دستورات اور تاریخانہ مضامین کے جو اُسکے جامع نے اُسمیں شامل کیئے ہیں جسقدر مضامین وحی کے اُسمیں ہیں اُنکا القا بھی بلفظہٖ شائد بجز احکام عشرہ توریت کے جنکو حضرت موسیٰ[1] نے پہاڑ میں بیٹھکر پتھر کی تختیوں پر کھود لیا تھا پایا نہیں جاتا۔

پس ظاہر ہے کہ قرآن گو کیسا ہی فصیح ہو مگر جو معارضہ ہے وہ اُسکی فصاحت

[1] محقق سید نے اِس امر کو کہ کتابت فی الالواح خدا کا فعل تھا بلکہ حضرت موسیٰ کا کام تھا معقول طور پر ثابت کیا ہے۔ دیکھو تفسیر القرآن۔ جلد سویم صفحہ ۲۴۴ لغایت ۲۴۷۔ (مؤلف)

بلاغت یا اُسکی عبارت کے بے نظیر ہونے پر نہیں ہے بلکہ اُسکے بیمثل

ہادی ہونے میں ہے جو بالتصریح سورہ قصص کی آیت میں بیان ہوا ہے

ہاں اُسکی فصاحت و بلاغت اُسکے بے نظیر ہادی ہونے کو زیادہ تر روشن

اور مستحکم کرتی ہے" (انتہٰے قولہ سلمہ) جسکا خلاصہ یہہ ہے کہ چونکہ سورہ بقرہ وغیرہ

سورتوں کی آیتوں میں تصریح نہیں ہے کہ کس چیز میں معارضہ چاہا گیا ہے -

اور سورہ قصص کی آیت نے اُسکی صراحت کر دی ہے تو درست بات

یہی ہے کہ معارضہ قرآن مجید کے بیمثل ہادی ہونے میں چاہا گیا ہے نہ

فصیح و بلیغ ہونے میں"-

بزرگ سیّد کا یہہ اختلاف رائے ایک تو اس خیال سے ہے

کہ کوئی یہہ شبہہ نکرے کہ جس حالت میں کہ بہت سے کلام انسانوں کے

دنیا میں ایسے موجود ہیں کہ اُنکی مثل "فصاحت و بلاغت" میں دوسرا کلام

نہیں ہوا اور وہ من اللہ تسلیم نہیں ہو سکتے تو پھر قرآن میں کیا خصوصیت ہے

کہ من اللہ تسلیم کیا جاوے - دوسرے اسوجہ سے کہ جن لوگوں کی زبان

عربی نہیں ہے اور وہ اُسکی "فصاحت و بلاغت" سے ناآشنا ہیں تو قرآن کی

"فصاحت و بلاغت" اُنپر حجت نہیں ہو سکتی اور جب حجت نہ ٹھہری تو قرآن مجید معجزہ

مستمرہ نرہا جسکے ہم مسلمان مدعی ہیں - کیونکہ اُنکی کتاب کا یہہ موضوع ہے کہ ہر قسم

کا شبہہ یا اعتراض جو قرآن کے من اللہ ہونے کی نسبت کیا جاوے اُسکا حل

اُسمیں موجود ہو - جیسا کہ اُنھوں نے اسکا لکھنا شروع کرنیسے پہلے مشتہر بھی کیا تھا

اور چونکہ قرآن مجید میں دقایق علم مبداء و معاد (جسکے جاننے پر انسان کی

نجات موقوف ہے) ایسی شرح وبسط اور ایسے بے نظیر اُسلوب سے بیان
ہوئے ہیں کہ ویسا یا اُس سے بہتر بیان کرنا ممکن نہیں - اور بڑے سے بڑا
عالم اور فلسفی اور جاہل سے جاہل گنوار بلا خصوصیت قوم اور مُلک اور زبان کے
ترجمہ کے ذریعہ سے ہر وقت اور ہر زمانہ میں اُسکو سمجھ سکتا اور اُسکے مدّعا سے
واقفیت حاصل کرسکتا ہے - اسلئے انہوں نے اسی امر کو جو قرآن کا اصل
مطلب و مدّعا ہے محلّ معارضہ ٹھہرایا ہے - مگر مَیں اُنسے کسیقدر مختلف الرّائے
ہوں - اور سورہ قصص کی آیت کو دوسری آیتوں کا جنکا اوپر ذکر ہوا مُفسّر
نہیں سمجھتا - اور اِس امر کو تسلیم نہیں کرتا کہ محلّ معارضہ قرآن کا صرف بڑا
ہادی ہونا ہے نہ فصیح و بلیغ ہونا - کیونکہ سورہ قصص کی اِس آیت سے پہلے
جو آیت ہے اُس سے ظاہر ہوتا ہے کہ مشرکین عرب نے یہودیوں کے سکھانے
سے یہہ کہا تھا " لَوْلَآ اُوْتِيَ مِثْلَ مَآ اُوْتِيَ مُوْسٰي " یعنی ہم اُسوقت تک ایمان
نہیں لانیکے جبتک کہ موسیٰ کی سی کتاب نہ لاؤ " جسکے جواب میں خدا نے الزاماً
فرمایا " اَوَلَمْ يَكْفُرُوْا بِمَآ اُوْتِيَ مُوْسٰي مِنْ قَبْلُ قَالُوْا سِحْرٰنِ تَظٰهَرَا وَقَالُوْٓا اِنَّا
بِكُلٍّ كٰفِرُوْنَ " جسکا خلاصہ مطلب یہہ ہے کہ کیا کافروں نے موسیٰ کی کتاب
کا انکار نہیں کیا ؟ اور اُسکو اور قرآن کو جادو کی کتابیں نہیں بتایا ؟ اور نہیں کہا
کہ ہم دونوں میں سے ایک کو بھی نہیں مانتے " اور فرمایا " قُلْ فَاْتُوْا بِكِتٰبٍ مِّنْ
عِنْدِ اللّٰهِ هُوَ اَهْدٰى مِنْهُمَآ اَتَّبِعْهُ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ " یعنی (اے
ہمارے پیغمبر) اِن سے کہدے کہ اگر تم اِس بات میں سچے ہو کہ توریت اور
قرآن جھوٹی اور جادو کی کتابیں ہیں تو اُن سے زیادہ ہدایت کرنے والی کوئی

کتاب لاؤ" اور فرمایا " فَإِن لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ ۚ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِّنَ اللَّهِ ۚ

یعنی پھر اگر یہہ اس بات کو قبول نکریں یا ایمان نہ لائیں تو جان سے کہ صرف اپنی خواہش نفسانی کی پیروی کرتے ہیں اور اُس سے زیادہ کون گمراہ ہے جو خدا کی ہدایت کو چھوڑ کر اپنی خواہش نفسانی کی پیروی اختیار کرے ؏

پس ظاہر ہے کہ اس موقع پر کہ توریت (جسکی عبارت فصیح نہیں بلکہ عام طور کی ہے) اور قرآن کے سچے اور جھوٹے ہونے کی بحث تھی اُسکو چھوڑ کر اپنے اثبات دعوے کے لیئے صرف قرآن کی فصاحت و بلاغت میں معارضہ کا طالب ہونا بے محل اور اُس معجزانہ بلاغت کے مقتضا کے خلاف تھا جو اُس کلام پاک کا خاصہ ہے۔ اور کسی ایسی اجہل اور نامہذب اور ناتربیت یافتہ قوم کا جیسی کہ قوم عرب تھی قرآن مجید کے اعلی سے اعلیٰ درجہ کے حکیمانہ اور پُر از دقایق معارف مضامین کے مقابلہ میں اُسکے ایک سورت کی مانند بھی نہ لاسکنا اُس کلام معجز کے لیئے باعث فخر و مباہات نہیں ہوسکتا۔ کیونکہ بقول جناب سیّد " جبکہ ایسی قوم کے ایسے خیالات ہونے ممکن ہی نتھے جیسے کہ قرآن میں ہیں" تو اُسکا قرآن مجید کے مقابلہ میں اُسکے ایک سورۃ کے مانند بھی نہ لاسکنا کوئی بڑی بات نتھی۔

حقیقت یہہ ہے کہ مخاطبین اوّل قرآن مشرکین مکّہ اور اکثر اہل عرب تھے جو ایک لٹیری۔ چور۔ قزّاق۔ خانہ بدوش اور ایسی قوم تھی کہ جسمیں ذرا ذرا سی باتوں پر ہمیشہ خونریزیاں رہتی تھیں۔ مثلاً وہ لڑائی جو اشعار عرب میں

حرب بسوس کے نام سے مشہور ہے - اور جو چالیس برس تک رہی
تھی - اور ابتدا سے آخر تک ستر ہزار آدمی مارا گیا تھا اسکی بنیاد صرف یہہ
تھی کہ بسوس نامے ایک عورت کے ایک مہمان کی اونٹنی ایک شخص کی
چراگاہ میں جو بنی بکر میں سے تھا چلی گئی تھی اُسنے اُسکے تھن کاٹ ڈالے
عورت نے اپنے بھانجے کے پاس جو بنی تغلب میں سے تھا اس بیعزتی
اور ظلم کی جو اُسکے مہمان پر ہوا فریاد کی - اور اُسنے چراگاہ والے کو جاکر مار ڈالا
- مقتول کے بھائیوں نے خونخواہی کی طیاری کی - اور اول بنی بکر اور
بنی تغلب میں لڑائی شروع ہوکر پھر رفتہ رفتہ تمام قبیلوں میں پھیل گئی [1]
اسی طرح ایک دوسری لڑائی جو حرب داحس کے نام سے مشہور ہے
اور جو ترسیٹھ برس تک رہی تھی اُسکا سبب بھی صرف اتنی بات تھی کہ داحس
نامے ایک گھوڑا گھوڑ دوڑ میں آگے بڑھا چاہتا تھا - ایک شخص نے بڑھکر
اُسے بدکا دیا اور اس بات پر وہ رن پڑے کہ قبیلے کے قبیلے پامال ہو گئے
- کینہ و قساوت کا یہہ حال تھا کہ عورتیں اپنے زخمی اور مقتول دشمنوں کا کلیجہ
نکالکر دانتوں سے چباتیں اور ناک - کان اور مذاکیر کاٹ کر اور تاگے میں
پروکر ہار اور پہنچیوں کی طرح گلے اور ہاتھوں میں پہنتی تھیں - چوری اور
قزاقی میں یہانتک ناموری حاصل کی تھی کہ غیر قوموں نے ساراسین
(سارقین کا محرّف ہے) خطاب دے رکھا تھا - بیرحمی - سنگدلی ننھے

---

[1] اس لڑائی کی وجہ جسطرح پر کتاب سنین الاسلام میں بیان کی گئی ہے صحیح نہیں ہے -
صحیح یہہ ہے جو ہمنے تاریخ ابن اثیر اور تاریخ ابو الفدا سے نقل کیا ہے - ۱۲ - مؤلف

ننھے معصوم اور شیر خوار بچوں کا زندہ زمین میں گاڑکر مار ڈالنا یا بتوں پر قربانی چڑھا دینا یہہ تو گویا اُنکی گھٹی میں پڑا ہوا تھا - حرامکاری اور بے حیائی و بے شرمی کی یہہ نوبت تھی کہ کُواری اور بیاہی عورتیں زنا کو فخر سمجھتی تھیں اور جسطرح مرد کسی نامی عورت یا مشہور خاندان کی عورت سے زنا کرنا فخر کے طور پر بیان کرتا تھا اسیطرح عورتیں کسی نامی مرد یا مشہور خاندان کے مرد سے زنا کرنا فخریہ بیان کرتی تھیں - اکثر مفلس عورتیں اور مرد مادرزاد برہنہ کعبہ کا طواف کرتے تھے - باپ کے مرنیکے بعد بیٹا ورثہ کے طور اپنی سوتیلی ماؤں پر جبراً متصرف ہوجاتا اور گھر میں ڈال لیتا تھا - بن ماں باپ کے بچوں کا مال کھا لینے میں ذرا بھی تامّل نکرتے تھے - اور حق ہمسائگی تو کوئی چیز ہی نتھا جسکا پاس و لحاظ کرتے - بجز شراب خواری و قماربازی اور بُت پرستی کے کچھ کام نتھا - گھر گھر بُت پجتے تھے اور قبیلہ قبیلہ کا خدا جدا تھا - قوم کی قوم جاہل تھی اور دُنیا کی قوموں سے ایسی بے تعلّق اور کونے میں پڑی ہوئی تھی کہ تعلیم و تربیت کی پرچھائیں تک اسپر نہ پڑی تھی - اور ایک غیر معلوم زمانہ سے ایسی سرشار جہالت و ضلالت میں ڈوبی ہوئی تھی کہ مبدأ و معاد کی خبر ہی نتھی - انسان کی ہستی کا مآل صرف یہہ سمجھے ہوئے تھی کہ جینا مرنا جو کچھ ہے اسی دُنیا میں ہے - اِسکے بعد کچھ نہیں - جب وقت پورا ہوجاتا ہے مرجاتے ہیں - مارنے جلانے والا کوئی نہیں - چنانچہ انہیں کے حال سے خدا نے قرآن مجید میں خبر دی ہے کہ " قَالُوْا مَا هِيَ اِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوْتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا اِلَّا الدَّهْرُ* " مگر باینہمہ

* دیکھو سورہ جاثیہ رکوع سویم - مولف عفی عنہ -

اِن لوگوں نے اپنی زبان کو انتہا ترقی دی تھی - اور "فصاحت و بلاغت" میں وہ کمال بہم پہنچایا تھا - کہ ایک ایک فصیح صاحب تقریر جو خطیب کہلاتا تھا - قبیلوں کے قبیلوں کو فقط اپنے کلام کے زور سے جس ارادہ سے چاہتا روک لیتا اور جدھر چاہتا جھونک دیتا تھا - اشرف خاندانوں کے بچے لطفِ زبان طوطی اور بلبلِ ہزار داستان کی طرح گویا اپنے ساتھ لیکر پیدا ہوتے تھے - مکّہ معظمہ کے پاس بمقام عکاظ جو ہر سویں دن میلہ لگتا تھا اور تمام عرب کے لوگ آنکر جمع ہوتے تھے - اسمیں شعرا اپنے قصیدے اور اشعار پڑھتے تھے - اور جو قصیدہ پسند ہوتا تھا تمام میلہ میں اُسکی دھوم پڑ جاتی تھی اور ہرن - بکری یا اونٹ کی جھلی یا ریشمی کپڑے پر سنہری حرفوں میں نقش و نگار ہو کر کعبہ کی دیوار پر آویزاں کیا جاتا اور مُذَہَّبَہ یا مُعلّقہ کہلاتا تھا چنانچہ سبعہ معلقہ جو عربی کے نہایت مشہور و معروف سات قصیدے ہیں انہیں میں سے ہیں - اور کعبہ کی دیوار پر قصیدہ کا آویزاں ہونا بڑا ہی موجب فخر سمجھا جاتا تھا - یہانتک کہ مصنّف کے پاس قبیلوں سے مبارکباد کے خط آتے تھے - الغرض اُنکا سرمایۂ ناز یہی اُنکی ایک زبان تھی جسپر وہ نہایت ہی اتراتے اور اپنے مقابلہ میں تمام دنیا کے لوگوں کو گونگا اور بے زبان یعنی (عجم) بتلاتے تھے - پس جب خدا نے اپنے نہایت فضل و کرم سے اِن لوگوں کی ذلیل و زبون حالت پر رحم کھا کر خود اُنہیں میں سے ایک شخص کو (دل و جانم فدائے نامش باد) اُنکی تعلیم و ہدایت کے لیئے کھڑا کیا - اور اپنے کلام پاک کی روشنی اُسکے قلبِ منور پر ڈالی - تو مقتضائے وقت کے لحاظ

سے ضرور تھا کہ وہ کلام جو نہ صرف قوم عرب بلکہ تمام قوموں کی ہدایت اور تعلیم کے لیئے نازل ہوا تھا اپنی معنوی خوبیوں اور روحانی برکتوں کے علاوہ لفظی لطافتوں اور ظاہری کمالوں سے بھی ایسا مملو و معمور ہو کہ اُسکی مثل کہہ لینا ناممکن ہو۔ تاکہ وہ قوم جاہل جو نکات و دقایق علم مبداء و معاد سے بالکل ناواقف و بیخبر اور صرف کلام کی ظاہری خوبی یعنی "فصاحت و بلاغت" ہی کو ایک بڑی چیز سمجھے ہوئے تھی اُسکے معارضہ سے عاجز ہو کر اُسکو کلامِ الٰہی جانے اور ایمان لائے۔ چنانچہ یہی سبب تھا کہ جب کافروں نے اُس کلام پاک کے من اللہ ہونے میں شک کیا۔ اور کبھی جادو۔ اور کبھی کچھ۔ اور کبھی کچھ بتایا۔ تو خدا نے بطور حجت اور دلیل صداقت اپنے رسول کے اُسی چیز میں اُنسے معارضہ چاہا جسکا اُنکو بڑا گھمنڈ تھا۔ اور نہ صرف ایکدفعہ بلکہ کئی دفعہ اور کئی موقعوں پر فرمایا کہ " اگر قرآن کے من اللہ ہونے میں شک ہے۔ اور اپنی بات میں سچّے ہو۔ تو اُسکے ایک ٹکڑے ہی کی مانند لاؤ۔ اور اپنے حمایتیوں کو بھی بلالو" اور فرمایا کہ "پھر اگر تم نکر سکے" اور پھر بطور یقین کے فرمایا کہ " کبھی نکر سکو گے تو بچو اُس اگ سے جسکا ایندھن بت پرست آدمی اور وہ پتھر ہیں جنکو وہ اپنا خدا بنا [illegible] ہوا اور جو طیار ہے کافروں کے لیئے" پس حق یہ ہے کہ قرآن مجید جیسا بلحاظ اپنے بے نظیر ہادی ہونیکے بیمثل و بے مانند ہے ویسا ہی باعتبار اپنی "فصاحت و بلاغت" کے بھی بے نظیر و بیعدیل اور خارج از طاقت بشری ہے۔ علی الخصوص اُس حالت میں جبکہ ان

دونوں پہلوؤں پر بالاشتمال غور- اور اُس شخص کے علوم ظاہری سے بالکل ناواقف اور اُمی ہونے پر لحاظ کیا جائے جسکی زبان پاک سے وہ نکلا ہے- جیسا کہ انشاء اللہ تعالےٰ ہم اپنی اس کتاب میں ثابت کرینگے ومِنَ اللہِ التوفیق-

اَب پہلے ہم قرآن مجید کی معنوی خوبیوں اور باطنی کمالوں کا بیان کرتے ہیں- اور دکھاتے ہیں کہ اُس کلام پاک نے بنی آدم کی روحانی اور اخلاقی تعلیم و تربیت اور اصلاح و ترقی تمدّن کے باب میں کیا ربّانی کرشمے دکھائے اور کیسے دائم الاثر حقّانی نتیجے پیدا کیئے- جو اس امر کے ثابت کرنے کو کافی ہیں کہ جس کلام کے وہ نتیجے ہیں وہ بیشک و شبہ کلام آلہی ہے- اور ممکن نہیں ہے کہ بغیر تائید وحی والہام کے انسان ایسا کلام کر سکے کہ جسکے نتیجے ایسے عظیم الشان اور دائم الاثر ہوں-

پس واضح ہو کہ جس زمانہ میں جناب ختم الانبیا علیہ التحیتہ والثنا پر قرآن مجید نازل ہوا- دُنیا ایک عجیب روحانی سکتہ میں مبتلا تھی- توحید ذات و صفات باری اور خالص خُدا پرستی کو تقریباً تمام لوگ بھُولے ہوئے تھے- اور طرح طرح کے فاسد عقیدے اور غلط رائیں۔ اور باطل پرستشیں۔ اختیار کر رکھی تھیں- کوئی خدائے واحد کی جگہہ دو مقابل وجود نور و ظلمت یا یزدان و اہرمن کو قائم کر کے نیکی و بدی کے اختیار کو اُن میں تقسیم کرتا تھا! کوئی چاند۔ سورج وغیرہ ستاروں کے نور و ضیا کا فریفتہ تھا! اور نور خُدا۔ بلکہ خُدا سمجھکر اُنکے آگے سر جھکاتا تھا! کوئی آتش پرستی میں سرگرم

تھا اور آگ کو معبودِ حقیقی سمجھکر اُس سے لو لگائے ہوئے تھا - کوئی بڑے
اور مقدس دریاؤں اور جھیلوں کی محبت اور عقیدت میں ڈوبا ہوا تھا - اور سمجھتا
تھا کہ میری کشتی کا پار لگانا انہیں کے ہاتھ ہے - کسی کی عقل پر پتھر
پڑے تھے کہ نگڑے ہوئے اور اُن گھڑ پتھروں کو خدا سمجھتا - اور دُنیا
وآخرت کے فائدہ کی توقع سے اُنکے آگے اپنا ماتھا پھوڑتا تھا - کوئی نیچر
یعنی طبیعت ہی کو خالقِ اشیا سمجھتا - اور خالقِ نیچر سے بیخبر اور اُسکا منکر تھا -
کوئی مادہ کو ازلی و ابدی اور کائنات کی علت موجبہ جانتا - اور خالقِ کائنات
کے بذاتہ منشاے ذوات ہونے کو کسی صورت سے نہیں مانتا تھا - بعض
قومیں جو خدا پرستی کا دم بھرتی اور اپنے کو خالص خدا کا بندہ بتاتی تھیں - اُنکی
حالت سب سے زیادہ خراب تھی - چنانچہ یہودی جنکا بار بار مرتد اور بُت پرست
ہوجانا گویا خاصۂ طبعی تھا - اور اِس وجہ سے اُن سے یہہ توقع نہیں کیجاسکتی تھی
کہ صحبت و اختلاط کی حالت میں ناخدا پرست قوموں کے خیالات و اعتقادات
کا اثر اُن پر نہو - متواتر انقلابات کی وجہ سے جو اپنا وطن چھوڑنے اور غیر ملکوں
میں جاکر پناہ لینے پر مجبور ہوئے - تو اگرچہ جہاں گئے اپنا طبعی حسد و فسادِ
قلبی اور کبر و غرورِ مذہبی جسکے وہ اُسی طرح مستحق نتھے ساتھ لیتے گئے -
مگر غیر قوموں کے مذہبی خیالات و اعتقادات سے مُتاثر ہونیسے نبچ سکے
- چنانچہ جو لوگ اُن میں سے باوقات مختلفہ عرب میں آکر آباد ہوئے عربوں
کی ذلیل بُت پرستی اور سخیف اعتقادات نے (جو سیلاب کی طرح ہر سمت سے
موجیں مارتے کعبہ کی دیواروں سے آکر ٹکراتے تھے) اُنپر ایسا اثر کیا کہ

بہت کچھ مشرکین مکہ کی ہمخیالی کا دم بھرنے لگے - اور اس خیال کرنے کی معقول وجہ ہے کہ کعبہ کی دیواروں پر جو تصویریں بنی ہوئی تھیں اور جنکو مشرکین مکہ فرشتوں اور حضرت اِبْرَاھِیْم و اِسْمَاعِیْل وغیرہ پیغمبروں کی تصویریں* سمجھتے تھے - اور جو فتح مکہ کے روز حضرت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حکم سے مٹادی گئیں وہ انہیں کی بنائی ہوئی تھیں - چنانچہ فاضل محقق مسٹر گاڈفرے ہیگنس اپنی کتاب اپالوجی فار محمدؐ کے فقرہ (۴۳) میں لکھتے ہیں کہ " بعض مصنفوں نے کہا ہے کہ اس عبادت گاہ (کعبہ) کو اسمٰعیلؑ نے بنایا تھا - جو مکہ میں رہتا تھا - اور ابراہیمؑ کی مورت سب سے زیادہ مشہور تھی - اور نوحؑ اور موسیٰؑ کی بھی مورتیں موجود تھیں اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بنیاد ان تصاویر کی مذہب یہود تھا " اور بعید نہیں کہ خدا نے جو سورۂ نسآء میں بعض علماے یہود کے حق میں فرمایا ہے " اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ اُوْتُوْا نَصِيْبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُوْنَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوْتِ " جبت و طاغوت سے یہی تصویریں مراد ہوں - اور اگرچہ سلطنت اس قوم کے ہاتھ سے جاتی رہی تھی - اور نہایت خوار و ذلیل ہو گئے تھے - مگر ابتک نہایت سختی کے ساتھ اپنے مغرورانہ مذہبی حقوق کی خیالی صورت پر قائم تھے - اور اُنکے علما گویا الوہیت کا دعویٰ کرتے تھے - عیسائیوں کے بھی اصل اعتقاد (توحید) میں فرق آگیا تھا - اور خدا کو چھوڑکر خود حضرت عیسیٰ

---

* دیکھو تاریخ ابن ہشام مطبوعہ لندن ۱۸۶۷ء صفحہ (۸۲۱) و جلد اول تاریخ ابوالفدا صفحہ (۱۲۵) مطبوعہ قسطنطنیہ اور جلد اول کتاب دویم ناسخ التواریخ صفحہ (۳۰۶) مطبوعہ طہران - مؤلف عفی عنہ

کو خدا اور خدا کا بیٹا وغیرہ سمجھتے تھے۔ اور بہت سے فرقے پیدا ہو گئے تھے۔ چنانچہ کوئی تو آپ کو پورا خدا سمجھتا تھا! کوئی خدا سے مشابہ تر اور ابن اللہ سمجھتا اور یہہ کہتا تھا کہ خدا نے خفیف سا شائبہ جسمانیّت اُنکو اِس غرض سے عطا کیا تھا کہ انسان خاکی بنیان کو نظر آسکیں! کوئی کہتا تھا بیٹے کے ساتھ باپ بھی مصلوب ہو گیا! کسی کا اعتقاد تھا کہ مسیح کی بشریّت والوہیّت باہم ملکر ایک حقیقت واحدہ ہو گئی! کسیکا قول تھا کہ اگرچہ مسیحؑ کی ماہیتیں دو تھیں! مگر اُن سے ارادہ ایک ہی ظاہر ہوتا تھا! وغیرہ وغیرہ۔ چنانچہ گبن اپنی مشہور تاریخ زوال سلطنت روم میں لکھتا ہے کہ "بُت پرستی کے فنا ہو جانیکے بعد عیسائی لوگ زہد و تقوے کو اپنا شعار گردان کر رہبانیت پر قناعت کرتے۔ مگر اُن میں تخم نفاق بو چکا تھا۔ اور اُنکو یہی فکر رہتی تھی کہ اپنے پیغمبر کی ماہیّت کو دریافت کریں۔ نہ یہہ کہ اُسکے احکام پر عمل کریں" *

عیسائیوں کے باہم جو جھگڑے اور جنگ وجدال اور خوں ریزیاں ہوئیں اور جن قبیح و مکروہ زبان میں وہ اپنے پیغمبر اور اُنکی والدہ کی الوہیّت پر مباحثے کرتے اور ایک دوسرے کو لعنت ملامت کرتے تھے۔ اُنکا مشرح بیان کرنا خالی از کراہت نہیں۔ اسلئے ہم صرف ایک مشہور عیسائی فاضل مسٹر جان ڈیون پورٹ صاحب کا قول بجنسہ نقل کر دینا کافی سمجھتے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں کہ "اِس زمانہ یعنی زمانہ ظہور اسلام میں مذہب عیسائی سے زیادہ کوئی

* دیکھو جلد (۴) باب (۴۷) صفحہ (۳۳۸) تاریخ زوال سلطنت روم مصنفہ اڈورڈ گبن مطبوعہ ۱۸۵۴ء مؤلف عفی عنہٗ

چیز بالتصریح خراب تھی۔ وہ دونوں شاخیں مذہب عیسائی کی جو ملک ایشیا و افریقا میں پھیل گئی تھیں۔ اُنہوں نے طرح طرح کی بدعتیں اور بد اعتقادیاں اختیار کر لی تھیں۔ اور ہمیشہ باہمی مباحثوں اور مناقشوں میں مصروف رہتی تھیں۔ اور ایرین۔ نسٹورین۔ عمبیلین اور یوٹیوچاین[۵۱] مذہب والوں کی تکراروں سے نہایت دق تھیں۔ اُنکے پادریوں کی بے اعتدالی اور عہدوں کی فروخت اور جہالت نے مذہب عیسائی کو بڑا دھبّہ لگایا تھا۔ اور عیسائی لوگوں کو نہایت بدروئیہ کردیا تھا۔ عرب کے جنگلوں میں جاہل اور شوریدہ مغز راہب بکثرت تھے۔ جو بیہودہ تخیّلات میں دماغ سوزی کر کے اپنی اوقات خراب کیا کرتے تھے۔ اور اکثر اُن کے غول کے غول شہر میں آکر اہل شہر کو اپنے توہمات تلوار کے ذریعہ سے سکھایا اور منوایا کرتے تھے۔ نہایت ذلیل بُت پرستی نے اُس سادی پرستش کی جگہ چھین لی تھی جسمیں حضرت عیسیٰ نے خدائے حکیم علی الاطلاق اور قادر مطلق۔ اور بیمثال و نفع رساں کی بندگی کا حکم کیا ہے۔ اُنہوں نے اپنے خیال میں ایک نیا اولیمپس[۵۲]

[۵۱] یہہ عیسائیوں کے چار علیحدہ علیحدہ فرقوں کے نام ہیں جو اپنے بانیوں کے نام سے مشہور تھے۔ ۱۲ مؤلّف عفی عنہ

[۵۲] ملک یونان میں یہہ ایک مشہور و معروف پہاڑ ہے۔ قدیم بُت پرست یونانی اسکے عظیم شان کی وجہ سے اسکو اپنے دیوتاؤں کا مسکن خیال کرتے تھے۔ اور اُن کا یہہ اعتقاد تھا کہ اُنکا دیوتا جُوَز (جو جوپیٹر کا دوسرا نام ہے اور جسکو اہل ہند کے معتقدات کے لحاظ سے تمثیلاً راجہ اندر کہنا چاہیئے) اسپر بیٹھکر آسمان

قائم کرلیا تھا - اور انہیں اپنے مذہب کے ولیوں، شہیدوں - اور فرشتوں
کو آباد خیال کرتے تھے - جیسا کہ بت پرست اپنے دیوتاؤں سے اولیمپس
کو آباد سمجھتے تھے - اس زمانہ میں ایسے عیسائی بھی تھے جو یوسف کی زوجہ
(مریم علیہا السلام) میں الوہیت کی صفات قائم کرتے تھے - تبرکوں
تصویروں اور مورتوں کو نہایت خلوص کے ساتھ وہی لوگ پوجتے تھے
جنکو حضرت مسیح نے فرمایا تھا کہ "تم اپنی دعا صرف زندہ خدا سے کیا کرو"
اسکندریہ - حلب اور دمشق میں بھی مذہب عیسوی کا یہی حال ہو
رہا تھا - محمد صلعم کے ظہور کے زمانہ میں ان تمام لوگوں نے اپنے مذہبی
اصول کو چھوڑ دیا تھا - اور مسایل فروعی میں غیر متناہی جھگڑوں میں مصروف
رہتے تھے - عرب کے اہل کتاب (یہود و نصاریٰ) کو معلوم ہو گیا تھا
کہ ہم اپنے مذہبوں کی بڑی اصل یعنی خدا تعالیٰ کی خالص پرستش بھول گئے
ہیں - اور سوء اعتقادی اور بدعتوں کے لحاظ سے اپنے بت پرست
ہمعصروں کے مساوی ہیں *

* دیکھو ڈیون پورٹ صاحب کی کتاب اپالوجی فار محمد اینڈ دی قران مطبوعہ
سنہ ۱۸۶۹ع شہر لندن صفحہ ۳-۴ - مؤلف عفی عنہ

کو گرجنے والے بادلوں سے پر کرتا اور اپنے بجلی کے آتشیں تیروں کو ادھر ادھر
پھینکتا ہے اور اپنے محل میں (جسکو ولکن نے جو یونانیوں کے اعتقاد میں پاتال یعنی زیر زمین
کی آگ اور دھاتوں کا دیوتا تھا اسکے لیئے بنایا تھا) دیوتاؤں کو جمع کرکے سبھا اور جگ
رچاتا اور ایک رستہ سے جو آسمانی محل کے دھاتی گنبد میں بنایا گیا تھا اور جسکے دروازہ پر نہایت
گاڑھے بادل کواڑوں کا کام دیتے تھے جب چاہتا ہے اس جہان کی اسطرف چلا جاتا ہے - ماخوذ از انسائیکلوپیڈیا برٹانیکا
مولف عفی عنہ

یہہ فاسد عقیدے اور نادرست رائیں اور باطل پرستشیں جنکا اُوپر ذکر ہوا - اور جنہوں نے روحانی و اخلاقی دُنیا پر اپنا نہایت گہرا سکہ بٹھایا ہوا تھا - اور جنمیں سے بعض کی تائید کے لیئے روم و فارس جیسی زبردست اور عظیم الشان سلطنتیں موجود تھیں - تھوڑی یا بہت اُس ریگستان میں بھی پھیلی ہوئی تھیں جہاں اِنکا مٹانے والا اور اِنکی جگہہ خداے واحد لاشریک کی ذات و صفات کی توحید اور خالص پرستش کا دوبارہ قائم کرنے والا پیدا ہوا - اور اس اعتبار سے عرب گویا اُن سب مُلکوں کی بدینی کا نمونہ اور مجموعہ تھا جنکا ابھی ذکر ہوا - اور اسپر طُرّہ وہ نہایت ناشائستہ اور ذلیل فسق و فجور اور بداخلاقی اور تمدّنی خرابی تھی جسکے لیے وہ مشہور تھا چنانچہ ہم مجملاً اوپر بیان کر آئے ہیں کہ کسقدر خون خرابے وہاں رہتے تھے - قتل اولاد کس بیرحمی اور زور شور سے جاری تھا - چوری اور لوٹ مار کس وطیرے سے ہوتی تھی - کینہ و قساوت کا جو بدترین خصائل انسانی سے ہیں کیا حال تھا - عورتوں کے ساتھ کس درجہ بدسلوکی برتی جاتی تھی - حرامکاری و بیشرمی کس حد کو پہنچگئی تھی - یتیم بچّوں اور ہمسایوں کے حقوق کس طرح تلف کیئے جاتے تھے - شراب خواری اور قماربازی کی کیسی گرم بازاری تھی - جہالت و ضلالت کس مرتبہ چھائی ہوئی تھی * اور یہہ ایسے اسباب

---

* انسائیکلوپیڈیا برٹانیکا کے محقق مؤلفین لکھتے ہیں کہ "جب آنحضرت نے نبوّت کا دعویٰ کیا تو اُسوقت دُنیا میں تین طرح کے لوگ موجود تھے - عیسائی - یہودی اور مُشرک - مگر مذہب عیسوی کا اقرار اُن لوگوں میں بھی جو اپنے تئیں عیسائی

تھے کہ جنکا بالطبع یہہ اقتضا تھا کہ پردۂ غیب سے ایک ہاتھ ربّانی قوت و قدرت کے ساتھ پیدا ہو اور ان بدخیالیوں اور گمراہیوں پر جنہوں نے ایمان و اخلاق کی گردن پر چھری پھیر رکھی تھی جھاڑو پھیر دے - کیونکہ بنی آدم کی تاریخ پر غور کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ جب کبھی اس سخت خطاکار اور نادان پُتلے کی ضلالت و جہالت حد کے درجہ کو پہنچ گئی ہے تو خُدا کی رحمت کو ضرور جوش آیا ہے - اور اُسنے اِسکی دستگیری کی ہے - اور خود اسی کے ہمجنسوں میں سے کسی اپنے برگزیدہ شخص کو اسکی ہدایت کے لیئے بھیجا ہے - چنانچہ اسی قسم کے اسباب تھے جو قیصر اگسٹس کے زمانہ میں اُس پاک انسان کی بعثت کے باعث ہوئے تھے جسکو اُسکے دُنیا سے اُٹھ جانے کے بعد لوگوں نے اپنی نادانی سے نعوذ باللہ خدا اور خُدا کا بیٹا قرار دے لیا - پس ایسے اسباب کی موجودگی میں جو اُن اسباب سے بدرجہا قوی و شدید تھے یہہ کیونکر ممکن تھا کہ بمقتضا اُسکی فیاضانہ اور رحیمانہ عادت کے (جو اُسکی عین ذات ہے) خدا کی رحمت کو جنبش اور حرکت نہوتی - اور وہ اپنے درماندہ و ناچار بندوں کو جہالت و ضلالت کے تیرہ و تار بیابان میں آوارہ و سرگردان رہنے دیتا اور ہلاکت سے نہ بچاتا -

---

بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ: کہتے تھے ناقص تھا اور تقریباً ہر قسم کا کفر و الحاد جو انسان کے خیال میں آسکتا ہے جزیرہ نمائے عرب میں جاری تھا - مشرکین کے عقائد مذہبی ایکدوسرے سے بالکلیہ مختلف تھے اور کسی طرح متفق نہو سکتے تھے - اور اسلیئے ایک ایسی چیز کی ضرورت تھی جو اس سے زیادہ سادہ اور معیّن اور با اصول ہو" ۱۲ مولف عفی عنہ

پس جسطرح ظلمت بالطبع نور کو اپنی طرف کھینچ لیتی ہے اسی طرح انسان کی اس درماندہ و قابل رحم حالت نے خدا کی رحمت کو اپنی جانب کھینچ لیا۔ اور زمانہ کی طبعی رفتار کی موافق وہ عظیم القدر رات آن پہنچی جسکی صبح کو مخلوق پرستی کی تاریکی کا خاتمہ اور اُس آفتاب جہانتاب کا طلوع مقدر تھا جسکا نام توحید ہے۔ اور خدا کے فرشتہ نے اُسکے پاک رسول کو جو رات کے سناٹے اور صبح کی خوش آیند خاموشی میں یکہ و تنہا کوہ حرا کی چوٹی پر اُس بیچون و بیچگون ذات کے تصور میں آنکھیں بند کیئے پڑا تھا۔ نہایت محبت آمیز خطاب کے ساتھ پکارا "یَآاَیُّھَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ۔ فَاَنْذِرْ۔ وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ۔ وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ۔ وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ۔ وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ۔ فَإِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ۔ فَذٰلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ۔ عَلَى الْكٰفِرِيْنَ غَيْرُ يَسِيْرٍ" یعنی اے کپڑے میں لپٹ کر پڑنے والے اُٹھ۔ اور اپنی گمراہ قوم کو مخلوق پرستی و بد اعمالی کے نتیجوں سے جو اس دنیا سے گزرنیکے بعد پیش آنے والے ہیں ڈرا۔ اور بت پرستوں کے مقابلہ میں جو اپنے ناچیز بتوں کی بڑائی اور تعریفیں کرتے ہیں اپنے خدائے قادر مطلق کی عظمت و بزرگی ظاہر کر۔ اور پاکی اور پاکدامنی اختیار کر۔ اور شرک و بت پرستی کی نجاست و ناپاکی سے (جسمیں اُسکی قوم لتھڑ رہی تھی) اپنے کو بچا۔ اور اس سب سے بڑی نیکوئی یعنی گمراہی و ضلالت سے چھڑانے اور نجات ابدی و حیات سرمدی کی سیدھی راہ دکھانے کا احسان لوگوں پر مت رکھ تاکہ ہمارا لطف و احسان تجھپر اور زیادہ ہو۔ اور اس مشکل کام میں جو تکلیفیں

اور اذیتیں تجکو پہنچیں اُنکو خالص اپنے خدا کے لیئے جھیل - اور یقین جان ے کہ جب صحراے محشر میں خلایق کے حاضر ہونیکے لیئے بگل پھونکا جائیگا - (یعنی ارادہ الہی کے موافق جسطرح پر کہ اُسنے قانون قدرت میں مقرر کیا ہوگا وقت موعود پر سب لوگ اوٹھینگے اور جمع ہو جائینگے) تو وہ دن خدا کے ساتھ کسی مخلوق کو شریک کرنے والوں اور جزا و سزا کے نہ ماننے والوں کے لیئے نہایت ہی مشکل ہوگا -

پس اس ندائے غیبی و صداے قلبی[۵۱] کے سنتے ہی وہ مصلح بنی آدم پہاڑ سے اُترکر اپنی خفتہ بخت قوم کے پاس آیا - اور جہالت و ضلالت کی گٹھری

۵۱ بخاری اور مسلم نے بالاتفاق اُم المومنین عائشہ کی سند پر نزول وحی کی کیفیت یہہ بیان کی ہے کہ حارث بن ہشام نے آنحضرت سے پوچھا کہ یا رسول اللہ آپ پر وحی کیونکر آتی ہے - آپ نے فرمایا کہ کبھی گھنٹہ کی آواز کی طرح آتی ہے اور وہ مجھپر بہت سخت ہوتی ہے پھر مجھسے منقطع ہوجاتی ہے اور مینے یاد رکھا جو کہا - اور کبھی فرشتہ آدمی کی صورت میں مجھسے کلام کرتا ہے - پس میں یاد رکھتا ہوں جو کہتا ہے - مؤلف عفی عنہ

۵۲ مشہور و معروف جرمن فاضل پروفیسر مسٹر نولڈیکی صاحب فرماتے ہیں کہ "خداوند برحق اپنے پیغمبروں کو خود پسند کرلیتا ہے اور اُن سے ایسی آواز سے کلام کرتا ہے جو صداے رعد سے بھی زیادہ بلند و قوی ہے - یہہ وہی صداے باطنی ہے جس سے خدا ہم سب سے کلام کرتا ہے ممکن ہے کہ وہ اتنی خفیف ہو جاے کہ اچھی طرح سنائی بھی نہ دے اور یہہ بھی ممکن ہے کہ اُسمیں سے ربانیت و حقانیت جاتی رہے اور انسانیت آجاے یعنی دنیاداروں کی زبان ہو جاے - اور یہہ بھی ممکن ہے کہ برگزیدگان الہی کو اُس صدا میں اُسکی کیفیت اصلی یعنی حقانیت محسوس ہو - اور اُنکے گوش حق نیوش میں وہ آواز ہاتف غیب کی معلوم ہو" دیکھو کتاب تنقید الکلام فی احوال شارع الاسلام مصنفہ سید امیر علی صاحب سی آئی ای - ایم اے بیرسٹر ایٹ لا - باب دویم - صفحہ (۳۷) مؤلف عفی عنہ

نیند سے جگانا شروع کیا۔ تاکہ اُس آفتاب حقیقت کو جو ابھی طلوع ہوا تھا
آنکھیں کھولکر دیکھیں۔ اور اُسکی عالم افروز روشنی میں اپنے اُمور معاد و معاش
کی اصلاح کریں۔ پس فطرت انسانی کے مقتضا کے موافق کچھ تو اشارہ
پاتے ہی فوراً جاگ اُٹھے۔ اور کچھ ذرا دیر کے بعد چونکے۔ اور کچھ جھنجوڑنے
اور ہلانے جگانے کے بعد بیدار ہوے۔ اور کچھ خواب غفلت میں ایسے
ڈوبے کہ اپنے آرام میں خلل انداز سمجھکر اُسکے دشمن بنگئے۔ اور طرح طرح
کی تکلیف دہی اور بیہودہ بک بک جھک جھک سے اُس نورِ خدا کو
خاموش کرنا چاہا جو تمام عالم میں خدا کی توحید اور صلاح و سداد کی روشنی
پھیلانے آیا تھا۔ مگر اُس مجسم رحمت کے صبر و استقلال اور حلم و شفقت کا
کیا کہنا کہ اُن بے انتہا تکلیفوں اور اذیتوں کی جو خود اُنہیں لوگوں کے
ہاتھ سے پہنچتی تھیں جنکی دائمی بھلائی اُسکو منظور تھی۔ کبھی شکایت نہ کی۔ بلکہ ستم
کے بدلے کرم۔ اور جفا کے عوض دعا کی۔ اور خدا پر (جو اپنی بات کو آپ
پورا کرنے والا ہے) توکل کر کے شب و روز اُنکی نصیحت و ہدایت میں
مصروف رہا۔ تا آنکہ اُسکی زبان پاک کی الہی تاثیروں اور ربانی برکتوں نے
یہہ حیرت انگیز نتیجہ پیدا کیا کہ باوجود قوم کی بیحد مزاحمتوں اور ظلموں اور
دل آزاریوں اور انکار و اصرار کے صرف تئیس ۲۳ برس کے محدود عرصہ میں
وہی عرب جو باطل پرستی۔ بدکاری۔ بداخلاقی۔ اور طرح طرح کی بُرائیوں
کی گھٹا ٹوپ تاریکی میں صدیوں سے اِدھر اُدھر پڑا ٹکرا رہا تھا خالص ایمان باللہ
و مکارم اخلاق کی چکا چوند روشنی سے ایسا منور ہوگیا کہ اُسکی بدولت ایک جہان

نور و ظلمت کو خدا سمجھنے کی تاریکی سے باہر نکل آیا۔ ستارہ پرستی کی چمک دمک جاتی رہی۔ آتشکدوں کی گرم بازاری پر اوس پڑ گئی اور آتش پرستی سے طبیعتیں سرد ہو گئیں۔ دریاؤں اور جھیلوں کی عقیدت سے لوگ ہاتھ دھو بیٹھے۔ بتخانوں میں خاک سی اُڑنے لگی۔ طبیعت اور زمانہ کو خالق سمجھنے کے پھیر سے دُنیا چھوٹ گئی۔ انسان کو خدا یا خدا کے برابر سمجھنے کی بُرائی کو لوگوں نے بخوبی سمجھ لیا۔ تثلیث کا طلسم ٹوٹ گیا۔ اور توحید مطلقہ و شریعت حقّہ پھر قائم ہو گئی۔ شرک و مخلوق پرستی کی نجاست سے دل پاک و صاف ہو گئے۔ زہد و تقویٰ اور پاکی و پاکدامنی ہر شخص کا شعار ہو گئی۔ خدا کے گھر سے بُت نکالے گئے اور وہ سب سے پُرانا اور مقدّس مکان جو ایک بڈّھے خُدا پرست اور اُسکے نوجوان فرزند نے خاص خدا کی عبادت کے لیئے بنایا تھا۔ پھر خالص خدا پرستی کے لیئے مخصوص ہو گیا۔ اور ہر گوشہ و ہر مقام سے اُسی مالک الملک کے نام پاک کی عظمت و جلالت اور تسبیح و تہلیل کی صدا آنے لگی جسنے اپنی تعریف آپ یوں کی اَللّٰهُ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ اَلۡحَیُّ الۡقَیُّوۡمُ ۚ لَا تَاۡخُذُهٗ سِنَةٌ وَّلَا نَوۡمٌ ؕ لَهٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الۡاَرۡضِ ؕ مَنۡ ذَا الَّذِیۡ یَشۡفَعُ عِنۡدَهٗۤ اِلَّا بِاِذۡنِهٖ ؕ یَعۡلَمُ مَا بَیۡنَ اَیۡدِیۡهِمۡ وَمَا خَلۡفَهُمۡ ۚ وَلَا یُحِیۡطُوۡنَ بِشَیۡءٍ مِّنۡ عِلۡمِهٖۤ اِلَّا بِمَا شَآءَ ۚ وَسِعَ كُرۡسِیُّهُ السَّمٰوٰتِ وَالۡاَرۡضَ ۚ وَلَا یَـُٔوۡدُهٗ حِفۡظُهُمَا ۚ وَهُوَ الۡعَلِیُّ الۡعَظِیۡمُ ۝ یعنی خدا سے مستحق عبادت صرف وہ ذات جامع جمیع صفات کمال ہے جسکا نام اللہ ہے اور اُسکے سوا کوئی چیز پرستش کے لائق نہیں۔ زندہ ہے یعنی

فنا و تغیر پذیر نہیں۔ ہمیشہ رہنے والا اور عالم کو اپنی قدرت سے تھام رکھنے والا ہے۔ نہیں پکڑتی اُسکو اُونگھ اور نہ نیند (کیونکہ شان قیومت کے خلاف ہے) اُسی کا ہے جو کچھ کہ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ کہ زمین میں ہے۔ یعنی اُن میں اُسکو ہر طرح کے تصرّف کا اختیار ہے۔ کون ایسا ہے؟ جو اُسکی مرضی کے بغیر اُسکے پاس شفاعت کر سکے۔ یعنی کوئی نہیں اور مشرکوں کا یہہ گمان کہ اُن کے بُت اُنکی شفاعت کرینگے غلط ہے۔ جانتا ہے جو کچھ اُن کے آگے ہے۔ اور جو کچھ اُن کے پیچھے ہے یعنی جو کچھ کہ گزر گیا اور گزر رہا ہے۔ اور جو کچھ آیندہ دُنیا یا آخرت میں ہونیوالا ہے سب اُسکو معلوم ہے۔ اور وہ نہیں پا سکتے کچھ بھی اُسکے علم سے بجز اُسکے جو وہ چاہے۔ یعنی معلومات الٰہی میں سے اِنسان کسی چیز کو بھی نہیں پا سکتا بغیر اسکے کہ وہ خود ہی بتائے۔ اُسکا علم یا اُسکی بادشاہت آسمانوں اور زمین پر محیط ہے۔ اور تھکاتی نہیں اُسکو اُنکی نگہبانی۔ اور وہ بلند تر ہے۔ یعنی اشباہ و امثال اور اضداد و انداد۔ اور نقص و حدوث کی نشانیوں سے بالاتر ہے۔ اور بڑی شان اور بڑی قدرت والا"

سُبحان اللہ چند مختصر لفظوں میں کس خوبی اور عمدگی سے اپنی ذات و صفات ثبوتیہ و سلبیہ کا بیان کیا ہے کہ ایک ایک لفظ سے گوناگوں فاسد عقیدے رد ہوتے ہیں۔ اور ایک سیدھی اور صاف راہ معرفت ذات و صفات آلہی کی انسان پر کھل جاتی ہے۔ اور اُس ذات پاک کی عظمت و جلالت اور قدرت و سطوت اور تقدیس و تمجید کا ایک ایسا نقش

دل پر بیٹھ جاتا ہے - کہ جس سے زیادہ ممکن نہیں -

اِس غرض سے کہ یہہ جو کچھ ہمنے بیان کیا ہے اِسکو کوئی مُبالغہ نہ سمجھے اسکے ثبوت میں ہم ایک ایسے عیسائی فاضل کا قول نقل کرتے ہیں جو اپنی اعلیٰ علمی لیاقتوں اور تحقیق حق کے لئے مشہور ہے - یعنی مسٹر باسورتھ سمتھ صاحب ایم - اے سلمہ اللہ تعالےٰ - صاحب موصوف اپنی کتاب مُحمَّدؐ اینڈ مُحمَّدَن اِزم میں لکھتے ہیں کہ " مُحمَّدؐ کا بیان درباب وحدانیت خدا اور اِس امر کے کہ وہ انسان کے ہر ایک چھوٹے بڑے فعل پر مختار ہے صِرف کسی پہلے مذہب سے چرایا ہوا نہ تھا - یہودی علی العموم اپنے بہترین زمانہ میں بھی خدا کے سوا اور دیوتاؤں کی پرستش میں وحشت کے ساتھ مصروف ہو گئے تھے - اور آخرکار قید کالوڈیا اُنکی روحوں میں داخل ہو گیا تھا - اُنہوں نے اپنے مشرقی مُلکوں کے قیام کے زمانہ میں بہت کچھ سیکھ لیا - مگر اُس سے زیادہ بھول گئے - وہاں آکر وہ بُت پرستی ہمیشہ کے لئے بھول گئے - لیکن گو اُنہوں نے اسوقت کے بعد پھر دیوتاؤں کی پوجا نہیں کی - مگر اپنے انبیا کی اعلیٰ درجہ کی تعلیم سے وہ پھر بھی بہت غافل تھے - اور جو وقت کہ اُنکے انتہا درجہ کے عروج کا ہوا ہوتا وہ اُس سب سے بڑے کُشت وخون کے ساتھ ختم ہو گیا جو اُنکے زوال سے تھوڑے ہی دنوں پہلے وقوع میں آیا تھا - عصا سلطنت یہودا کے ہاتھ سے نکل گیا تھا - لیکن جلاوطن شدہ یہودی ابتک مُلک عرب میں نہایت سختی کے ساتھ اپنے مغرورانہ مذہبی حقوق کی خیالی صورت

پر قائم تھے - حالانکہ جس بات نے اُنکو یہہ استحقاق دیا تھا اُب اُسکا نام و نشان بھی نرہا تھا - عیسائی بھی (میری مُراد ایسے عیسائیوں سے ہے جنسے ملنے کا محمّدؐ کو اتفاق ہوا*) یہودیوں کا مذہب اور وہ اعلےٰ درجہ کے الہامات خدا جو حضرت عیسیٰؑ نے اُنکو پہنچائے تھے - اور جنکو یہودیوں نے قبول نکیا تھا - بھول چکے تھے - ہوموشی نیس - مانوتھی لائٹیس ماتونی سٹس - جیکوبیٹس فرقوں کے عیسائی نہایت سختی کے ساتھ ایسی باتوں میں مذہبی قاعدے بنارہے تھے جنمیں ہمارے متبرک پیشواؤں نے کوئی بھی قاعدہ یا اُصول نہیں بنایا - وہ نہایت شدّت کے ساتھ ایسے مباحثوں میں مصروف تھے مثلاً یہہ کہ جو بات علم ریاضی کی رو سے غلط ہے وہ علم مابعد الطبعیّت کی رُو سے صحیح ہوسکتی ہے ! اور عجیب طور سے ایسی باتوں میں سچ یا جھوٹ کا لگاؤ نکالتے تھے جو اُنکو اس غرض سے بتائی گئی تھیں کہ آپس کی پھوٹ کے متفرق کردینے والی گہری جھیل اُنمیں نرہے وہ جھوٹ کو حقیقت - فصاحت و بلاغت کو منطق - اور نظم کو نثر بناتے تھے زبان سے تو خُدا خُدا نہایت چلا چلا کر کہتے تھے - مگر دلمیں وحدانیت خدا

* یہہ تخصیص بے وجہ ہے کیونکہ تثلیث اور حضرت مسیح کی الوہیّت اور اس بیہودہ مسئلہ کے کہ پادری کے دعا پڑھکر دم کردینے سے روٹی اور شراب مجازاً نہیں بلکہ حقیقتاً حضرت مسیح کا گوشت اور خون ہوجاتی ہے جسکے کھانے سے گنہگاروں کے سب گناہ بخشدیئے جاتے ہیں اُس زمانہ کے سب ہی عیسائی معتقد تھے - اور رومن کیتھلک اور حج یونان کے گرجاؤں میں تو ابتک حضرت مسیح و حضرت مریم - اور فطرس اور پولوس حواریوں اور اور ولیوں اور شہیدوں کی تصویریں اور مُورتیں پجتی ہیں اور روٹی اور شراب کی قلب ماہیّت کے مسئلہ کے لوگ بڑی شدت سے معتقد ہیں
مولوی شفیع احمد

کو بھلا چکے تھے - حضرت عیسیٰ کی نسبت وہ تمام معاملات میں سوائے کسی ایسی
بات کے جو اُنکی طرح کی زندگی بسر کرنے کی ہدایت کرے بحث کرتے تھے -
پس محمدؐ اسلیئے آئے کہ اِن تمام باطل باتوں پر جھاڑو پھیر دیں - بُت وہ کیا؟
زیتون کی لکڑی کے ٹکڑے جو خدا ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں! فلسفیانہ
خیالات اور مذہب مکڑی کا تنا ہوا جالا! اِن سب کو دُور کرو - اللہ سب سے
بڑا ہے - اور اُسکے سوا اَور کوئی شے بڑی نہیں ہے - یہی مسلمانوں کا
مذہب ہے - اسلام - یعنی انسان کو چاہیئے کہ خُدا کی مرضی پر توکّل کرے -
اور ایسا کرنے میں نہایت خوش ہو - یہی مسلمانوں کا طرز زندگی ہے - ایک
معترض یہ سوال کرسکتا ہے کہ اِن دونوں اُصولوں میں جو اوپر بیان ہوئے ہیں
کون سی بات ایسی ہے جسکو یہہ کہا جائے کہ وہ نئی تھی یا محمدؐ ہی کو سُوجھی تھی
بیشک یہ نیا نہ تھا - بلکہ یہہ باتیں ایسی پُرانی تھیں جیساکہ مُوسیٰؑ کا زمانہ - بلکہ
فی الحقیقت ایسی پُرانی جیسے کہ خود ابراھیمؑ - بار بار محمدؐ نے نہایت سنجیدگی
سے جتلایا ہے کہ "میں عربوں کے لیئے کوئی نئی بات لیکر مبعوث نہیں ہوا
بلکہ صرف شریعت ابراھیمی کو دوبارہ زندہ کرنیکے لیئے آیا ہوں جو ہمیشہ یہاں
موجود تھی - مگر اُسکو سب لوگ بھُول گئے یا اُس سے غافل ہو گئے ہیں" قوم
سے علیحدہ اور غمگین و ناخوش یہودیوں - اور آپس میں لڑنے والے تین ۳ خدا
قائل عیسائیوں - اور ہر طرح کے مخلوق پرستوں میں ایک اُونٹ
ہانکنے والا آیا - نہ اسلیئے کہ اُنکو کوئی نئی بات سکھائے - بلکہ اسلیئے کہ جو
پُرانی شے وہ بھُول گئے تھے اُنکو یاد دلائے - عرب کی زمین پر دو ہزار برس

پہلے ایک ایسے شخص (موسیٰ) کو جو جنگل میں اپنے باپ[۵۱] کی بکریاں چرا رہا تھا یہہ سادہ مگر چونکا دینے والا پیغام آیا تھا[۵۲] "مَیں وہ ہوں جو مَیں ہوں۔ سُن اے اسرائیل ہمارا مالک خدا ایک خُدا ہے۔ پس جا اور مَیں تیری زبان کے ساتھ ہونگا اور سکھاونگا تجھے جو تجھکو کہنا چاہیئے[۵۳]" ان الفاظ کو سُنکر یہہ برگزیدہ قوم (بنی اسرائیل) افریقا سے ایشیا میں چلی گئی غلام آزاد ہو گئے اور ایک خاندان ایک قوم بنگیا۔ اُسی عرب کی زمین پر اب پھر وہی آواز ایا دوسرے بکریاں چرانے والے کو آئی۔ اور ایسے اثر کے ساتھ آئی جو پہلی آواز سے کچھ کم عجیب یا عام طور پر دنیا کو فائدہ پہنچانے میں اُس سے ہرگز کچھ کم نہ تھی۔ یعنی "اللّٰہُ اَکبر لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ مُحَمَّدٌ الرَّسُولُ اللّٰہِ" یہہ رسالت قبول کی گئی۔ اور خُدا کے پیغام کا اعلان کیا گیا اور ایک ہی صدی کے اندر اِس آواز کی گونج عدن سے انطاکیہ[۵۴] تک اور سے ویل[۵۵] سے سمرقند تک پھیل گئی۔ اور اس تمام مُلک

[۵۱] انگریز خسرے کو بھی باپ ہی لکھتے ہیں۔ مؤلف عفی عنہ

[۵۲] چودھویں آیت۔ تیسرا باب کتاب خروج۔ مؤلف عفی عنہ

[۵۳] بارہویں آیت۔ چوتھا باب کتاب خروج۔ مؤلف عفی عنہ

[۵۴] انطاکیہ مُلک شام میں ایک قدیم اور مشہور و معروف شہر تھا جو اب بالکل کھنڈر نظر آتا ہے۔ یہہ مدّت دراز تک رومیوں کے قبضہ میں رہا۔ اور بہت سے دلچسپ تاریخی واقعات اِس سے متعلق ہیں۔ مگر سلطنت رومانیہ کے زوال کے زمانہ میں جب مسلمان تمام مُلک شام پر قابض ہو گئی تو اسپر بھی قبضہ کر لیا۔ مولف

[۵۵] سے ویل مُلک اسپین کے ایک صوبہ اور شہر کا نام ہے جسکو مسلمانوں نے ۷۱۲ء میں فتح کیا تھا۔ اور ۱۲۴۸ء تک اہل اسلام کے قبضہ میں رہا۔ مؤلف عفی عنہ

نے اسکی حقیقت کو مان لیا" (انتہے قولہ سلمہ)

اَب ناظرین کو چاہیئے کہ چند منٹ کے لیئے یہاں ٹھہر جائیں۔ اور سوچیں کہ وہ کلامِ پاک جسکی معجزانہ اور حیرت انگیز تاثیروں نے مُردہ عرب کو اس طرح زندۂ جاوید کر دیا - اور وحشیوں کو مہذب اور جاہلوں کو عالم اور غافلوں کو عارف باللہ بنا دیا - اگر وحی والہام نہ تھا تو کیا تھا؟ اور کیا یہہ ممکن تھا کہ بغیر تعلیم آلہی و ہدایتِ ربّانی اور وحی والہام کے کوئی انسان خصوصاً ایک ایسا شخص جو اُمیِ محض ہو ایسا معجزانہ کلام کر سکے؟ اور کیا یہہ عیاذاً باللہ کسی تحریک نفسانی و وسوسۂ شیطانی اور مکر و فریب اور دھوکے اور افترا کا نتیجہ تھا؟ جو ایسے شخص سے سرزد ہوا جو ڈاکٹر سپرنگس صاحب جیسے متعصب عیسائی فاضل کے نزدیک بھی ایسا تھا کہ "جسکے خیال میں ہمیشہ خدا کا تصوّر رہتا تھا - اور جسکو نکلتے ہوئے آفتاب اور برستے ہوئے پانی اور اُگتی ہوئی روئیدگی میں خداہی کا یدِ قدرت نظر آتا تھا - اور غرّشِ رعد و آوازِ آب اور طیور کے نغمۂ حمدِ آلہی میں خداہی کی آواز سُنائی دیتی تھی - اور سُنسان جنگلوں اور پُرانے شہروں کے کھنڈروں میں خداہی کے قہر کے آثار دکھائی دیتے تھے*" اور جسکی سیرت مُبارک بقول کشیش مُعظّم ریورینڈ - جی - ایم - راڈ ویل صاحب - ایم - اے مترجم قرآن "ایک عجیب و غریب نمونہ ہے اُس قوّت و حیات کا جو ایسے شخص میں ہوتی ہے

---

* دیکھو کتاب لائف آف محمّد صفحہ (۸۹) مصنفہ ڈاکٹر اے سپرنگر صاحب مطبوعہ سنہ ۱۸۵۱ء مقام الہ آباد - ۱۲ مؤلف عفی عنہ

جسکو خدا اور عاقبت پر شدّت کے ساتھ یقین ہوتا ہے۔ اور جو
اپنی ذات کریم اور سیرت صداقت مشحون سے ہمیشہ اُن لوگوں میں شمار
کیا جائیگا جنکو اپنی بنی نوع کے ایمان و اخلاق اور تمام حیات دنیوی پر
ایسا اختیار کامل حاصل ہوتا ہے جو بجز حقیقت میں کسی نہایت اعلیٰ درجہ
کے شخص کے کسی اَور کو کبھی حاصل نہیں ہوا اور نہ ہو سکتا ہے۔" *

مَیں اُمید کرتا ہوں کہ جسکو خدا نے تھوڑی سی بھی سمجھ دی ہے۔ اور
اُسکے قوا ے عقلی تعصب اور طرفداری کے بوجھ میں دب نہیں گئے۔
یقیناً اُسکا کانشنس گواہی دیگا کہ یہہ عجیب و غریب تاثیریں بے شبہ منجانب اللہ
اور وحی و الہام کی برکت سے تھیں اور اُنکا سرچشمہ وہی پاک اور قادر مطلق ہستی
تھی جسنے اپنے پاک کلام اور اپنے سچے رسول کی نسبت یہہ فرمایا "مَا یَنْطِقُ
عَنِ الْھَوٰی اِنْ ھُوَ اِلَّا وَحْیٌ یُّوْحٰی" یعنی یہہ نہ سمجھو کہ ہمارا پیغمبر اپنی
طبیعت سے باتیں بنا کر کہدیتا ہے۔ نہیں وہ اپنی خواہش نفسانی سے
کچھ نہیں کہتا۔ بلکہ وہی بات کہتا ہے جو وحی کے طور پر اُسکے دل میں
ڈالی جاتی ہے۔

مِسٹر باسورتھ سمتھ صاحب کی مذکورہ بالا بے لوث شہادت کے
بعد اگرچہ اَب کسی اَور شہادت کے پیش کرنے کی احتیاج باقی نہیں رہی مگر
ناظرین کے مزید اطمینان کے لیئے ہم دو شہادتیں اَور پیش کرتے ہیں جو
اپنی قدر و قیمت میں اِس سے کچھ کم نہیں ہیں۔ چنانچہ آنریبل سر ولیم میور صاحب

* دیکھو راڈویل صاحب کا دیباچہ قرآن صفحہ (۲۲) مطبوعہ ۱۸۶۱ع ۱۲ مؤلف عفی عنہ

جو اپنے علم و فضل اور تائید مذہب عیسوی کے لیئے مشہور ہیں اپنی کتاب لائف آف محمدؐ کی جلد دوئیم کے صفحہ ۲۶۹ - ۲۷۱ مطبوعہ سنہ ۱۸۶۱ء میں ارقام فرماتے ہیں کہ " اگرچہ محمدؐ کے اوامر و احکام اسوقت تک تھوڑے سے اور سادہ طور کے تھے جیساکہ بیان بالا سے ظاہر ہوتا ہے مگر اُنہوں نے ایک تعجب انگیز اور عظیم الشان کام کیا - جب کہ دین مسیحی نے دُنیا کو خواب غفلت سے بیدار کیا تھا - اور شرک و بت پرستی سے جہاد عظیم کیا تھا - اُسوقت سے حیات روحانی کبھی ایسی برانگیختہ نہوئی تھی - اور نہ ایسا غلو کسی مذہب میں ہوا تھا جیساکہ دین اسلام میں ہوا - اس دین کے پیروانِ خوش اعتقاد نے کیسے کیسے نقصانات صرف اپنے ایمان کی خاطر اُٹھائے اور اُن نقصانات کی تلافی میں مال غنیمت کس خوشی سے لے لیا - ایک زمانہ نامعلوم سے مکہ اور تمام جزیرہ نمائے عرب کی روحانی حالت بالکل بے حس و حرکت ہوگئی تھی اور اگرچہ شریعت موسوی اور دین مسیحی اور فلسفہ یونان کا کچھ اثر عرب پر ہوا تھا مگر وہ ایسا ناپائدار اور خفیف تھا جیسے کسی جھیل کے پانی کے سطح پر کبھی کبھی کوئی لہر آجاتی ہے - مگر پانی کے نیچے کہیں ذراسی بھی حرکت نہیں معلوم ہوتی - الغرض عرب کے لوگ توہمات اور کفر و ضلالت اور بیرحمی و بداعمالی کے دریا میں غرق تھے - چنانچہ یہہ عام رسم تھی کہ بڑا بیٹا اپنے باپ کی بیویوں کو جو اور جائداد کی مانند میراث میں آتیں بیاہ لیتا تھا - اُن کے غرور اور افلاس سے دخترکشی کی رسم بھی اُن میں اُسی طرح جاری ہوگئی تھی جسطرح فی زمانناہندوؤں میں جاری ہے - اُنکا مذہب حد کے درجہ کی بُت پرستی تھا - اور

اُنکا ایمان ایک مُسبب الاسباب مالکِ علی الاطلاق پر نہ تھا - بلکہ غیر مرئی
ارواح کے توہّم باطل کی ہیبت کا سا اُنکا ایمان تھا - اُنہیں کی رضامندی چاہتے
تھے - اور اُنہیں کی ناراضی سے احتراز کرتے تھے - قیامت اور جزا و سزا
جو فعل یا ترک کا باعث ہو اُسکی اُنہیں خبر ہی نہ تھی - ہجرت سے تیرہ برس
پہلے تو مکّہ ایسی ذلیل حالت میں بےجان پڑا تھا مگر اُن تیرہ برسوں نے کیا ہی
اثر عظیم پیدا کیا - کہ سیکڑوں آدمیوں کی جماعت نے بُت پرستی چھوڑکر خدائے وحد
کی پرستش اختیار کی - اور اپنے اعتقاد کے موافق وحی الٰہی کی ہدایت کے
مطیع و منقاد ہو گئے - اُسی قادر مطلق سے بکثرت و بشدّت دعا مانگتے -
اُسی کی رحمت پر مغفرت کی اُمید رکھتے - اور حسنات و خیرات اور پاکدامنی اور
انصاف کرنے میں بڑی کوشش کرتے تھے - اَب اُنہیں شب و روز اُسی
قادر مطلق کی قدرت کا خیال تھا - اور یہہ کہ وہی رزّاق ہمارے ادنیٰ حوائج کا بھی
خبرگیراں ہے - ہر ایک قدرتی اور طبعی عطیہ میں، ہر ایک امر متعلقہ زندگانی میں -
اور اپنے خلوت و جلوت کے ہر ایک حادثہ اور تغیر میں، اُسی کے یدِ قدرت
کو دیکھتے تھے - اور اِس سے بڑھکر اس نئی روحانی حالت کو جسمیں خوشحال اور
حمد کناں رہتے تھے - خدا کے فضل خاص و رحمتِ باختصاص کی علامت سمجھتے
تھے - اور اپنے کور باطن اہل شہر کے کفر کو خدا کے تقدیر کیئے ہوئے
خذلان کی نشانی جانتے تھے - محمدؐ کو جو اُنکی ساری اُمیدوں کے ماخذ
تھے اپنا حیات تازہ بخشنے والا سمجھتے تھے - اور اُنکی ایسی کامل طور پر اطاعت
کرتے تھے جو اُنکے رتبۂ عالی کے لائق تھی - ایسے تھوڑے ہی زمانہ میں مکّہ

اس عجیب تاثیر سے دو حصوں میں منقسم ہوگیا تھا - جو بلالحاظ قبیلہ و قوم ایک دوسرے کے درپئے مخالفت و ہلاکت تھے - مسلمانوں نے مصیبتوں کو تحمل و شکیبائی سے برداشت کیا - اور گو ایسا کرنا اُنکی ایک مصلحت تھی - مگر تو بھی ایسی عالی ہمتی کی بردباری سے وہ تعریف کے مستحق ہیں - ایک سو* مرد اور عورتوں نے اپنا گھربار چھوڑا - لیکن ایمان عزیز سے مونہہ نہ موڑا - اور جبتک کہ یہہ طوفان مصیبت فرو ہوئے حبش کو ہجرت کر گئے - پھر اس تعداد سے بھی زیادہ آدمی کہ اُنمیں نبی بھی شامل تھے اپنے عزیز شہر اور مقدس کعبہ کو جو اُنکی نظر میں تمام روے زمین پر سب سے زیادہ مقدس تھا چھوڑکر مدینہ کو ہجرت کرگئے اور یہاں بھی اُسی جادو بھری تاثیر نے دو یا تین برس کے عرصہ میں اِن لوگوں کے واسطے ایک برادری جو نبی اور مسلمانوں کی حمایت میں جان دینے مستعد ہو گئے طیار کردی "

دوسرے شاہد ریورینڈ جی - ایم راڈویل صاحب ہیں جنہوں نے بڑی سرگرمی اور سعی موفور سے قرآن مجید کا ترجمہ بہ ترتیب نزول سُورَ کیا ہے - چنانچہ وہ اپنے ترجمہ کے دیباچہ میں قرآن مجید کی تعلیمات کی تاثیر کی نسبت جو قوم عرب پر ہوئی فرماتے ہیں کہ " عرب کے سیدھے سادے خانہ بدوش بدو ایسے بدل گئے جیسے کسی نے سحر کردیا ہو "
پھر تھوڑا سا آگے چلکر فرماتے ہیں " بت پرستی کے مٹانے - جنات

* ایک روایت کی رو سے بیاسی اور ایک کی رو سے تراسی مرد اور سترہ عورتیں اور ایک چھوٹی لڑکی اور دو لڑکے تھے جو حبش کو گئے تھے - ۱۲ مولف عفی عنہ

اور مادیات کے شرک کی عوض اللہ کی عبادت قائم کرنے ۔ اطفال کشی
کی رسم کو نیست و نابود کرنے ۔ بہت سے توہمات کو دُور کرنے ۔ اور ازواج
کی تعداد کو گھٹا کر اُسکی ایک حد معین کرنے میں قرآن بے شک عربوں کے
لیئے برکت اور قدوم حق تھا گو عیسائی مذاق پر وحی نہو "* (انتہے قولہ)

حق پسند ناظرین آپ نے قرآن مجید کے اعجاز کو دیکھا ؟ کہ انیسویں
صدی کے کیسے بڑے بڑے فاضل اور محقق عیسائیوں سے اپنی معجزانہ
تاثیرات و برکات کی نسبت کس زور شور سے اقرار حاصل کر رہا ہے اور وہ
امر حق کے وضوح و ظہور سے مجبور ہو کر کیسی صاف اور بے لوث شہادتیں
ادا کر رہے ہیں ۔ چنانچہ کوئی تو اُسکے وحی و الہام ہونے کو صاف صاف
ہی تسلیم کر رہا ہے ۔ اور کوئی گو صریح و واضح طور پر اقرار کرنے سے بچاتا ۔ اور
اُسکی تاثیروں کی نسبت معجزانہ اور ربانی سے کہنے کی جگہہ "جادو بھری" کا لفظ استعمال
کرتا ہے ۔ مگر جادو خود ایک ایسا امر ہے جسکی حقیقت کو اِس زمانہ کا کوئی بھی
ذی علم اہل یورپ تسلیم نہیں کرتا ۔ اور جو فی الواقع تسلیم کرنیکے لائق بھی نہیں ہے
اور ایسے وہمی اور بے اصل امر میں یہہ طاقت کہاں تھی کہ حیات روحانی کو
ایسا برانگیختہ کر دیتا ۔ جو خود اُسی محقق فاضل کے قول کے موافق " ابتدائے
دین مسیحی سے اُسوقت تک کبھی ایسی برانگیختہ نہوئی تھی جیسی کہ چند اوامر و احکام
اسلام و تعلیم سے ہوئی " پس جس حالت میں کہ کسی انسانی فعل ۔ جادو وغیرہ

* یہہ جملہ جسپر ہمنے دوہرا خط کھینچدیا ہے ۱۸۶۱ء کے اڈیشن میں تو ہے مگر ۱۸۵۶ء
کے اڈیشن میں سے حذف کر دیا گیا ہے ۔ مؤلف عفی عنہ

سے ایسی عجیب وحیرت انگیز روحانی اصلاحوں کا وقوع میں آنا ممکن نہیں جیسا کہ قرآن مجید کے وعظ سے ظہور میں آیا۔ تو پھر اُسکے معجزا ور من اللہ ہونے میں کیا شک ہے۔ افسوس! انسان خواہ کیسا ہی عاقل وفاضل کیوں نہو مذہب کی طرفداری اور سبق ظن اُسکو سچی بات کے قبول کرلینے اور کم سے کم اُسکی سچائی کو زبان پر لانیسے ہمیشہ مانع ہوتا ہے۔ اور جبکہ کسی نہایت صاف وصریح امر حق کی تکذیب اور اُس سے انکار نہیں کرسکتا تو مجبوراً ایسی ضعیف اور بودی باتوں سے اپنے دل کی تسلی کرلیتا ہے جنکی کچھ بھی حقیقت اور اصل نہیں ہوتی۔ چنانچہ بعینہ یہی حال مُشرکین مکّہ اور اور اہلِ ادیانِ باطلہ کا تھا جنکے سامنے قرآن مجید کی آیتیں پڑھی جاتی تھیں۔ اور اُنکو کہا جاتا تھا کہ اگر اسکے مِن اللہ ہونے میں شک ہے تو تم بھی ایسا حیرت انگیز و پرتاثیر کلام لاؤ۔ اور وہ معارضہ سے مجبور ہوکر سحر وجادو بتاتے تھے۔ اور اِس طرح پر اپنے حیرت زدہ دل کا اطمینان کرلیتے تھے

اَب سیاقِ کلام اسکا مقتضی ہے کہ امینِ عَرَب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلّم پر نزول وحی کے حیرت انگیز و ہدایت آمیز قصہ کو ہم پھر دوہرائیں اور اُن مشکلوں اور دِقتوں اور تکلیفوں کو جو اُس رسول جلیل۔ فخار ذبیح وخلیل کو اپنی رسالت کے نہایت مشکل اور عظیم الشان کام میں پیش آئیں اور اُنکے مقابلہ میں جو صبر وثبات اور استقلال وراسخ قدمی آپ سے ظہور میں آئی اُسکو مختصراً بیان کریں۔ تاکہ انصاف دوست ناظرین فیصلہ کرسکیں کہ یہ حیرت انگیز تاثیرات وبرکات خدا کی ذاتِ پاک کے ساتھ تقرب وتعلق کا

نتیجہ تھیں یا ایک محض بے اصل تخیل و تصوّر کا ثمرہ تھا؟ جو بقول مخالفین
بسبب گوشہ نشینی اور عبادت و ریاضت اور فکر و غور کی عادت کے قوّتِ
متخیلہ کے درجہ بدرجہ بڑھ جانے سے جسکو "صَرَع دوری" کے مرض سے
اور بھی اشتعال ہوا بانیِ اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دھوکے میں پڑجانے
اور اپنے رؤیا و تخیلات کو وحی و الہام باور کر لینے کا باعث ہوا۔" اور وہ عقلِ
کُل جسکی تیزیٔ فہم اور نہایت مرتبہ کے عُلُوِّ نظر اور اصابتِ راے کا
اقرار ڈاکٹر سپرنگر جیسے شخص کو بھی [۵۱] ہے۔ تیئیس [۲۳] برس کے مُمتد عرصہ
تک اُسی دھوکے میں پڑا رہا! اور نہ کسی لالچ ہی نے اُسکو اُس وہمہ
سے نکالا اور نہ کسی حقارت و تذلیل اور بڑے سے بڑے خوف و خطر ہی
نے! یہانتک کہ جان کے لالے پڑ گئے مگر اسپر بھی نہایت بیمثل و بے نظیر
ثابت قدمی کے ساتھ اپنی اُسی سعی و کوشش میں مصروف رہا جو بوجہ رسول
برحق ہونے کے مخلوق پرستی کے مٹانے اور خدا کی ذات و صفات کاملہ
کی توحید اور خالص پرستش قایم کرنیکے لیئے اختیار کی تھی اور سب پر بالا یہہ
کہ جو ارادہ کیا تھا اُسکو پُورا بھی کر دکھایا۔

پس واضح ہو کہ جناب افضل الرُّسُل والانبیا علیہ التحیۃ والثنا کی عمر شریف
کا چالیسواں [۴۰] سال پُورا ہو چکا تھا کہ عالم مراقبہ میں آپ کے قلبِ [۵۲] منوّر کو اس امر کا

---

۵۱ دیکھو لایف آف محمد۔ صفحہ (۸۹) مطبوعہ سنہ ۱۸۵۱ء مقام الہ آباد۔ ۱۲ مولف عفی عنہ

۵۲ دیکھو قرآن مجید سورہ بقرہ خدا فرماتا ہے "اِنَّهٗ نَزَّلَهٗ عَلٰی قَلْبِكَ بِاِذْنِ اللّٰهِ" یعنی
جبرئیل نے قرآن کو خدا کے حکم سے تیرے دل پر اُتارا ہے۔ اور سورہ شعرا

احساس وادراک ہوا کہ وہی روحانی صورت* جو پہلے غارِ حرا میں دکھائی دی تھی اور آپکو خدا کا پیغمبر اور اپنے تئیں خدا کا فرشتہ بتا کر خدا کی ذات وصفاتِ عالیہ کے متعلق چند الہامی کلمات سکھا گئی تھی خدا کا یہہ مقدس پیغام آپکو دیتی ہے " یٰٓاَیُّهَا الْمُدَّثِّرُ۔ قُمْ فَاَنْذِرْ۔ وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ۔ وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ۔ وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ۔ وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ۔ وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ط فَاِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُوْرِ۔ فَذٰلِكَ يَوْمَئِذٍ يَّوْمٌ عَسِيْرٌ۔ عَلَى الْكٰفِرِيْنَ غَيْرُ يَسِيْرٍ۔" یعنی

میں ہے " نَزَلَ بِهِ الرُّوْحُ الْاَمِيْنُ عَلٰى قَلْبِكَ لِتَكُوْنَ مِنَ الْمُنْذِرِيْنَ " یعنی قرآن کو روح الامین (جبرئیل) نے تیرے دل پر اُتارا ہے تاکہ تو خدا کے خوف سے آگاہ کرنے والوں میں سے ہو۔ مؤلف عفی عنہ۔

* مسٹر باسورتھ سمتھ صاحب اپنی کتاب کے صفحہ (۱۱۹) میں فرماتے ہیں کہ " انبیاے بنی اسرائیل اور سینٹ این تھونی۔ اور سینٹ بینے ڈکٹ اور جوآن آف آرک اور سینٹ تھیرسا اور سوئیڈن برگ بلکہ خود لوتھر کی طرح محمدؐ کو بھی کچھ کچھ نظر آیا کرتا تھا۔ اور ہر کوئی جانتا ہے کہ لوتھر کو مجسّم شکلیں نظر آیا کرتی تھیں۔ چنانچہ ایک دفعہ اُسنے شیطان کیطرف جو اُسے قلعہ وارٹ برگ میں نظر آیا تھا دوات پھینک ماری تھی۔ پس اگر ایک شخص پر ایسے تخیلات کی وجہ سے جھوٹے دعووں کا الزام نہیں لگایا جاتا تو پھر دوسرے کو کیوں ملزم ٹھہرایا جاتا ہے؟ جو کچھ محمدؐ دیکھتا تھا وہ اُسے بیان کرتا تھا۔ اور وہ بے شک دیکھتا تھا۔ گو وہ سب کچھ اُسی کی قوّتِ متخیلہ کا نتیجہ کیوں نہو۔ اور اگر کسی شئے کی حقیت پرکھنے کے لیئے اُسکے نتائج کو قبول کیا جاسکتا ہے تو جو کچھ محمدؐ کو نظر آتا تھا وہ بے شبہ سچ تھا۔ کیونکہ اُس سے اُسکو اپنے عالی شان کام میں تقویت ہوتی تھی " (انتہے قولہ)

اے شخص مخلع بخلعت رسالت ہمارے احکام کی بجاآوری کے لیئے
مستعد اور تیار ہو - اور لوگوں کو جو ہمکو چھوڑکر طرح طرح کی مخلوق پرستی اور اعمال
و افعال قبیحہ میں مبتلا ہیں ہمارے عذاب سے جو انصافاً اِن اُمور کا لازمی نتیجہ
ہے خبردار کر- اور اپنے پروردگار کی ذاتِ جامع جمیع صفاتِ جلال و کمال
کی عظمت و جلالت خلایق پر ظاہر کر- اور پاکی و پاکدامنی اختیار کر- اور شرک
و مخلوق پرستی کی نجاست سے بالکلیہ الگ ہو جا- اور اس سب سے
بڑی نیکوی کا اس اُمید سے احسان مت جتا کہ لوگ تیرے ساتھ اِس سے
زیادہ کسی نیکی سے پیش آئیں- اور اُن شدائد و تکلیفات پر جو اس امر عظیم کی بجاآوری
میں پیش آئیں خالص اپنے پروردگار کے لیئے مصابرت اختیار کر- اور لوگوں
کو آگاہ کر دے کہ جب صحرائے قیامت میں خلایق کے حاضر ہونیکے لیئے
بگل پھونکا جائیگا تو وہ دن ہماری آیات ظاہرہ و کلماتِ باہرہ سے انکار کرنے
والوں پر نہایت ہی سخت ہوگا-" چنانچہ اِن آیات شریفہ کے نازل
ہوتے ہی آپ فرمان الٰہی کی بجاآوری کے لیئے اُٹھ کھڑے ہوئے-
اور سب سے پہلے اس امر عظیم کا اظہار اپنے اہل بیت سے فرمایا اور آپکی
حلیلہ جلیلہ خدیجۃ الکبریٰ نے جو نہایت عاقلہ بی بی تھیں اور پندرہ برس کے
رات دن کے تجربہ سے آپکی صفاتِ دیانت و امانت اور راستی و راستبازی
اور حق دوستی و حق پسندی اور غایت مرتبہ کی عقل و فہم سے بخوبی واقف
تھیں بلا تامل آپکی تصدیق کی- اور اِن کے بعد آپ کے چچازاد بھائی علیؔ
مرتضیٰ نے جنہوں نے آنکھیں کھولکر پہلے پہل آپ ہی کے جمال باکمال کو

دیکھا تھا۔ اور آپکی آغوشِ عاطفت میں آپکی زبانِ حق ترجمان کا لعاب پی پی کر پرورش پائی تھی اور اسی وجہ سے "لحمك لحمي ودمك دمي" کا بیمثل خطاب پایا تھا بقول سر آمد مؤرخین انگلستان اڈورڈ گبن "ایک نوجوان ہیرو کی سی ہمت وجرأت کے ساتھ آپکے خیالات کی صداقت کا اعتراف کیا" اور آپ کے بعد بقول گبن و ابو الفدا اور اور مستند مؤرخین کے جو درایۃً بھی درست معلوم ہوتا ہے آپ کے آزاد کردہ غلام زید ابن حارثہ عبودیت الٰہی کے معترف ہوئے۔ اور ان کے بعد عبداللہ بن ابی قحافہ نے جو بہت ذی وجاہت شخص تھے اور جو بعد ازین تاریخ اسلام میں ابوبکر صدیق کے لقب سے مشہور ہوئے آپکی رسالت کی تصدیق کی۔ اور ان کے بعد عثمان بن عفان۔ عبد الرحمن بن عوف۔ سعد بن ابی وقاص۔ زبیر بن عوام۔ طلحہ بن عبید اللہ۔ جعفر بن ابی طالب۔ ابوذر۔ عمار بن یاسر۔ ابو عبیدہ بن جراح۔ سعید بن زید اور اور سعادتمندانِ ازلی جنمیں مختلف درجہ کی چند عورتیں بھی شامل تھیں یکے بعد دیگرے مشرف باسلام ہوئے۔

کسی شخص کے لیسے دعوی کی صداقت کے لئے جیساکہ نبی عربی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا دعویٰ تھا اگرچہ یہہ ضرور نہیں ہے کہ اُسکے عزیز واقارب اُسکا اعتراف کریں یا اُسکے معتقدین خوف ومصیبت کے وقت ثابت قدمی کے ساتھ اپنے عقیدہ پر قائم رہیں۔ مثلاً مسیح علیہ السلام ہی کو دیکھو کہ آپ کے ماں جائے بھائی آپ پر ایمان نہ لائے اور ایکدفعہ تو یہانتک نوبت پہنچی

کہ آپکو مسلوب الحواس سمجھکر گرفتار کر لینے پر آمادہ ہو گئے - اور حواری بھی اعتقاد کے ایسے کچے نکلے کہ خوف و خطر کی آہٹ پاتے ہی آپکو اکیلا چھوڑکر بھاگ گئے - جیساکہ انجیل یوحنا کے باب ہفتم آیت پنجم اور انجیل مرقس کے باب سیوم آیت بست ویکم اور انجیل متی کے باب بست و ششم آیت پنجاہ و ششم سے ظاہر ہوتا ہے - لیکن اسمیں بھی شک نہیں کہ اگر ایسے شخص کی بیوی اور بھائی اور غلام اور دوست آشنا (جنکو رات دنکی صحبت اور ربط و ضبط کیوجہ سے اُس کے حال سے واقف ہونے کا خوب موقع ملتا ہے) دلی یقین کے ساتھ اُسکی متابعت و پیروی اختیار کریں - اور کسی عقوبتِ جسمانی و اَلَمِ روحانی کی پروا نکرکے اپنی عقیدت پر قائم رہیں حتیٰ کہ موت تک کو بے حقیقت جانیں تو بے شبہ یہہ اُسکے حُسنِ نیت اور صداقتِ دعوی کی ایک قطعی دلیل ہوگی - پس امینِ عرب علیہ الصلوٰۃ والسلام کا دعوی رسالت بھی اس قاعدہ سے مستثنیٰ نہیں ہے - اور آپکی عقلمند بیوی اور پیارے بھائی اور وفادار غلام اور نہایت واقف حال اور صاحب فہم و فراست اور تجربہ کار دوستوں کا نہایت رغبت اور صدق دل سے آپکے دعویِ رسالت کی تصدیق کرنا اور ایمان لانا اور نہایت درجہ کے مصائب و شدائد میں غایت مرتبہ کی ثابت قدمی سے اپنے عقیدہ پر قائم رہنا قطعی شہادت آپکے صدق نیت اور آپکے مواعظ و احکام کے منجانب اللہ ہونے کی ہے - ورنہ کیا یہہ ممکن تھا؟ کہ بیچاری ضعیف الخلقت عورتیں جو دریائے گلیل کے ماہی گیروں سے یقیناً زیادہ جاہل و بے خبر از حالات زمانہ تھیں - اور اعلیٰ درجہ کی ذی وقعت و دانشمند

اشخاص جنکی لیاقتیں سلطنت جمہوریہ اسلامیہ کی سرداری وسپہ سالاری میں اپنے اپنے موقع پر آفتاب نیمروز کی طرح ثابت ہوگئیں - اگر ذرا بھی دُنیا طلبی اور مکروفریب اور عدم ایماں یانقصان وسفاہتِ عقل کی علامت آپ میں پاتے تو فوراً آپکی بات کورد نہ کردیتے ؟ اورکیا باپ بیٹوں سے اور مائیں بیٹیوں سے اور بہنیں بہنوں سے اور بھائی بھائیوں سے اِس طرح جُدا ہوجانا گوارا کرتے - ؟ جس طرح کہ اسلام و بانی اسلام کی محبت سے اپنے آبائی اور عزیز مذہب کو چھوڑکر جُدا ہوگئے - اور کیا مِلک و مال اور عزیز واقارب اور پیارے وطن کی الفت پر خاک ڈالکر غریب الوطنی کی زندگی اختیار کرنا پسند کرتے ؟ یا مُشکیں بندھے ہوئے بھوکے پیاسے مکہ کی نہایت گرم اور تیز دھوپ میں جلتی بلتی پتھریلی زمین پر بڑے بڑے پتھر سینہ پر رکھکر ڈالدیئے جانے کو عیش وآرام کی زندگی پر ترجیح دیتے ؟ یا ان بیہودہ وموہوم اُمید کے بھروسہ پر کہ آیندہ کسی وقت مال غنیمت کے علاوہ انتقام لینے کی قدرت بھی حاصل ہوجائیگی (جیساکہ میور صاحب نے نہایت درجہ کی ناانصافی سے آنکھوں پر ٹھیکری رکھکر لکھدیا ہے) کامل تین برس تک قوم سے بالکل بے تعلّق اور الگ - قیدیوں کی طرح شعب ابیطالب میں محصور رہنے اور طرح طرح تکلیفیں اور مصیبتیں سہنے اور جان جوکھوں میں پڑنے کو مرغوب جانتے ؟ ہرگز نہیں - کبھی نہیں - چنانچہ فاضل محقق گاڈفری ھِگینس صاحب مرحوم اپنی کتاب موسوم بہ اپالوجی فار محمدؐ کے اٹھارہویں فقرہ میں لکھتے ہیں کہ " باوجودیکہ محمدؐ اور عیسیٰؑ کی ابتدائی سوانح عمری

میں ایسے حالات ہیں جنمیں عجیب مشابہت پائی جاتی ہے - لیکن بہت
سے ایسے ہیں جنمیں بالکل اختلاف ہے - مثلاً عیسیٰ کے اوّل بارہ
مُریدوں کو ناتربیت یافتہ و کم رتبہ مانا گیا ہے - بخلاف محمدؐ کے
اوّل مُریدوں کے کہ بجز اُسکے غُلام کے سب لوگ بڑے ذی وجاہت
تھے - اور جب وہ خلیفہ اور افسر فوج اسلام ہوئے تو اُس زمانہ میں جو
کچھ اُنہوں نے کام کیئے اُن سے ثابت ہوتا ہے کہ اُنمیں اوّل درجہ
کی لیاقتیں تھیں - اور غالباً ایسے نہ تھے کہ بآسانی دھوکہ کھا جاتے -
عیسیٰ کے اوّل مُریدوں کی کم عقلی میں موشیم صاحب دین عیسائی
کی خوبی سمجھتے ہیں - مگر سچ پوچھو تو میں بمجبوری مُقر ہوں کہ اگر لاک اور
نیوٹن جیسے اشخاص مذہب عیسوی کے اوّل محققین میں سے ہوتے
تو مجکو بھی اطمینان کامل ویسا ہی ہوتا - پس اس سے ثابت ہے کہ
ایک ہی شئے مختلف شخصوں کو کیسی مختلف معلوم ہوتی ہے " پھر فقرہ
[۲۱۸] میں لکھتے ہیں کہ - " گبن نے بیان کیا ہے کہ " پہلے چاروں خلیفونکی
اطوار یکساں صاف اور ضرب المثل تھے - اُنکی سرگرمی دلدہی اور اخلاص
کے ساتھ تھی - اور ثروت و اختیار پاکر بھی اُنہوں نے اپنی عمریں اوا ے
فرایض اخلاقی و مذہبی میں صرف لیں " پس یہی لوگ محمدؐ کے ابتدائی
جلسہ کے شریک تھے - جو پیشتر اس سے کہ اُسنے اقتدار حاصل کیا یعنی تلوار
پکڑی اُسکے جانب دار ہو گئے یعنی ایسے وقت میں کہ وہ ہدفِ آزار رہا
اور جان بچا کر اپنے مُلک سے چلا گیا - اُنکے اوّل ہی اوّل تبدیلِ مذہب

کرنے سے اُنکی سچائی ثابت ہوتی ہے - اور دُنیا کی سلطنتوں کے فتح کرنے
سے اُنکی لیاقت کی فوقیت معلوم ہوتی ہے" پھر فقرہ [۲۱۹] میں
لکھتے ہیں کہ " اس صورت میں کوئی یقین کرسکتا ہے ؟ کہ ایسے شخص
نے ایذائیں سہیں - اور اپنے مُلک سے جلاوطنی گوارا کی اور اس سرگرمی
سے اُسکے پابند ہوے - اور یہہ سب اُمور ایک ایسے شخص کی خاطر ہوں
جسمیں ہر طرح کی بُرائیاں ہوں اور اُس سلسلۂ فریب اور سخت عیاری کے
لیئے ہوں جو اُنکی تربیت کے بھی خلاف ہو اور اُنکی ابتدائی زندگی کے تعصبات
کے بھی مخالف ہو - اسپر یقین نہیں ہوسکتا اور خارج از احیطۂ اِمکان ہے"
پھر ایک دوسرے موقع پر فقرہ [۱۴۳] میں لکھتے ہیں کہ " عیسائی اس بات
کو یاد رکھیں تو اچھا ہو کہ محمدؐ کے مسائل نے وہ درجہ نشۂ دینی اُس کے
پیروؤں میں پیدا کیا کہ جب عیسٰی کے ابتدائی پیرؤوں میں تلاش کرنا بیفائدہ
ہے - اور اسکا مذہب اُس تیزی کے ساتھ پھیلا جسکی نظیر دین عیسوی میں
نہیں - چنانچہ نصف صدی سے کم میں اسلام بہت سی عالیشان اور سرسبز
سلطنتوں پر غالب آگیا - جب عیسٰی کو سولی پر لیگئے تو اُسکے پیرو بھاگ
گئے اور اپنے مقتدا کو موت کے پنجہ میں چھوڑکر چلدیئے - اگر بالفرض اُسکی
حفاظت کرنے کی اُنکو ممانعت تھی تو اُسکی تسلّی کے لیئے تو موجود رہتے اور صبر
اُسکے اور اپنے ایذا رسانوں کو دکھلاتے - برعکس اُسکے محمدؐ کے پیرو
اپنے مظلوم پیغمبر کے گرد و پیش رہے اور اُسکے بچاؤ میں اپنی جانیں خطرہ
میں ڈالکر کُل دُشمنوں پر اُسکو غالب کردیا" (انتہٰے قولہ)

حواریوں سے جو ضعفِ اعتقاد اور مزلّت قدم ظہور میں آئی خواہ اُنکے قصورِ عقل کا نتیجہ ہو یا خود حضرت مسیح کے اختلافِ اقوال کا ثمرہ ہو جیسا کہ ڈین ملمین صاحب نے اپنی رائے ظاہر کی ہے* مگر اسکی واقعیت سے انکار نہیں ہو سکتا۔

اَب ہم پھر اصلِ مطلب کیطرف رجوع کرتے ہیں کہ اگرچہ بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کام کی ترقی بہت آہستہ طور کی تھی مگر بقول فاضل محقق مسٹر طامس کارلائل صاحب مرحوم "آپکو اپنے عقائد کے پھیلانے میں استقلال کے ساتھ کوشش جاری رکھنے کی وہی معمولی سُننے ہمت و جُراٗت دلاتی تھی جو اِس قسم کے لوگونکو اِس قسم کی حالت میں ہمیشہ ہمت دلاتی ہے" ‡ چنانچہ تین برس کی تھوڑی سی کامیابی کے بعد اُس محبّت و شفقّت کے تقاضا سے جو آپکو اپنی قوم اور خصوصاً اپنے اہل خاندان سے تھی بقول اڈورڈ گبن "یہہ مصمم ارادہ کرکے کہ انہیں ربّانی روشنی سے مستفید کریں" اپنے خاندان کے لوگوں کو جو شمار میں کم و بیش چالیس تھے۔ اور جنمیں آپکے چچا ابُو طالب اور حمزہؓ اور عبّاس اور ابو لھب بھی شامل تھے دعوت کی تقریب سے جمع کیا۔ اور جب اکل و شرب سے فراغت ہو چکی تو مخاطب ہو کر فرمایا کہ " یَا بَنِيْ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ قَدْ جِئْتُكُمْ بِخَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَقَدْ اَمَرَنِيَ اللهُ تَعَالىٰ اَنْ اَدْعُوَكُمْ اِلَيْهِ فَاَيُّكُمْ يُوَازِرُنِيْ عَلٰى اَمْرِيْ هٰذَا وَيَكُوْنُ اَخِيْ وَوَصِيِّيْ وَخَلِيْفَتِيْ فِيْكُمْ " یعنی اے اولادِ عبد المطلب مَیں تمہارے لیئے ایک ایسی چیز لایا ہوں جو بے شبہ دُنیا و آخرت کی بہتری ہے۔ اور یقین کرو کہ خدا تعالیٰ نے مجکو حکم دیا ہے کہ مَیں تمکو اُسکی اطاعت کیطرف بلاؤں۔ پس تُم میں کون ایسا

* دیکھو ملمین صاحب کی تاریخ کلیسیا جلد اوّل۔ مؤلف ‡ دیکھو کتاب ہیروز اینڈ ہیرو ورشپ لکچر دویم۔ مؤلف

ہے جو اس امرِ عظیم میں میرا بوجھ بٹائے اور میرا بھائی اور میرا وصی اور میرا نائب تُم میں ہو" لکھا ہے کہ کسی نے کچھ جواب نہ دیا مگر ایک جوانِ نوخاستہ جسکی ابھی مسیں بھیگنی شروع ہوئی تھیں بقول گبن " اس حیرت و شک اور حقارت آمیز خاموشی کی برداشت نکر سکا" اور کھڑے ہو کر بڑی ہمّت اور جُراءت کے ساتھ بولا کہ " یا رسُول اللہ اگرچہ مَیں اس مجمع میں سب سے کم عمر ہوں مگر اس مشکل خدمت کو مَیں بجالاؤنگا" چنانچہ آپ نے کمال شفقت سے اُس نوجوان بہادر کی گردن پر ہاتھ رکھکر فرمایا۔ اِنَّ هٰذَا اَخِيْ وَوَصِيِّيْ وَخَلِيْفَتِيْ فِيْكُمْ فَاسْمَعُوْا لَهٗ وَاَطِيْعُوْا * یعنی بالتحقیق یہہ میرا بھائی اور میرا وصی اور میرا نائب تُم میں ہے۔ پس اِسکی بات سُنو اور جو حکم دے اُسکی اطاعت کرو" چنانچہ اس دعوت اور اس گفتگو کا ذکر لکھکر مسٹر کارلائل صاحب فرماتے ہیں " اگرچہ یہہ مجمع جسمیں علیؑ کا باپ اَبُوطَالِبْ بھی تھا محمدؐ کا دشمن نہ تھا مگر تاہم سب لوگوں کو ایک ادھیڑ عُمر کے اَن پڑھ آدمی اور ایک سولہ برس کے لڑکے کا یہہ فیصلہ کرنا کہ وہ دونوں بلکہ تمام دُنیا کے خیالات کے برخلاف کوشش کرینگے ایک مضحکہ کی بات معلوم ہوئی اور تمام مجمع قہقہا لگا کر منتشر ہوا مگر ثابت ہو گیا کہ یہہ ایک ہنسی کے لائق بات نہ تھی۔ بلکہ بہت ٹھیک اور درست

* دیکھو تفسیر شیخ اَبُو اِسْحَاق اَحْمَد بن محمّد الثعلبی اور تفسیر شیخ اَبُو محمّد حسین البغوی معروف بہ محی السُّنّہ مسمیٰ بہ معالم التنزیل تحت آیہ کریمہ " وانذر عشیرتک الاقربین" اور تاریخ شیخ ابو جعفر محمّد بن جریر الطبری اور تاریخ علامہ ابو الحسن علی بن محمّد الجزری معروف بہ ابن اثیر اور تاریخ ملک اسماعیل ابو الفدا حموی اور تاریخ زوال سلطنت روم اڈورڈ گبن۔ مؤلف عفی عنہ

تھی۔ یہہ نوجوان علیؑ ایسا شخص تھا کہ ضرور ہے کہ ہر ایک شخص اُسکو پسند ہی کرے۔ اور اس امر سے جو اوپر بیان کیا گیا ہے۔ اور نیز اور باتوں سے جو ہمیشہ اُسکے بعد اُس سے ظہور میں آئیں یہہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ ایک صاحب اخلاق فاضلہ اور محبت سے بھرپور اور ایسا بہادر شخص تھا کہ جسکی آگ جیسی تیز و تند جرأت کے سامنے کوئی چیز نہیں ٹھہر سکتی تھی۔ اِس شخص کی طبیعت میں کچھ عجیب طور کی جوانمردی تھی۔ شیر سا تو بہادر تھا مگر باجود اسکے مزاج میں ایسی نرمی اور رحم اور سچائی اور محبت تھی جیسی کہ ایک کریچن نائٹ [عیسائی دیندار جوانمرد] کے شایاں ہے" ۵۱

فی الواقع خدا نے آپکو ایسی ہی صفات جمیلہ و خصائل جلیلہ سے متصف فرمایا تھا جسکی نظیر اُمت اسلامیہ میں نہیں پائی جاتی۔ چنانچہ آکلی صاحب فرماتے ہیں کہ "یہہ نامور خلیفہ بلحاظ اپنی ہمت و جرأت اور طبیعت و خصلت اور پاکدامنی و عفت اور فہم و فراست کے نہایت عظیم المرتبت لوگوں میں سے تھا جو اُمت اسلامیہ میں کبھی پیدا ہوا تھا" ۵۲

القصّہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے اہل خاندان پر اپنے موعظہ کا کچھ اثر نہ پایا تو حرم کعبہ میں تشریف لاکر اُس پتھر پر کھڑے ہوئے جو آپ کے جد امجد اسماعیلؑ نے نصب کیا تھا اور باواز بلند فرمایا کہ "اے گروہ قریش و قبائل عرب میں تمکو خدا کی توحید اور اپنی رسالت کیطرف بلاتا ہوں

---

۵۱ دیکھو کتاب ہیروز اینڈ ہیروز ورشپ لکچر دویم صفحہ (۱۲) مؤلف عفی عنہ

۵۲ دیکھو آکلیز ہسٹری آف سارسین مطبوعہ ۱۸۸۳ء صفحہ (۳۴۵) مؤلف

پس اسکو مانو اور شرک و بُت پرستی چھوڑ دو تاکہ عرب اور عجم دونوں کے بادشاہ ہوجاو - اور آخرت کی بادشاہت بھی تُمھاری ہی ہووے" جسکو سُنکر کُفّار ہنسنے لگے کہ محمدؐ کو (معاذاللہ) جنون ہوگیا ہے - اب یہہ حال تھا کہ کُفّار ناہنجار اگرچہ کوئی جسمانی تکلیف آپکو نہیں دیتے تھے مگر پند و نصیحت کو نہ ماننا اور بشدّت حقارت و استہزا کرنا آپ کے لیئے سب تکلیفوں سے زیادہ سوہان روح تھا - اور اُن کی اِن نادانی اور جہالت کی حرکتوں سے آپکا دل نہایت ہی کُڑھتا تھا کُچھ عرصہ تک آپنے صرف توحید کے وعظ پر قناعت فرمائی - مگر جب دیکھا لوگ اپنے پتھر اور لکڑی وغیرہ کے ناپاک و ناچیز بتوں کی محبّت و عقیدت سے باز نہیں آتے اور خدائے قدّوس و قادر مطلق کی صفات و عبادات میں اُنکو شریک کرتے ہیں تو بقول مسٹر باسورتھ سمتھ صاحب "آپکو واجب طور سے غیظ آگیا اور حقارتاً مشرک کے ذلیل لقب سے مخاطب کرنا اور اُنکے دین کو سراسر گمراہی و ضلالت بتانا شروع کیا" اور اسمیں یہانتک اصرار فرمایا کہ جُہلائے قریش کو اُسی طرح طیش آگیا جس طرح جناب مسیحؑ کے ملامت کرنے سے عُلمائے یہود کو آگیا تھا - پس پہلے تو اُنہوں نے آپ کے چچا اُبوطالب کو کہلا بھیجا کہ آپکو اُنکے دین کی ہجو و حقارت کرنے سے روکیں - اور جب کچھ اثر نہ دیکھا تو چند بڑے بڑے رئیس قوم اکھٹے ہوکر اُن کے پاس گئے اور کہا کہ ابتک ہم آپ کے کبر سن اور جلالت قدر کی وجہ سے لحاظ کرتے رہے - مگر اب صبر نہیں ہوسکتا - پس یا اپنے بھتیجے کو اِن باتوں سے روک دیئے یا اُسکو اور ہمکو بحال خود چھوڑکر کنارے ہوجایئے تاکہ ہم ہی غارت ہوجائیں یا وہی فنا ہوجائے -

چنانچہ اُس بزرگوار نے قریش کی گفتگو سے آپکو مطلع کیا اور کہا کہ " اپنی اور میری جان کو ہلاکت سے بچایئے اور اتنا بوجھ مجھپر نہ ڈالیئے جو میری طاقت سے زیادہ ہو" جس سے آپکو گمان ہوا کہ چچا میری نصرت وحمایت سے دست بردار ہوا چاہتے ہیں۔ اب اِسکا جواب جو آپ نے دیا وہ نہایت غور و توجہ کے قابل ہے فرمایا " اے چچا اگر یہہ لوگ اس مطلب سے کہ مَیں اس امر عظیم کی بجاآوری چھوڑدوں (بفرض محال) آفتاب و ماہتاب کو (جو انکے معبود و مسجود ہیں) میرے دائیں اور بائیں ہاتھ پر لا رکھیں تو بھی مَیں اِسکو ہرگز ترک نکرونگا۔ تا وقتیکہ خُدا اپنے دین کو سب ادیان پر غالب کردے یا مَیں ہی اس کوشش میں ہلاک ہوجاؤں ؎ دست از طلب ندارم تا کام من برآید * یا تن رسد بجاناں یا جاں ز تن برآید - فی الواقع انکا خاموش ہونا ناممکن تھا کیونکہ آپکو فرمانِ خداوندی پہنچ چُکا تھا کہ " فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَاَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِيْنَ " یعنی اے ہمارے رسُول جو حکم تجکو دیا گیا ہے اُسکو وانشگاف بجالا اور مُشرکوں سے بالکلیۃ مونہہ پھیرلے" اور اس حالت میں سورج ہوتا یا چاند یا قُدرت کا کوئی اور مصنوع آپکو فرمان الہی کی بجاآوری سے باز نہیں رکھ سکتا تھا۔ چنانچہ مسٹر کارلائیل صاحب لکھتے ہیں کہ " بلاشبہ آپ خاموش نہیں رہ سکتے تھے۔ کیونکہ جس امر حق کا آپ اعلان فرماتے تھے اُسمیں وہی فطری قوّت تھی جو سورج اور چاند یا قدرت کے اَور مصنوعات میں ہے اور خُدائے قادرِ مطلق کی مرضی کے بغیر سورج اور چاند اور تمام قریش بلکہ تمام انسان اور اَور موجوداتِ عالم آپکو خاموش نہیں

کر سکتے تھے - کیونکہ اسکے سوا آپ کچھ کر ہی نہیں سکتے تھے - کہتے ہیں کہ "محمد ﷺ یہہ سُنکر بے اختیار رو پڑے" اسلیئے بے اختیار رو پڑے کہ چچا کیسی دلسوزی سے کہتا ہے ! اور میںنے جو کام اختیار کیا ہے وہ کیسا سخت اور مشکل ہے" اللہ اکبر کیسی ثابت قدمی تھی اور کیسا ایمان وایقان سے بھرا ہوا یہہ جواب تھا کہ حق پسند وحق جو عیسائی مصنفوں کے نزدیک بھی کسی غیر ملہم شخص کی زبان پر آنا ناممکن تھا - چنانچہ مسٹر باسورتھ سمتھہ صاحب اس واقعہ کو لکھکر فرماتے ہیں کہ " یہہ کلام اور یہہ چلن ایک جھوٹے مدعی رسالت کا نہیں ہو سکتا" اور کہتے ہیں کہ " لوتھر کا قول ہے کہ " اگر ان کیڑوں مکوڑوں میں اُسیقدر شیطان ہوتے جتنی کہ مکانوں پر کھپریلیں ہیں تب بھی میں خدا پر ایسا ہی بھروسہ رکھتا" لوتھر کو قرآن سے بھی یہی نفرت تھی مگر اسقدر کہ جس سے اُسے برا کہہ سکے - پس اگر اُسکو یہہ معلوم ہوتا کہ مندرجہ بالا سوال کا بعینہ یہی جواب نبیؐ عربی نے پہلے ہی دیدیا ہے تو کیا وہ محمد ﷺ کی صداقت اور خلوص نیّت کا معترف نہ ہوتا؟ اور اگر وہ اُسے اپنا حامی جانکر خیر مقدم نہ کہتا تو بلحاظ ایک اعلیٰ درجہ کا شخص ہونیکے تو ضرور عزت کی نظر سے دیکھتا *

اب ابو طالب کا حال سُنیئے کہ آپ کے اِس ارشاد کا اثر انکی طبیعت پر ایسا ہوا کہ اُنہوں نے بے اختیار ایک کُہن سال جوانمرد عرب کے طنطنہ سے کہا " اِذْهَبْ يَا ابْنَ أَخِي فَقُلْ مَا أَحْبَبْتَ فَوَاللّٰهِ لَا أُسْلِمُكَ لِشَيْءٍ أَبَدًا " یعنی اسے فرزند برادر سدھارو اور جو بات تمکو محبوب و مرغوب ہے بیدھڑک

* دیکھو باسورتھ سمتھہ صاحب کی کتاب محمد اینڈ محمڈن ازم لکچر دویم مولف

کہے جاؤ۔ مجکو قسم ہے خدا کی کہ مَیں تمکو ہرگز کسی شے کے لیئے بھی دشمنوں کے ناپاک ہاتھوں میں نہ سونپوں گا" چنانچہ اُس بزرگوار نے اخیر دم تک ایسا ہی کیا بھی۔ لیکن افسوس ہے کہ لوگوں نے ایسے ناصر دین خدا اور محافظ و مصدق رسول اللہ کے ایمان میں گفتگو کی ہے اور اُسکو کافر بتایا ہے۔ مگر اپنا تو یہہ عقیدہ ہے کہ اگر کافر ایسے ہی شخص کو کہتے ہیں تو کاش ایسا کافر مَیں ہوتا تاکہ بقدر اپنی طاقت قدرت کے اپنے مظلوم رسول کی خدمت و نصرت کرتا۔ اور میرے اِس کام میں مجکو کوئی کافر کہتا خواہ مسلمان۔ مگر مَیں اپنے خدائے رحیم و کریم سے یہی کہتا۔

۵ اگر خدمتم رد کُنی ور قبول۔ من و دست و دامان پاک رسول۔ یہہ جملہ تو معترضہ تھا۔ مگر قریش کی حماقت کو سُنیئے کہ جب اُنہوں نے دیکھا کہ ابوطالب رسول خدا صلعم کی نصرت و حمایت سے ہاتھ اُٹھالینا نہیں چاہتے۔ تو اپنی قوم کے ایک رئیس زادہ کو جو بہت وجیہہ اور بڑا شاعر تھا ساتھ لیکر اُنکے پاس گئے اور کہا کہ اِسکو فرزندی میں لیلیجیئے یہہ تمہارے بڑھاپے کا سہارا ہوگا۔ اور اسکے عوض اپنے اس بھتیجے کو جسنے تمہاری قوم میں پھوٹ ڈالدی ہے اور ہمارے بڑے بڑے عقلمندونکو پاگل اور احمق بتاتا ہے ہمکو سپرد کر دیجیئے تاکہ قتل کر ڈالیں۔ اس نامعقول درخواست کا جواب بجز انکار کے کیا ہو سکتا تھا۔ پس اُس بزرگوار نے تلخ و تند جواب دیکر اُنکو رخصت کر دیا۔ اور یہہ دیکھکر کہ کفار آپکے قتل پر تُلے ہوئے ہیں اپنے قبیلہ کے لوگوں کو آپکی نصرت و حمایت کے لیئے اُبھارا۔ چنانچہ ابولھب کے سوا جو اسلام و بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام سے نہایت ہی جلا ہوا تھا تمام بنی ھاشم بالاتفاق آپکی نصرت و حمایت کے لیئے کھڑے ہوگئے

اَب قریش کا غیظ و غضب بڑھتا جاتا تھا اور اگرچہ حضرت ابو طالب اور اَور اعیان بنی ہاشم کے رعب سے آپکے قتل کی جرأت نکر سکے مگر آپکو اور آپکے اصحاب کو طرح طرح کی اذیتیں پہنچانے لگے۔ چنانچہ جہاں آپ جاتے وہیں وہ بھی پہنچتے اور نماز میں مصروف دیکھتے تو پتھر مارتے اور ناپاک و نجس چیزیں لاکر آپ پر ڈالدیتے تھے۔ حرم کعبہ میں نماز پڑھنے اور آنے جانے میں سخت مزاحم ہوتے! اور قرآن مجید کو پڑھتے سُنکر غُل مچاتے اور اُسکے الفاظ میں اپنے لفظ ملا دینے کی کوشش کرتے تھے۔ چنانچہ ایکروز جب آنحضرت حسب معمول نماز میں سورہ والنجم پڑھتے ہوئے اِس آیت پر پہنچے "اَفَرَءَيْتُمُ اللّٰتَ وَالْعُزّٰى وَمَنٰوةَ الثَّالِثَةَ الْاُخْرٰى" تو شیاطین قریش میں سے ایک شیطان نے اِس خیال سے کہ مُبادا آگے ہمارے بتوں کی ہجو کریں یہہ شیطانی کلمات کہدیئے "تِلْكَ الْغَرَانِيقُ الْعُلٰى۔ وَاِنَّ شَفَاعَتَهُنَّ لَتُرْتَجٰى" جس سے سامعین کو دھوکا ہوا کہ (معاذ اللہ) آپ لات و عزّیٰ کی تعریف فرماتے ہیں۔ آپ کے کھانا پکنے کی ہنڈیا میں اونٹ کی اوجھڑی کے ٹکڑے لاکر ڈالدیتے تھے۔ راستہ چلنے میں سر مبارک پر خاک مٹی اور کوڑا کرکٹ پھینکتے اور بُرا بھلا کہتے تھے اور بعض روسیاہ تو موبہہ درموبہہ بدزبانی و دشنام دہی کرنے میں بھی دریغ نکرتے تھے! اور مرد ہی نہیں بلکہ بعض بیحیا عورتیں بھی اِن افعالِ قبیحہ کی مُرتکب ہوتی تھیں۔ چنانچہ ابو لہب کی جورو اُمِّ جمیل جو آپکی ہمسایہ تھی ہمیشہ ناپاک چیزیں اور کانٹے لاکر آپکے رستہ میں ڈالدیتی اور اس طرح پر اپنے حق میں گویا آپ کانٹے بوتی تھی اور آپ سب کچھ برداشت

کرتے اور فرماتے کہ تم کیا اچھّے میرے ہمسایے ہو - کُفّار کو آپکا صحیح طور پر نام تک لینا گوارا نہ تھا اور مُحمّدؐ کی جگہہ مُذمّم کہتے تھے! اور باہم نہایت سخت عہد کرلیا تھا کہ کوئی شخص آپ کے پاس نہ بیٹھے اور نہ آپکی بات سُنے! چنانچہ ایکروز عُقبہ بن مُعیط نامے ایک کافر جو آپ کے پاس آکر بیٹھا اور قرآن مجید کو سُنا تو اُسکے دوست اُبیّ بن خلف نے اُس سے کہا کہ مینے سُنا ہے کہ تو مُحمّدؐ کے پاس جاکر بیٹھا - اور اُسکی باتیں سُنیں، مجکو تیری صُورت دیکھنی اور تجھسے بات کرنی حرام ہے: اور مَیں اپنی قسم کو زیادہ سخت کرونگا اگر تو اَب گیا - اور اُس پاس بیٹھا اور اُسکی بات سُنی - کیا تجھسے یہہ نہو سکا کہ اُسکے مُنہہ پر تھوک دیتا! چنانچہ اُس دشمنِ خُدا یعنی عُقبہ نے ایسا ہی کیا!![۵۱] الغرض ایذا رسانی و تکلیف دہی کا ایک سلسلہ قائم کرلیا تھا اور یہہ عہد کرلیا تھا کہ جہانتک ممکن ہو آپکو اور آپکے اصحاب کو تکلیف دینے میں کوئی دقیقہ اُٹھا نہ رکھیں چنانچہ اُن بیچارے مسلمانوں کو جنکا کوئی حامی و مددگار نہ تھا مُشکیں باندھکر اوّل خوب مارتے - اور پھر ٹھیک دوپہر کی تیز و تُند دُھوپ میں اُس جلتی بلتی زمین پر جسکا نام رَمضا ہے بھوکا پیاسا کبھی اوندھا اور کبھی سیدھا لٹا دیتے اور بڑے بڑے بھاری پتھر چھاتی پر رکھدیتے جنکے بوجھ کے مارے زبان باہر نکل پڑتی اور کہتے کہ یا تو مُحمّدؐ اور اُسکے خُدا کو گالیاں دو! اور ہمارے بتُوں کی تعریف اور اُنکے پُوجنے کا اقرار کرو ورنہ اِسی طرح عذاب دے دیکر مار ڈالینگے - پس کوئی تو تکلیف کے مارے جو کچھ وہ کہلاتے کہدیتا اور جان

۵۱ دیکھو تاریخ ابن ھشام صفحہ [۲۳۸] مولف عفی عنہ. سعید بن مولف

بچالیتا۔ مگر دل سے اپنے ایمان پر قائم رہتا۔ اور کوئی تکلیف واذیت
کی کچھ پروا نکرتا۔ اور ہر حال میں شکرِ خدا بجالاتا۔ اور اُسی تکلیف اور عذاب
کی حالت میں جان سے گزر جاتا۔ چنانچہ حضرتِ عمّار اور اُنکے والد یاسرؓ
اور والدہ سُمیّہؓ کا یہی حال ہوا۔ اِس عفیفہ کو بدبخت ابوجہل نے جس
عذاب سے مارا ہے اُسکے لکھتے ہوئے قلم کو لرزہ ہوتا ہے۔ یعنی
اُس ظالم نے جب حضرت یاسر کو نہایت درجہ تکالیف واذیّت دی اور
اسپر سُمیّہؓ نے اُسکو بُرا بھلا کہا تو اُس بےحیا نے طیش میں آکر حربہ جو اُسکے
ہاتھ میں تھا اُس پاکدامن بی بی کی شرمگاہ میں مارا۔ اسلام میں یہہ اوّل شہید
تھی جسنے اپنے ایمان پر اپنی جان کو قربان کرڈالا۔ یاسرؓ بھی دُکھ پاپاکر
داخلِ جنّت ہوئے۔ عمّارؓ کی مشکیں باندھکر کبھی مکّہ کی جلتی بلتی ریتلی اور
پتھریلی زمین پر ڈالدیا جاتا اور چھاتی پر ایک بھاری پتھّر رکھدیا جاتا تھا۔ اور کبھی
پانی میں غوطے دیئے جاتے تھے۔ مگر اُسکا دل بدستور ایمان باللہ و ایمان
بالرسول میں ڈوبا رہتا تھا۔ یہہ بزرگوار ایسا پکّا اور سچّا ایمان دار و جاں نثار
تھا کہ کسی ایک لڑائی میں بھی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اسلام کے
بچاؤ کے لیئے دشمنانِ دین سے پیش آئی آپکی رکاب سعادت انتساب
سے جُدا نہیں ہوا اور جناب مرتضوی کو جو معرکے پیش آئے اُنمیں بھی برابر
موجود رہا۔ چنانچہ جنگِ صِفّین میں جو معاویہ بن ابوسفیان کے
ساتھ ہوئی تھی چورانوے ۹۴ برس کے سِن میں نوجوانوں کی سی حرب وضرب
اور اس کےبعد باغیوں کے ہاتھ سے شہید ہوا اور اس طرح پر اُس پیشین گوئی کی

تکمیل و تصدیق ہوئی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے الہام الٰہی کے ذریعہ سے اب سے مدتوں پہلے خود عمارؓ کو مخاطب کرکے فرمایا تھا کہ "مژدہ ہو تجکو اے عمارؓ کہ تو گروہ باغی کے ہاتھ سے شہید ہوگا" [۵۱] یہی حال خبابؓ بن اَرَتؓ کا تھا کہ ننگا کرکے نہایت گرم زمین پر ڈالدیا جاتا۔ اور آگ سے گرم کی ہوئی پتھر کی بڑی بڑی سِلّیں چھاتی پر رکھدی جاتیں اور سر کے بال کھینچ کھینچکر گردن مروڑی جاتی۔ مگر اُسکو اِن تکلیفوں کی سرمو پروا نہ تھی۔ اسکے سوا کوئی معرکہ ایسا نہ تھا جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دشمنانِ خدا سے پیش آیا اور یہہ اُسمین غیر حاضر رہا ہو۔ صُہَیبؓ بن سنان کی مُصیبت بھی کچھ کم نہ تھی مگر اُسنے بھی ایمان کے مُقابلہ میں اُسکو ہیچ جانا۔ اور ہجرت کے لیئے جب طیار ہوا اور قریش نے قید کرلیا تو جو کچھ مال و زر پاس تھا سب اُنکو دیدیا اور وطن کی محبت پر خاک ڈالکر مدینہ کو چلا گیا۔ بلالؓ بن رباح کی برداشتِ مصائب بھی کچھ کم تحسین و آفرین کے لائق نہیں۔ اور یہہ بھی تمام مشاہد و معارک میں جناب رسول خدا کی خدمت میں حاضر رہا۔ عامرؓ بن فُہیرہ نے بھی نہایت سخت اذیتیں اُٹھائیں۔ اور یہہ ایسا مستقیم العقیدہ اور پکا ایماندار تھا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قریش کے ظلم و ستم سے مجبور ہوکر ترک وطن فرمایا تو اُس مرد آزما سفر میں برابر خدمت کرتا گیا۔ اور بدر و اُحد کی سخت خونریز لڑائیوں میں جنمیں ہزاروں مُشرکین بڑے کرّ و فر سے اسلام کی قطعی بیخ کنی کے لیئے مکہ سے چڑھکر آئے تھے نُصرتِ دینِ حق میں جسم و جان سے مصروف رہا۔

[۵۱] دیکھو کتاب جامع ترمذی باب مناقب عمار بن یاسر اور کتاب جامع بخاری باب تعاون فی بناء المسجد۔ مولف

اور جنگ بیر معونہ میں جب عین شباب میں نیزہ کھاکر شربت شہادت سے سیراب ہوا تو یہہ ایمان و ایقان میں ڈوبے ہوئے الفاظ زبان پر تھے۔ "فُزْتُ وَرَبِّ الْکَعْبَہ" یعنی قسم ہے خدا کی کہ میں اپنے مقصود کو پہنچگیا۔

اَبُو فُکَیْھَہ جو بنی عبد الدار سے تھا اُس مظلوم کی کیا کہوں کہ اگرچہ پائوں میں رسّی باندھکر مکہ کی انگاریوں جیسی گرم پتھریوں پر گھسیٹا جاتا تھا مگر اُسکی پائے ثبات کو مُطلق لغزش نہ تھی۔ اور ہر چند گلا گھونٹ گھونٹ کر اَدھموا کر دیا جاتا! اور ایک ایسا بھاری پتھر چھاتی پر رکھدیا جاتا تھا کہ بوجھ کے ارے زبان باہر نکل پڑتی تھی! مگر کیا ممکن کہ کوئی کلمہ خلاف ایمان مونہہ سے نکلے۔

یہہ حال تو دیندار مردوں کا تھا جو مثالاً ہمنے بیان کیا۔ لیکن ناانصافی ہوگی اگر اُن راسخ الایمان عورتوں کا ذکر نہ کریں جو باوجود اپنے قدرتی ضعف خلقت کے ایسے مصائب و شدائد کی متحمّل ہوئیں جو بڑے سے بڑے قوی الجثہ مردوں سے بھی اُنکا تحمّل قریب بہ محال ہے۔ چنانچہ حضرت عمّار کی والدہ کا دردناک حال تو ہم ابھی لکھ چکے ہیں۔ مگر لُبَیْنَہ۔ زِنِّیْرَہ۔ نَہْدِیَہ اور اُمِّ عُبَیْس کی مصیبتیں بھی کچھ کم افسوس کے لایق نہیں۔ یہہ چاروں بیچاری لونڈیاں تھیں اور اُن کے سنگدل آقا صرف اِس گناہ پر اِنکو عذاب اور تکلیفیں دیتے تھے کہ پتھر اور لکڑی کے بیجان بتوں سے مونہہ موڑکر خدائے حیّ و قیّوم پر ایمان لے آئی تھیں چنانچہ اَور تو اَور خود عُمرِ فاروق۔ لُبَیْنَہ کو اسقدر مارتے تھے کہ جبتک تھک نہ جاتے چھوڑتے نہ تھے! اور کہتے کہ مینے تجھے چھوڑا نہیں بلکہ تھک کر ٹھہر گیا ہوں۔ جسکا اُس مظلومہ نے یہہ جواب دیا کہ اسیطرح خدا بھی تیرے ساتھ کریگا اگر

کو مطلبان نہوا- اسیطرح زِنِّیرہ کو بدبخت ابُوجہل نے اسقدر ایذا دی کہ وہ اندھی ہوگئی! اورجب اُسنے جاناکہ وہ اندھی ہوگئی تو کہاکہ لاَت وعُزّیٰ نے تجھے اندھاکردیا- اُسنے کہاکہ لاَت وعُزّیٰ کو توخود نہیں سُوجھتاکہ اُنکوکون پُوجتا ہے- مگر یہہ ایک آسمانی امر ہے اور میرا خُدا قادر ہے کہ پھر میری آنکھوں میں روشنی دیدے- نہدِیَّہ بنیِ عَبدُالدّار میں سے ایک عورت کی لونڈی تھی اور وہ کمبخت اس بیچاری کو سخت تکلیفیں دیاکرتی اور کہتی کہ اسی طرح کیئے جاؤنگی جبتک کہ اصحاب مُحمَّد میں سے کوئی تجکو خریدنہ لے! ایسے ہی اُمِّ عُبَیس اسود بن عَبدیَغُوث نامے ایک شقی کی مملوکہ تھی اور وہ روسیاہ اُسکو نہایت ستاتا اور وہ بیچاری اپنے ایمان کی خاطر سب تکلیفیں اور اذیتیں سہتی تھی* اللہ اکبر کلام اِلٰہی کے وعظ نے کسقدر روحانیت دلوں میں پھونک دی تھی کہ مَرد تو مَرد، دیندار عورتیں ایمان و آخرت کے مقابلہ میں دُنیا کے ہر قسم کے آرام و آلام کو محض ہیچ و پوچ سمجھتی تھیں اور گویا بہشت و دوزخ دونوں اُنکی آنکھوں کے سامنے تھے جو ایمان و کُفران کا واقعی اور لازمی نتیجہ ہیں- اور بہشت و قُرب خداوندی کے شوق اور جہنّم اور بُعدِ بارگاہ صمدی کے خوف نے حیات دُنیوی کی ہر ایک حالت اُنکی نظر میں حقیر و بے اعتبار کردی تھی جس سے راہ خدا میں تکلیف کو بھی راحت ہی سمجھتے تھے-

---

* دیکھو تاریخ ابن ہشام صفحہ (۲۰۵-۲۰۷) و تاریخ ابن اثیر جلد دوم صفحہ (۴۸-۴۶)
لف

الغرض کفّار ناہنجار مومنان دیندار اور خود رسول مختار کو تکلیفیں پہنچانے میں حتی الامکان کوئی دقیقہ فروگزاشت نکرتے تھے - اور آپ اور آپ کے ثابت قدم اصحاب مصائب و متاعب کا تحمّل ایسے صبر و استقلال سے کرتے تھے جو مخصوصان درگاہ و خاصان حضرت آلہ کے سوا ہرگز ممکن نہیں ہے

اَب ہم ناظرین سے یہہ التماس کیئے بغیر نہیں رہ سکتے کہ وہ حضرت محمّدؐ بن عبدُاللہ کے اِن حواریوں کے مصائب و تکلیفات کا جناب اِبن مریمؑ کے اُس حواری کے مصائب و تکلیفات کے ساتھ موازنہ و مقابلہ کریں جو کارنتھیوں کے نام کے دوسرے خط کے گیارہویں باب میں فخر کے طور پر لکھتا ہے کہ " مینے یہودیوں سے پانچ بار ایک کم چالیس کوڑے کھائے - ایکدفعہ سنگسار کیا گیا - تین مرتبہ جہاز ٹوٹ جانیکی بلا مین پڑا - ایک رات دن سمندر میں کاٹا - مَیں اکثر سفروں میں دریاؤں کے خطروں میں - چوروں کے خطروں مین - جھوٹے بھائیوں کی خطروں میں - محنت و مشقّت میں - اکثر بیداریوں میں - بھوک اور پیاس میں - اکثر فاقوں میں - سردی و برہنگی میں رہا ہوں " - اور دیکھیں کہ کسکے مصائب شدید تر ہیں اور صبر و ثبات میں کون زیادہ ہے - اور غور کریں اور سمجھیں کہ جو شخص اِن عاشقانِ خدا کا سردار و قافلہ سالار تھا اور جسکے فیضان صحبت و اثر تربیت سے یہہ بیمثال دولت اِنکو حاصل ہوی تھی وہ کیسا تھا اور اگر نہ سمجھ سکیں تو خیر ہم ایک ایسے حق گو عیسائی فاضل کی زبان سے سمجھا دیتے ہیں - جو اپنی اعلیٰ لیاقتوں اور علم و فضل کی وجہ سے تمام یوروپ کا مانا ہوا ہے

یعنی مسٹر کارلائیل صاحب مرحوم۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ "پس ہم شخص کیکہ گریہ خیال نہیں کر سکتے کہ وہ صرف ایک شعبدہ باز اور تہی باطن شخص تھا اور نہ ہم اسکو ایک حقیر جاہ طلب اور دیدہ و دانستہ منصوبے گانٹھنے والا کہہ سکتے ہیں۔ جو سخت و کرخت پیغام اُسنے دنیا کو دیا بہر حال وہ ایک سچا اور حقیقی پیغام تھا اور اگرچہ وہ ایک غیر مرتب کلام تھا مگر اُسکا مخرج وہی ہستی تھی جسکی تھاہ کسی نے بھی نہیں پائی۔ اِس شخص کے نہ اقوال ہی جھوٹے تھے نہ اعمال ہی اور نہ خالی از صداقت یا کسی کی نقل و تقلید سے تھے۔ حیات ابدی کا ایک نورانی وجود تھا جو قُدرت کے وسیع سینہ میں سے دُنیا کے منوّر کرنے کو نکلا تھا اور بے شبہ اُسکے لیئے امر ربّانی یوں ہی تھا"*

مُشرکین اپنی کامیابی کے لیئے ایک ہی قسم کے ہتھیاروں کا استعمال نکرتے تھے۔ بلکہ جب دیکھتے تھے کہ درشتی و شدّت سے مدّعا حاصل نہیں ہوتا تو نرمی و ملائمت کو کام میں لاتے اور دوستی و غمخواری کے لباس میں دشمنی کا اظہار کرتے تھے۔ چنانچہ لکھا ہے کہ ایک روز شیاطین قریش میں سے ایک شیطان جو بڑا ذی وجاہت اور صاحب مال و منال تھا اپنے گروہ کے اشارہ سے آپ کے بہکانے کو آیا۔ اور خلافِ معمول نہایت ملائمت اور شیریں کلامی کے ساتھ بولا " اے فرزندِ برادر تم صاحب اوصاف جمیلہ اور عالی خاندان ہو پھر کیا سبب ہے کہ ہمارے معبودوں کو بُرا بھلا کہتے اور اُنکی پرستش کی وجہ سے ہمکو احمق اور پاگل بتاتے اور ہماری قوم میں پھوٹ ڈالدینے

* دیکھو کتاب ہیروز اینڈ ہیروز ورشپ لکچر دویم صفحہ (۴۳) مؤلف عفی عنہ

میں کوشش کرتے ہو۔ کیا اس سے یہہ مقصود ہے کہ کسی حسین و جمیل عالی خاندان عورت سے تمہاری شادی ہو جاے؟ اگر یہی مدعا ہے تو جسکو تم پسند کرو ہم اس سے ابھی تمہارا نکاح کر دیتے ہیں۔ اور اگر مال و زر مطلوب ہے؟ تو اسقدر جمع کر دیتے ہیں کہ سب سے زیادہ تم دولتمند ہو جاؤ اور اگر حکومت و سرداری کی تمنا ہے؟ تو تمکو اپنا سردار بلکہ بادشاہ بنا لیتے ہیں۔ اور اسی طرح اطاعت و فرمانبرداری کرینگے جس طرح بادشاہوں کی کیجاتی ہے۔ اور اگر کسی جن یا بھوت کا سایہ ہو گیا ہے اور اسکے دفعیہ سے عاجز ہو؟ تو کسی معالج کو لے آتے ہیں تاکہ تمکو تندرست کر دے" یہہ کہکر جب وہ چپ ہوا تو آپ نے پوچھا کہ بس کہہ چکا۔ اسنے کہا ہاں۔ پس آپ نے فرمایا کہ اچھا بیٹھ جا اور سن۔ اور قرآن مجید کی یہہ آیتیں ارشاد کیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ حٰمٓ ۝ تَنْزِيْلٌ مِّنَ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ كِتٰبٌ فُصِّلَتْ اٰيٰتُهٗ قُرْاٰنًا عَرَبِيًّا لِّقَوْمٍ يَّعْلَمُوْنَ ۝ بَشِيْرًا وَّنَذِيْرًا ۚ فَاَعْرَضَ اَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُوْنَ ۔ وَقَالُوْا قُلُوْبُنَا فِيْۤ اَكِنَّةٍ مِّمَّا تَدْعُوْنَاۤ اِلَيْهِ وَفِيْۤ اٰذَانِنَا وَقْرٌ وَّمِنْۢ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ فَاعْمَلْ اِنَّنَا عٰمِلُوْنَ ۔ قُلْ اِنَّمَاۤ اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوْحٰۤى اِلَيَّ اَنَّمَاۤ اِلٰهُكُمْ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ فَاسْتَقِيْمُوْۤا اِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوْهُ ؕ وَوَيْلٌ لِّلْمُشْرِكِيْنَ ۔ الَّذِيْنَ لَا يُؤْتُوْنَ الزَّكٰوةَ وَهُمْ بِالْاٰخِرَةِ هُمْ كٰفِرُوْنَ ۔ اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَهُمْ اَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُوْنٍ ۔ قُلْ اَئِنَّكُمْ لَتَكْفُرُوْنَ بِالَّذِيْ خَلَقَ الْاَرْضَ فِيْ يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُوْنَ لَهٗۤ اَنْدَادًا ؕ ذٰلِكَ رَبُّ

الْعٰلَمِيْنَ وَجَعَلَ فِيْهَا رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا وَبٰرَكَ فِيْهَا وَقَدَّرَ فِيْهَا اَقْوَاتَهَا
فِيْ اَرْبَعَةِ اَيَّامٍ ؕ سَوَآءً لِّلسَّآئِلِيْنَ - ثُمَّ اسْتَوٰۤى اِلَى السَّمَآءِ وَهِيَ
دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْاَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا اَوْ كَرْهًا ؕ قَالَتَا اَتَيْنَا طَآئِعِيْنَ
فَقَضٰىهُنَّ سَبْعَ سَمٰوَاتٍ فِيْ يَوْمَيْنِ وَاَوْحٰى فِيْ كُلِّ سَمَآءٍ اَمْرَهَا ؕ
وَزَيَّنَّا السَّمَآءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيْحَ وَحِفْظًا ؕ ذٰلِكَ تَقْدِيْرُ الْعَزِيْزِ الْعَلِيْمِ
فَاِنْ اَعْرَضُوْا فَقُلْ اَنْذَرْتُكُمْ صٰعِقَةً مِّثْلَ صٰعِقَةِ عَادٍ وَّثَمُوْدَ -

یعنی یہہ کلام جو ہمارا رسول تمکو سناتا ہے خدائے رحمن و رحیم سے اسپر نازل ہوا ہے - کتاب ہے کہ جسکی آیتوں کی خوب تفصیل کی گئی ہے [یعنی حق و باطل اور واجب و ناواجب اور جائز و ناجائز اور حلال و حرام وغیرہ کو انہیں خوب کھلا کھلا بیان کیا گیا ہے] پڑھنے کی چیز عربی زبان کی اُن لوگوں کے لیے جو اُس زبان کو جانتے ہیں [یعنی عربی میں اسلیئے نازل کی گئی ہے کہ اُس سے استفادہ کرنے میں ناآشنائی زبان کا عُذر نکر سکیں] خوشخبری دینے والی اور ڈرانے والی [یعنی خدا کی توحید اور حیات آخرت پر ایمان لانے والوں کے لیئے بہشت جاودانی اور لقای ربّانی کی خوشخبری دینے والی - اور اُس سے انکار کرنے والوں کے لیئے جہنم ابدی و حرمان سرمدی سے ڈرانے والی] پھر بھی اُس قوم کے اکثر لوگوں (اہل مکہ) نے مونہہ پھیر لیا - پس وہ نہیں سُنتے [یعنی باوجود ان خوبیوں کے اس کلام پاک پر غور کرنے اور خدا اور آخرت پر ایمان لانے سے ایسا مونہہ پھرایا کہ گویا سُنا ہی نہیں] اور کہتے ہیں کہ ہمارے دل تو غلافوں کے اندر ہیں اُس

چیز سے جسکی طرف ہمکو تو بُلاتا ہے اور کانوں میں ثقالت اور بہرا پن ہے [یعنی دلوں کے موٹے موٹے پردوں کے اندر اور کانوں کے بالکل بہرا ہونے کی وجہ سے اس کلام کا اثر ہم تک پہنچ ہی نہیں سکتا] اور ہمارے اور تیرے بیچ میں تو ایک آڑ ہے [یعنی نہ ہم تیری طرف آسکتے ہیں اور نہ تو ہماری جانب یعنی نہ ہم تیرا دین قبول کر سکتے ہیں اور نہ تو ہمارا] پس جو تیرا بس چلتا ہے وہ تو کر۔ بیشک جو ہمسے ہو سکیگا وہ ہم کرینگے۔ کہدے (اے ہمارے رسول) کہ گو میں بھی صرف تمسا ہی ایک آدمی ہوں مگر میرے دل میں ڈالا گیا ہے (کہ تمکو سمجھاؤں) کہ تمہارا خدا وہی خداے یکتا ہے۔ پس اُسکی طرف سیدھے ہو جاؤ اور گناہوں کی معافی اُس سے مانگو۔ اور واے برحال اِن مشرکوں کے کہ خیرات* نہیں دیتے اور (معذالک) یہی لوگ ہیں جنکو آخرت کا بھی اِنکار ہے۔ کچھ شک نہیں ہے کہ جو لوگ توحید اور آخرت پر یقین کرتے اور اعمال صالحہ بجالاتے ہیں اُنکے لیئے اسکا غیر منقطع صلہ مقرر ہے [یعنی جو لوگ توحید اور آخرت پر یقین رکھنے کے ساتھ مشرکون کے چلن کے برخلاف فقرا و مساکین کو صرف خدا کے لیئے خیرات دیتے ہیں وہ اپنے اِن نیک عملوں کا ایسا صلہ

---

* لفظ زکوٰۃ کا ترجمہ خیرات ہمنے اسلیئے کیا ہے کہ ہمارے نزدیک یہاں اصطلاحی معنی لینے معقول نہیں ہیں گو کہ اکثر مفسروں نے یہی معنی لیئے ہیں اور اس سے یہ مسئلہ نکالا ہے کہ کفار بھی احکام شرعیہ کے مخاطب ہیں۔ کیونکہ جب مشرکین مکہ خدا کے وجود ہی کے قائل نہ تھے اور نہ قرآن مجید کو کلام آلہی جانتے تھے۔ تو کسی حکم شرعی کی عدم بجا آوری پر اُنکو ملامت کرنا ظاہرا معقول نہ تھا۔

مؤلف عفی عنہ

پائینگے جو دائمی اور خالی از احسان ہوگا] پوچھ (اے ہمارے رسول اِن کافروں سے) کہ کیا تم اُسکا انکار کرتے ہو ؟ جسنے زمین سی چیز کو صرف دو دن میں پیدا کردیا۔ اور اُسکے لیئے ہمسر تجویز کرتے ہو ! (دیکھو) یہہ ہے مالک اور پروردگار تمام عالم اور اہل عالم کا [یعنی نہایت تعجّب ہے کہ تم اُسکی اطاعت کا انکار کرتے ہو جسکو یہہ قدرت ہے کہ زمین سی بڑی اور انواع واقسام کی مخلوقات سے بھری ہوئی چیز کو صرف دو روز میں پیدا کردیا۔ اور زیادہ تر تعجب یہہ کہ زمین کی پیدائشی چیزوں کو اُسکا ہمسر بناتے ہو جو خود زمین اور تمام جہان کا خالق اور مالک ہی] اور بنائے اُس میں مستحکم اور ناقابل جنبش پہاڑ اُسکی اوپر کیطرف اور برکت دی اُسمیں اور ٹھہرائی اُسمیں مختلف قسم کی روزی اُسکے رہنے والوں کی چار دن میں برابر سب مانگنے والوں کے لیئے [یعنی زمین اور پہاڑ وغیرہ سب چار دن میں بنادیئے اور سب اہل زمین کی روزی ٹھیک اندازہ کے ساتھ مقرر کردی] پھر متوجّہ ہوا اُوپر والی چیز کی طرف اور وہ [اُسوقت] دُھواں سا تھی۔ پھر فرمایا اُسکو اور زمین کو کہ حاضر ہو بخوشی یا بمجبوری۔ دونوں نے عرض کیا کہ ہم سب بخوشی حاضر اور مطیع ہیں [یعنی آسمان وزمین اور تمام مخلوقات نے جو اُنکے اندر ہے اطاعت وفرماں پذیری کا اظہار کیا۔ یہہ نہ سمجھنا چاہیئے کہ معمولی طور سے یہہ خطاب وجواب تھا۔ نہیں۔ بلکہ آسمان وزمین اور تمام مخلوقات کی فطری اور طبعی حالت کا بیان ہے جو نہایت درجہ کے بلیغ طور پر فرمایا گیا ہے] پھر قرار دیا اُنکو سات آسمان دو دن میں[۵۱] ۔ اور القا کیا ہر ایک اُوپر والی چیز میں اُسکا کام

---

۵۱ جیسا کہ توریت کی کتاب پیدایش کے شروع میں ہے قرآن مجید میں بھی متعدد

[یعنی آسمانوں اور ستاروں وغیرہ کا جو جو کام تھا وہ اُنکی فطرت میں ڈالدیا] اور سجایا ہمنے سب سے نزدیک اوپر والی چیز کو چراغوں کے ساتھ اور خوب محفوظ کردیا (دیکھو) یہہ ہے اندازہ کرنا خدا سے غالب اور ہر ایک چیز کے پیدا کرنے کی مصلحت کے جاننے والے کا - پھر اگر اب بھی نہ مانیں اور مونہہ پھیر لیں تو کہدے (اے ہمارے پیغمبر اِن کافروں کو) کہ مَیں تمکو خبردار کرچکا مدہوش اور ہلاک کردینے والی بلا سے جیسی کہ قوم عَاد و ثمود کی بلا تھی [یعنی اگر باوجود دیکھنے اِن صفاتِ جلال و کمال کے پھر بھی خُدا اور آخرت پر ایمان نہیں لاتے تو ایسے عذاب کی برداشت کے لیئے تیار ہو جاؤ جیسا کہ قوم عاد و ثمود پر نازل ہوا تھا]"

چھ دن میں پیدا کرنیکی بحث

آیتوں میں زمین و آسمان وغیرہ کے چھ دن میں بنانے کا ذکر آیا ہے اور جسطرح کہ یہودی اور عیسائی علما اسکو بطور اخبار کے سمجھتے تھے قرآن مجید کے اکثر مفسروں نے بھی اسکو اِخبار ہی سمجھا ہے اور جسطرح کہ عیسائی علما نے ناقابل تردید علمی اعتراضوں کی وجہ سے ہر ایک دن کی مقدار ہزار ہزار برس کی قرار دی اور آخرکار دن کے معنی ایک زمانہ کے لیئے جسکی مقدار مقرر نہیں کی - اُسی طرح ہمارے مفسروں نے بھی کہا کہ ایکدن دنیا کے ہزار برس کے برابر تھا - اور بعضوں نے دن سے ایک حالت اور ایک زمانہ مراد لیا - مگر امر محقق یہہ ہے کہ دنیا کا چھ دن میں پیدا کرنا نہ بطور اخبار کے ہے نہ کلام مقصود بالذات بلکہ خدا تعالی نے مخاطبین کے اعتقاد کو بطور نقل تسلیم کرکے اُسپر دلیل قائم کی ہے - اور یہی وجہ تھی کہ مشرکین مکّہ اور اہل کتاب نے اسکا انکار نہیں کیا - اور اس میں ایک یہہ نکتہ بھی ہے کہ کسی چیز کا بتدریج بنانا اُسی شخص سے ممکن ہوتا ہے - جو اپنی مرضی و اختیار سے بنائے - پس یہہ خداوند تعالی کے کمال قُدرت اور اختیار کی دلیل ہے - ورنہ وہ ایک آن واحد میں یہہ سب کچھ بنا سکتا تھا -

مؤلف عفی عنہ

سُبحان اللہ قرآن مجید کی حقیقت و ماہیت اور اُسکی صفات اور کافروں سے کے جحد و انکار اور عناد و لداد اور اپنے رسول سے کے صاحب الوحی اور اپنے یگانہ و مستحق پرستش اور غافر الذنوب ہونے ۔ اور اشراک باللہ و بخل فی سبیل اللہ اور انکار آخرت سے کے نتائج قبیحہ ۔ اور اپنی ذات مقدس کی وحدانیت و یگانگی ۔ اور حیاتِ آئندہ پر یقین کرنے اور خالصاً للہ مال خرچ کرنے والوں کے اجر و انعام کو کس بلیغانہ طور پر بیان فرمایا ہے اور کافروں کی سفاہتِ عقل و نادانی اور اپنے وجود باجود اور صفاتِ سراسر خیر و محمود پر صحیفہ قُدرت کی آیات بینات سے جو بقول سیّد الحکما میر محمد باقر داماد " مصحفِ فعلی خدا کا ہے" کما فی کتابہ المسمٰی بہ جذوات کس حکیمانہ طرز و اسلوب سے استدلال کیا ہے کہ ہر ایک درجہ کے اشخاص کے معقول کرنے اور یقین دلانیکے لیئے ایسی صریح و قوی حجت ہے کہ جس سے بڑھکر ہو نہیں سکتی ۔ چنانچہ معلولات کے وجود سے اوّل اپنے علت العلل ہونیکو ثابت کیا ہے اور پھر اپنے افعال و احکام کی بے واسطہ و بالواسطہ دلالت سے یہہ ثابت کیا ہے کہ وہ ذاتِ مُقدّس ہر ایک امر کے ایجاد و اختراع اور کرنے اور نکرنے پر بالذات قادر ہے ۔ اور یہہ کہ اُسکے تمام افعال معلل باغراضِ صحیحہ و مبنی بر مصالح ہیں اور یہہ کہ وہ جیتا جاگتا اور دیکھتا اور سُنتا ہے اور جہان کے ذرہ ذرہ کو یہانتک کہ ہمارے دلوں کے بھید کو بھی جانتا ہے اور وہی تمام عالم کا سہارا اور اُسکے قیام کا باعث ہے ۔ چنانچہ اپنے افعال کی صحت سے اپنے قادر بالذات ہونے کو ثابت کیا ہے اور اپنے احکام کی درستی کو اپنے عالم بالمصالح ہونے کی دلیل گردانا ہے اور

اپنے قادر و عالم ہونے کو اپنے حیّ و قیّوم اور سمیع و بصیر ہونے کی حُجّت قرار دیا ہے۔ اور ان مطالب عالیّہ کو جنکی بڑی سے بڑی کتابیں بھی بمشکل متحمل ہوسکتی ہیں باوجود غایت درجہ کے ایجاز و اختصار کے ایسی نظم و ترتیب اور سلاست و فصاحت کے ساتھ بیان کیا ہے کہ عقلاً معارضہ ناممکن ہے۔ پس دیکھو خدایا نبی اُمّی کے کلام کی خوبی کو کہ باوجودیکہ نہ منطق ہے نہ فلسفہ۔ مگر باایں‌ہمہ وہ خدائی منطق اور فلسفہ ہے کہ جسکا استعمال صرف اُسی سے ممکن ہے کہ جسنے انسان کو بولنا اور کلام کرنا سکھایا مگر وائے بر حال اِس ظلوم و جہول پتلے کے کہ باایں‌ہمہ کبھی کوئی بدبخت اپنی جہالت و نادانی سے اُسکے وجود باوجود کا انکار کرتا ہے۔ اور کوئی اُسکی مخلوقات میں سے کسیکو اُسکا شریک و ہمسر بناتا ہے اور کوئی اُسکے کلام پاک کو سُنکر تیوری چڑہاتا اور مُونہہ تھتاتا۔ اور پیٹھ پھراتا اور مال و دولت اور اولاد و احفاد کی کثرت کے گھمنڈ پر یہہ کہدینے کی جرات کرتا ہے "اِنْ هٰذَآ اِلَّا سِحْرٌ يُّؤْثَرُ اِنْ هٰذَآ اِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ" ۵۱ اور اُس مالک الملک کے قہر و غضب کی آگ سے جسکی تیزی و تندی کو دنیا کی کوئی آگ بھی نہیں پہنچ سکتی نہیں ڈرتا۔ اَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ۔

الحاصل آپ نے اُس مغوی کی چکنی چُپڑی باتوں پر کچھ بھی التفات نفرمایا اور اُسکو اُسیطرح مایوس کردیا جس طرح حضرت مسیح نے اُس شیطان کو ناامید

---

۵۱ مشرکین مکہ میں سے ایک مُشرک کی طرف اشارہ ہے جسکا ذکر قرآن مجید کی سورہ مدثر میں ہے۔ ۱۲ مؤلف عفی عنہ

کر دیا تھا جو اُنکے بہکانے کو آیا تھا* مگر افسوس ہے کہ اس تدبیر کی ناکامیابی نے مشرکوں کو مظلوم مسلمانوں کی تکلیف دہی پر پہلے سے بھی زیادہ آمادہ کر دیا۔ اور بمجبوری آپکو اپنے ستم رسیدہ اصحاب کو چند سے مُلک حبش میں جا رہنے کی ہدایت فرمانی ضرور ہوئی۔ چنانچہ سب سے پہلے پندرہ شخص اپنے پیارے وطن اور خاناں سے دست بردار ہوکر وہاں چلے گئے۔ اور اُنکے بعد اَور بہت سے مرد اور عورتیں جنہوں نے راہ خدا میں بڑی بڑی سختیاں اُٹھائی تھیں۔ اور جنکی تعداد قریب ایکسو کے تھی اُنکے شریک جا ہو مگر دشمنوں نے وہاں بھی پیچھا نہ چھوڑا اور بہت سے تحایف لیکر بادشاہ حبش کے پاس جو عیسائی تھا گئے۔ اور کہا کہ اِن فراریوں کو جو اپنے آبائی دین سے پھر گئے ہیں ہمکو سپرد کر دیجئے! چنانچہ اُسنے مسلمانوں کو بُلا بھیجا اور پوچھا کہ وہ نیا دین کیا ہے؟ کہ جسکی خاطر تمنے اپنے باپ دادا کے مذہب کو چھوڑ دیا۔ اور نہ ہمارا ہی دین اختیار کیا اور نہ کسی اَور قوم کا۔ پس حضرت جعفرؓ نے جو جناب علیؓ مرتضےٰ علیہ التحیتہ والثنا کے حقیقی بھائی تھے ایسے موثر انداز سے تقریر کی اور بادشاہ کی خواہش سے قرآن مجید کی چند آیتیں ایسے لب و لہجہ سے پڑھیں کہ بقول مسٹر باسورتھ سمتھ صاحب اور اَور مستند مورخین کے اُسکا ایسا اثر ہوا کہ بادشاہ اور دربار کے بڑے بڑے پادری جو انجیلیں کھولے بیٹھے تھے زار زار رونے لگے۔ اور بادشاہ نے قریش کے سفیروں کو دھتکار کر نکلوا دیا اور مسلمانوں کو کہا کہ بلا خوف و خطر

* دیکھو چوتھا باب انجیل متی۔ مؤلف عفی عنہ

یہاں رہو۔ ممکن نہیں کہ میرے ہوتے کوئی شخص تمکو تکلیف پہنچا سکے۔
چنانچہ باسورتھ سمتھہ صاحب لکھتے ہیں کہ " دس برس اور
گزر گئے اور محمدؐ کے اصول مذہب باوجودیکہ چاروں طرف سے
نہایت سخت اندیشوں اور مزاحمتوں کی بوچھار ہوتی تھی صرف اپنے اخلاقی
ذریعوں اور اپنی ذاتی قوت سے اپنا رستہ صاف کرتے جاتے تھے۔
مگر جسقدر کہ اُسکے پیرؤں کی تعداد بڑھتی گئی اُسیقدر مخالفین کا تشدد اور
ایذا رسانی بھی جو اُسکے معتقدین کو برداشت کرنی پڑتی تھی زیادہ ہوتی گئی۔ اور
آخرکار محمدؐ نے یہہ پسند نہ کرکے کہ اُسکے پیرو اپنے نئے مذہب میں
داخل ہوتے ہی ایسے پُر ملال امتحان میں مبتلا ہو جائیں اُنہیں یہہ صلاح
دیکہ ملک حبش میں جاکر پناہ گزیں ہوں - چنانچہ پندرہ آدمیوں نے
اُسکی صلاح مانی اور محمدؐ بدستور وہیں رہے - اِن لوگوں کا محمدؐ کی صلاح کو
مان لینا کچھ افسوس کی بات نہیں ہے - کیونکہ اوّل تو اگر کسی ثبوت کی ضرورت
ہو تو یہہ ایک یقینی ثبوت اس امر کا ہے کہ اِس تمام زمانہ میں محمدؐ کی اصل
قوت اُس شے میں تھی جسکو دنیا اُسکی کمزوری کہیگی (یعنی آپکا بے یار و مددگار
ہونا) دویم یہہ کہ اس واقعہ کے سبب سے جو ہجرت کہلاتا ہے ہمیں
نبی عربی کی ابتدائی تعلیم کا ایک اعلی درجہ کا خلاصہ ہاتھ آیا ہے جو اب تک
ہمارے پاس موجود ہے - قوم قریش نے نجاشی بادشاہ حبش کے
پاس یہہ پیغام بھیجا کہ اِن فراریوں کو ہمارے حوالہ کردو تاکہ ہم انہیں قتل
کر ڈالیں - لیکن اس گروہ میں سے جعفر نامے ایک شخص نے آگے

بڑھکر بادشاہ اور اُن پادریوں کے سامنے جو اسی غرض سے بلائے گئے تھے اور انجیلیں ساتھ لیکر آئے تھے اپنے تبدیل مذہب کا حال مندرجہ ذیل الفاظ میں بیان کیا" صاحب موصوف نے آگے ترجمہ حضرت جعفر کی تقریر کا لکھا ہے۔ مگر ہم تاریخ ابن ہشام سے اُسکو بلفظہ نقل کرتے ہیں اور وہ یہ ہے

"فقال جعفر، اَیُّهَا الْمَلِكُ كُنَّا قَوْمًا اَهْلَ جَاهِلِيَّةٍ نَعْبُدُ الْاَصْنَامَ وَ نَاْكُلُ الْمَيْتَةَ وَنَاْتِي الْفَوَاحِشَ وَنُسِيْئُ الْجِوَارَ وَيَاْكُلُ الْقَوِيُّ الضَّعِيْفَ فَكُنَّا عَلٰى ذٰلِكَ حَتّٰى بَعَثَ اللّٰهُ اِلَيْنَا رَسُوْلًا مِنَّا نَعْرِفُ نَسَبَهُ وَصِدْقَهُ وَاَمَانَتَهُ وَعَفَافَهُ فَدَعَانَا اِلَى اللّٰهِ لِنُوَحِّدَهُ وَنَعْبُدَهُ وَنَخْلَعَ مَا كُنَّا نَعْبُدُ نَحْنُ وَآبَاؤُنَا مِنْ دُوْنِهٖ مِنَ الْحِجَارَةِ وَالْاَوْثَانِ وَاَمَرَنَا اَنْ نَعْبُدَ اللّٰهَ وَحْدَهُ وَلَا نُشْرِكَ بِهٖ شَيْئًا وَاَمَرَنَا بِالصَّلٰوةِ وَالزَّكٰوةِ وَالصِّيَامِ [فَعَدَّدَ عَلَيْهِ اُمُوْرَ الْاِسْلَامِ ثُمَّ قَالَ] وَاَمَرَ بِصِدْقِ الْحَدِيْثِ وَاَدَاءِ الْاَمَانَةِ وَصِلَةِ الرَّحِمِ وَحُسْنِ الْجِوَارِ وَالْكَفِّ عَنِ الْمَحَارِمِ وَالدِّمَاءِ وَنَهَانَا عَنِ الْفَوَاحِشِ وَقَوْلِ الزُّوْرِ وَاَكْلِ مَالِ الْيَتِيْمِ وَقَذْفِ الْمُحْصَنَاتِ فَصَدَّقْنَاهُ وَاتَّبَعْنَاهُ عَلٰى مَا جَاءَ بِهٖ مِنَ اللّٰهِ تَعَالٰى فَعَبَدْنَا اللّٰهَ تَعَالٰى وَحْدَهُ وَلَا نُشْرِكُ بِهٖ وَحَرَّمْنَا مَا حَرَّمَ اللّٰهُ عَلَيْنَا وَاَحْلَلْنَا مَا حَلَّ لَنَا فَعَدٰى عَلَيْنَا قَوْمُنَا فَعَذَّبُوْنَا وَفَتَنُوْنَا عَنْ دِيْنِنَا لِيَرُدُّوْنَا عَلٰى عِبَادَةِ الْاَوْثَانِ مِنْ عِبَادَةِ اللّٰهِ تَعَالٰى وَاَنْ نَسْتَحِلَّ مَا كُنَّا نَسْتَحِلُّ مِنَ الْخَبَائِثِ لَمَّا قَهَرُوْنَا وَظَلَمُوْنَا وَضَيَّقُوْا عَلَيْنَا وَحَالُوْا بَيْنَنَا وَبَيْنَ دِيْنِنَا خَرَجْنَا اِلٰى بِلَادِكَ وَاخْتَرْنَاكَ عَلٰى مَنْ سِوَاكَ وَرَغِبْنَا فِيْ جِوَارِكَ وَرَجَوْنَا اَنْ

لَا نُظْلَمُ عِنْدَكَ يَا اَيُّهَا الْمَلِكُ " یعنی حضرت جعفر نے کہاکہ اے بادشاہ ہم ایک جاہل اور گمراہ قوم تھے بُت پوجتے تھے۔ مُردار گوشت کھاتے تھے۔ بدکاریاں کرتے تھے۔ ہمسایوں سے بہ بدی پیش آتے تھے۔ زبردست کمزور کا مال کھاجاتا تھا۔ اور ایک مدّت سے ہماری یہی حالت چلی آتی تھی۔ یہانتک کہ خُدا نے ہمارے ہی میں سے ہمارے پاس ایک پیغمبر بھیجا جسکی شرافتِ نسب۔ راستبازی۔ ایمانداری اور پاکدامنی سے ہم خوب واقف تھے۔ پس اُسنے ہمکو خدا کی طرف بُلایا تاکہ ہم صرف اُسی ایک خدا کو خدا جانیں اور اُسی کی عبادت کریں۔ اور اُن بتوں اور پتھروں کی پرستش چھوڑدیں۔ جنکو ہم اور ہمارے باپ دادا پوجتے تھے۔ اور حکم دیا کہ ہم صرف خدا ہی کی عبادت کریں اور کسی چیز کو ذات اور صفات اور استحقاقِ عبادت میں اُسکے ساتھ شریک نکریں۔ اور ہمکو پانچوں وقت نماز پڑھنے اور سال بھر بعد بقیہ مال کا چالیسواں حصّہ صدقہ دینے اور ماہ رمضان میں بیماری اور سفر کے سوا روزہ رکھنے کا حکم دیا [پھر ایک ایک کرکے تمام احکام اسلام اُسکے سامنے بیان کئے اور کہاکہ] اُس پیغمبر نے ہمکو سچ بولنے اور امانت کو اُسکے مالک کے پاس پُہنچا دینے اور قرابت داروں سے رعایت و مروّت کرنے اور ہمسایوں کے ساتھ نیکی سے پیش آنے اور بُرے اور حرام کاموں اور خون خرابوں سے بچنے کا حکم دیا۔ اور بدکاریوں۔ اور جھوٹی گواہی دینے۔ اور بن ماں باپ کے بچّوں کا مال کھالینے۔ اور پاکدامن عورتوں پر تُہمت لگانے سے منع کیا۔ پس ہمنے اُسکو سچّا جانا۔ اور جو احکام خُدا کی طرف سے اُسنے

پہنچاے اُن سب کی پیروی اختیار کی - پس ہم صرف ایک ہی خدا کی عبادت
کرتے ہیں - اور کسی چیز کو کسی بات میں بھی اُسکے ساتھ شریک نہیں کرتے -
اور جو چیز خدا نے ہمپر حرام کردی ہے اُسکو حرام - اور جو حلال کردی ہے اُسکو
حلال جانتے ہیں - پس اس بات پر ہماری قوم ہماری دشمن ہوگئی - اور طرح
طرح سے ہمکو دُکھ دیا اور ہمکو ہمارے دین سے پھرانا چاہا - کہ خدا کو چھوڑکر پھر
بُت پوجنے لگیں - اور جن بُری باتوں اور چیزونکو ہم پہلے جائز سمجھتے تھے
اُنکو جائز جانیں - پس جبکہ اُنہوں نے ہمکو نہایت عاجز کردیا - اور طرح طرح کے
ظلم کیے - اور نہایت تنگ و دق کیا - اور ہمارے دین میں ہمارے مزاحم ہوئے
توہم اپنا وطن چھوڑکر اور تجکو اَور بادشاہوں کی بہ نسبت اچھا جانکر تیرے مُلک
میں چلے آئے - اور یہہ اُمید کرکے کہ تیرے ہوتے کوئی شخص ہمپر ظلم
نکر سکیگا تیری پناہ اختیار کی "

حضرت جعفر کی یہہ تقریر بے نظیر حقیقتاً اسکی مستحق ہے کہ مستند مورخین
اِسکو نہایت غور و وقعت کی نگاہ سے دیکھیں کیونکہ اسلام سے پہلے اہل مکہ کی
جو تیرہ و تار حالت تھی اور پھر اسلام نے جو روحانی و اخلاقی روشنی اُنمیں پھیلائی
یہہ تقریر اُسکا اگرچہ مختصر مگر ایسا صحیح فوٹو ہے کہ حق پسند و حق بین آنکھ کو اُسے دیکھکر
اسلام کی روحانی و نورانی صورت گویا سامنے نظر آنے لگتی ہے اور اُسکی صداقت
وحقیت کا ایک گہرا اور پائدار نقش دلپر بیٹھ جاتا ہے۔

ہجرت حبشہ کے متعلق یہہ بات فروگزاشت نہیں کیجا سکتی کہ مہاجرین
میں سے بعض اشخاص یہہ غلط افواہ سُنکر کہ قریش نے آنحضرت صلی اللہ علیہ

وآلہ وسلم کے ساتھ صلح کرلی ہے تخمیناً تین مہینہ بعد مکہ کو واپس چلے آئے تھے۔ مگر قریب پہنچکر جب اِس خبر کی غلطی معلوم ہوئی تو بمجبوری کوئی مخفی طور پر اور کوئی اپنے کسی رشتہ دار وغیرہ کی پناہ لیکر شہر میں آگیا۔ مگر اللہ ری حمیّت اسلام و توکّل بخدا کہ عثمان بن مظعون کو معاً یہہ خیال آیا کہ کیا خدائے عزّوجل کو چھوڑکر میں ایک ذلیل مشرک کی پناہ لوں۔ پس اُس پکّے اعتقاد نے فوراً وَلِیْدُ بن مُغِیْرَہْ کو جو اُنکی حفاظت کا ذمہ دار بنا تھا جاکر کہدیا کہ مجکو تیری پناہ کی حاجت نہیں۔ ہمدریں اثنا ایک مشہور و معروف شاعر نے جسکا نام لَبِیْدْ تھا ایکروز قریش کے مجمع میں اپنا یہہ شعر پڑھا ؎ "اَلَا کُلُّ شَیْءٍ مَا خَلَا اللّٰہُ بَاطِلٌ + وَکُلُّ نَعِیْمٍ لَا مُحَالَۃَ زَائِلٌ" یعنی آگاہ ہو کہ خُدا کے سوا ہر ایک شے باطل ہے۔ اور ہر ایک نعمت بیشبہ زوال پذیر ہے۔ پس عثمان نے پہلے مصرع کو سُنکر کہا "صَدَقْتَ" یعنی تو نے سچ کہا۔ مگر جب دوسرا مصرع پڑھا تو کہا "کَذَبْتَ" یعنی تو جھوٹ کہتا ہے۔ نعمائے جنّت دایمی اور لازوال ہیں۔ جس سے لَبِیْدْ کو بہت رنج ہوا اور اُسنے اہل مجلس کو کہا کہ تُمہاری مجالس کا تو یہہ ڈھنگ تھا اور نہ تمسخر کرنا ہی تمہاری شان سے تھا۔ پس اُنمیں سے ایک نے اُٹھکر عثمان کے مونہہ پر ایسے زور سے تھپڑ مارا کہ اُنکی آنکھ کو سخت صدمہ پہنچا اور وَلِیْدْ نے طنزاً کہا کہ کیوں؟ میری پناہ ترک کرنیکا مزا دیکھا؟ جسکا اُس بزرگوار نے یہہ ایمان وایقان سے بھرا ہوا جواب دیا کہ میری دوسری آنکھ بھی خدا کی راہ میں طپانچہ

کھانیکو حاضر ہے اور خُدا کے سوائیں کسیکی پناہ کا محتاج نہیں" [۵۱] اور اپنے اِس نہایت صابرانہ چلن سے اُس نصیحت کی تعمیل گویا آنکھوں سے کر دیکھائی جو جناب مسیح نے اپنے مُریدوں کو کی تھی کہ "ظالم کا مقابلہ نہ کرنا بلکہ جو کوئی تیرے دہنے گال پر طپانچہ مارے دوسرا بھی اُسکی طرف پھیر دے" اِسی زمانہ کے قریب آنحضرت کے چچا حمزہؓ بن عبد المطلب جو شجاعت و سخاوت اور عظم و شان میں بہت کچھ جناب مرتضوی سے مشابہہ تھے مشرّف باسلام ہوئے۔ اور اِن سے تین دن بعد عُمرؓ بن خطّاب جو ابتک جنابِ رسُول خُدا کے نہایت دُشمن اور مسلمانوںکو تکلیف و اذیّت پہنچانے میں ویسے ہی تند و تیز تھے [۵۲] جیسا کہ عیسائی ہونے سے پہلے سینٹ پال عیسائیوں کو دُکھ دینے میں چست و چالاک تھا [۵۳] یکایک ایمان لے آئے۔ لکھا ہے کہ ایکروز تلوار باندھکر اس قصد سے گھر سے نکلے کہ جاکر آنحضرت کو شہید کر ڈالیں مگر رستہ میں ایک شخص نے جو باطناً مسلمان تھا انکا ارادہ معلوم کر کے کہا کہ اُنکو قتل کرنے کیا چلے ہو پہلے گھر کی تو خبر لو کہ بہن اور بہنوئی دونوں مسلمان ہو گئے ہیں۔ جس سے انکو نہایت طیش آیا اور سیدھے بہن کے ہاں گئے۔ اتفاقاً وہ اور اُسکا

---

۵۱ دیکھو تاریخ ابن ہشام صفحہ [۲۲۴] اور تاریخ ابن اثیر جلد دویم صفحہ [۳۱] مولف

۵۲ دیکھو تاریخ ابن ہشام صفحہ [۲۲۴ - ۲۲۷] او تاریخ ابن اثیر جلد دویم صفحہ [۱۳۴] اور تاریخ ابو الفدا جلد دویم صفحہ [۱۲۰] مؤلف عفی عنہ

۵۳ دیکھو رسالہ اعمال حواریین باب نہم آیت پہلی۔ مؤلف عفی عنہ

خاوندا ور اصحاب رسول میں سے ایک شخص جو انکو قرآن پڑھایا کرتا تھا
اوراق ہاتھ میں لیئے ہوئے سورہ طاہا پڑہ رہے تھے کہ یکایک یہہ
آن پہنچے اور وہ انکی آہٹ پاکر چپ ہوگئے اور کاغذ کو چھپالیا اور جب
اِن کے پوچھنے پرانہوں نے کہا کہ ہمنے کچھ نہیں پڑہتے تھے تو طیش میں
آکر بہنوئی پر جھپٹے اور اُسکی بیوی جو اُسکے بچانے کو اُٹھی تو اُسکو ایسا مارا
کہ اُسکے سر میں سے خون نکل آیا۔ مگر جب عہد لیکر اُسنے وہ کاغذ انکو دیدیا
تو پڑھتے ہی کچھ ایسا اثر دلپر ہوا کہ آئے تو آنحضرت کے قتل کے ارادہ سے
تھے مگر جاتے ہی قدموں پر گر پڑے۔ اور عرض کیا کہ مجکو بھی دولت اسلام
سے مالا مال فرمایئے۔ اور پھر سیدھے حرم کعبہ میں آکر علانیہ کہدیا کہ میں تو محمدؐ
اور اُنکے خدا پرایمان لے آیا اور تمام دن مشرکوں کے ساتھ لڑائی اور مارپیٹ
میں گزارا* حضرت حمزہؓ و عمرؓ کا بعثت کے پانچ سال بعد مذہب
اسلام کو قبول کرلینا یقینی طور پر اس بات کو ثابت کرتا ہے کہ جو لوگ مسلمان
ہوتے تھے وہ یوں ہی نہیں بلکہ خوب غور و تامّل اور حق و ناحق کے
سمجھ لینے کے بعد یہہ نیا مذہب جو اُنکے پیدائشی و تربیتی دونوں طرح کے
خیالات کے بالکلیہ برخلاف تھا اختیار کرتے تھے۔ اور یہہ اسلام و
بانی اسلام کی حقیّت و صداقت اور قرآن مجید کے من اللہ ہونے کی
ایک نہایت مضبوط اور قوی دلیل ہے۔ چنانچہ انسائکلوپیڈیا برٹانیکا

* دیکھو تاریخ ابن اثیر جلد دویم صفحہ [۳۳۔۴۴] و تاریخ ابو الفدا جلد دویم صفحہ
[۱۱۹-۱۲۰] و تاریخ ابن ہشام صفحہ [۲۲۴۔۲۲۷] مولف عفی عنہ

کے فاضل ہوئیفین لکھتے ہیں کہ "جو یقین کہ اُسنے (یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے) اپنے قریب کے لوگوں یعنی خدیجہ - عمرؓ اور ابوبکرؓ کے دلمیں پیدا کیا اور جو ہر طرح کی ذلت اور تکلیف اُسنے بارہ برس تک جھیلی اور نہایت جوانمردی سے ہر قسم کی دولت اور سرداری کے قبول کرنیسے انکار کر دیا جسکا حاصل ہونا اس شرط پر موقوف تھا کہ وہ اپنی کوشش سے باز آئے - اور اُس سادگی مزاج اور طرز معیشت کا خیال کر کے جو اخیر وقت تک اُسکی ذات میں ویسی ہی رہی - ہم پریڈو - والٹیر اور مراکشی کی رائیں قبول نہیں کر سکتے - بلکہ اتنی بات کہنے میں مُلر - کاسِن - کارلائیل - اَرْوِنگ - اور دیگر مصنفین سے متفق ہیں کہ عام طور پر محمدؐ کی صداقت کو مانیں اور اس بات کو قبول کریں کہ اُسکو اپنے آپ پر بھروسہ تھا اور وہ اپنی رسالت کو سچا سمجھتا تھا -"

سفارتِ حبشہ کی ناکامیابی اور حضرتِ حمزہؓ و عمرؓ کے اسلام نے مشرکین کے غیظ و غضب کو اور زیادہ بھڑکایا - چنانچہ اُنھوں نے جھلّا کر باہم یہہ عہد کر لیا کہ بنی ہاشم سے کسی قسم کا میل جول نرکھیں گے! نہ اُن سے کوئی چیز خریدینگے! اور نہ اُن کے پاس بیچیں گے نہ اُنکی بیٹی لینگے اور نہ اُنکو دینگے - اور تاکہ اس عہد و پیمان سے کوئی انحراف نہ کر سکے ایک کاغذ پر لکھکر کعبہ کے اندر لٹکا دیا - پس بنی ہاشم پہاڑ کے اندر پناہ لینے پر مجبور ہوئے اور کافروں نے پانی اور دانہ پہنچنا تقریباً بند کر دیا اور کامل تین برس تک یہی ظلم و ستم جاری رکھا - اور اگر خدا کافروں

میں سے بعض اشخاص کے دلوں کو نہ پھیر دیتا جو اس ظالمانہ عہد و پیمان کے ٹوٹ جانیکے باعث ہوئے تو معلوم نہیں مظلوم بنی ہاشم کا کیا انجام ہوتا*

اب اگرچہ تین برس کے بعد اس عذاب سے نجات ہوئی۔ مگر چند ہی مہینے گزرے تھے کہ ایک اور بڑی مصیبت کا سامنا ہوا۔ یعنی اوّل آپکی پچیس برس کی رفیق و وفادار زوجہ خدیجہ نے پینسٹھ برس کی عمر میں قضا کی! اور پھر چند روز بعد آپ کے جان نثار چچا ابوطالب نے وفات پائی۔ جس سے آپ پر ایک کوہ مصیبت ٹوٹ پڑا۔ بنی ہاشم اپنے سردار کے گزر جانیسے آپکی کما حقہ حفاظت نکر سکے۔ اور جو اذیتیں اور ذلّتیں مشرکین آپکو پہنچا رہے تھے اُن میں اور زیادہ شدّت ہوئی۔ اور آپکو قطعی ناامیدی ہوگئی کہ اب یہہ لوگ بُت پرستی سے باز نہ آئینگے۔ پس یہہ خیال فرما کر کہ شاید قوم بنی ثقیف کو خدا توفیق قبول اسلام دے اور وہ آپکی حمایت و حفاظت پر آمادہ ہوں۔ آپ اپنے وفادار خادم زید بن حارثہ کو ساتھ لیکر متوکلاً علی اللہ شہر طائف کو جو مکّہ سے مشرق کیطرف قریب ساٹھ میل کے ہے تشریف لیگئے۔ چنانچہ سر ولیم میور صاحب لکھتے ہیں کہ " محمّد کے اس طائف کے سفر میں ایک نہایت اعلیٰ جوانمردانہ حالت پائی جاتی ہے۔ ایک یکہ و تنہا شخص جسکو اُسکی قوم کے لوگوں نے بالکل چھوڑ دیا تھا اور نہایت حقارت کی نظر سے دیکھتے تھے خدا کے نام پر دلیرانہ آگے بڑھا جیسے طرح یونسؑ نینوا کو گئے تھے

* دیکھو تاریخ ابن ہشام صفحہ [۲۳۰ - ۲۳۲] و تاریخ ابن اثیر جلد دویم صفحہ [۳۵ - ۳۶] و تاریخ ابوالفدا جلد دویم صفحہ [۱۲۱] مؤلف عفی عنہ

اور اُسنے ایک بُت پرست شہر کو آگاہ کیا کہ توبہ کریں اور اُسکی رسالت کی تائید
کریں اس سے ایک نہایت قوی روشنی اس امر پر پڑتی ہے کہ اُسکو اپنے
کام کے مِنَ اللہ ہونیکا کس شدّت کے ساتھ یقین تھا" مگر وہاں کے
لوگوں میں سے بھی کسیکو توفیق قبول اسلام نہوئی بلکہ قوم قریش کیطرح
اُنکو بھی طیش آگیا - اور مجبوراً تین روز بعد آپکو وہاں سے پھر آنا پڑا - اور اُنہوں
نے یہانتک بدسلوکی کی کہ کمینہ لوگوں کا ایک انبوہِ کثیر بُرا بھلا کہتا
اور غُل مچاتا ہوا تمام دن آپکو گھیرے رہا - اور ایسی دھکا پیل ہوئی کہ آپ کو
ایک باغ کے حاطہ میں پناہ لینی پڑی مگر اللہ رے صبر و استقامت
اور ایمان بخدا کہ اُسی حالت میں آپ نے انگور کی ایک بیل کے سایہ
میں بیٹھکر بارگاہِ احدیّت میں یہہ مناجات کی - اَللّٰھُمَّ اِنِّیْ اَشْکُوْ اِلَیْکَ
ضُعْفَ قُوَّتِیْ وَقِلَّۃَ حِیْلَتِیْ وَھَوَانِیْ عَلَی النَّاسِ اَنْتَ اَرْحَمُ
الرَّاحِمِیْنَ - اَنْتَ رَبُّ الْمُسْتَضْعَفِیْنَ - اَنْتَ رَبِّیْ اِلٰی مَنْ تَکِلُنِیْ؟
اِلٰی عَمْدٍ یَّجْھَمُنِیْ - اَوْ اِلٰی عَدُوٍّ مَلَّکْتَہٗ اَمْرِیْ؟ اِنْ لَّمْ یَکُنْ عَلَیَّ
غَضَبٌ فَلَا اُبَالِیْ - وَلٰکِنْ عَافِیَتُكَ ھِیَ اَوْسَعُ لِیْ - اَعُوْذُ
بِنُوْرِ وَجْھِكَ الَّذِیْ اَشْرَقَتْ لَہُ الظُّلُمَاتُ وَصَلُحَ عَلَیْہِ اَمْرُ الدُّنْیَا
وَالْاٰخِرَۃِ اَنْ یَنْزِلَ بِیْ غَضَبُكَ اَوْ یَحِلَّ عَلَیَّ سَخَطُكَ لَكَ الْعُتْبٰی
حَتّٰی تَرْضٰی وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّۃَ اِلَّا بِكَ* یعنی اے ربّ جلیل

* اس دُعا کے الفاظ ہمنے ناسخ التواریخ سے نقل کیے ہیں - مگر جزوی تفاوت کے
ساتھ ابن ہشام و ابن اثیر نے بھی اسکو اپنی مستند کتابوں میں روایت کیا ہے
اور سر ولیم میور نے بھی اپنی کتاب میں ابن ہشام کی روایت کے موافق اسکا ترجمہ لکھا ہے - مؤلف

یہہ بندۂ مسکین و عبد ذلیل تیری بارگاہ عزت و جلال میں اپنی کمزوری اور صبر و قوّت کی کمی اور اپنی ذلّت و خواری کی فریاد لایا ہے - کیونکہ تو سب سے زیادہ رحم والا اور ہر ایک عاجز و ناتوان کا مددگار اور خود میرا مالک اور پرورد گار ہے - تو مجھے کسکے حوالہ کرتا ہے ؟ کیا ایسے دوست کے جو مجھے دیکھکر ناک بھوں چڑھائے ؟ یا ایسے دشمن کے جسکو تو نے میرا معاملہ سونپ دیا ہے ؟ لیکن اگر یہہ بلا تیری خفگی کی وجہ سے نہیں ہے تو مجکو اسکی کچھ پروا نہیں - مگر تیرا بچاؤ میرے لیئے بہت زیادہ وسیع ہے - مَیں تیری قدرت و رحمت کے نور میں جو تمام تاریکیوں کا روشن کر دینے والا اور دُنیا و آخرت کے بگڑے ہوئے کاموں کو سنوار دینے والا ہے تیرے غیظ و غضب کے نزول سے پناہ لیتا ہوں - لیکن اگر خفگی ہی میں میری بھلائی ہے تو تجھے وہانتک اختیار ہے کہ تو مجھسے راضی ہو جائے - اور بغیر تیری مدد کے نہ میں بُرائی ہی سے بچ سکتا ہوں اور نہ نیکی ہی کی طاقت و قدرت رکھتا ہوں"

اَب ناظرین حضرت نبیّ عربی کی اس دُعا کا جناب نبیّ ناصری کی اُس دُعا سے مقابلہ کریں جو اُنھوں نے اپنے گرفتار ہو جانے کی رات کو کی تھی کہ " اے باپ اگر ہو سکے تو یہہ پیالہ مجھسے گزر جائے مگر نہ جیسا مَیں بلکہ جیسا تو چاہتا ہے " اور " اے باپ اگر ممکن نہیں کہ یہہ پیالہ میرے پینے بغیر مجھسے گزر جائے تو تیری مرضی ہو " اور دیکھیں کہ دونوں ایک ہی قسم کے مخرج سے نکلی تھیں یا اُسمیں کچھ فرق و امتیاز تھا -

مجھے یقین ہے کہ اگر بے تعصبی اور ناطرفداری کی آنکھ سے دیکھینگے تو کچھ بھی تفاوت نہ پائینگے - بلکہ یقیناً معلوم کرلینگے کہ جس تسلیم و رضا سے بھرے ہوئے دل سے وہ نکلی تھی ویسے ہی بلکہ اُس سے بڑھکر ایمان و ایقان اور تسلیم و توکّل میں ڈوبے ہوئے دل سے یہہ نکلی تھی - ا!

الغرض آپ کی اُسوقت کی زار و مذبون حالت کا اس سے قیاس ہو سکتا ہے کہ عُتبہ بن رَبیعہ اور اُسکے بھائی شیبہ جیسے سنگدل دشمنوں سے بھی دیکھا نہ گیا اور اُنھوں نے ترس کھاکر تھوڑے سے انگور آپ کے لئے بھیجے جنکو کھاکر آپ نے شکرِ خدا کیا - ٭

اَب آپ نے مایوس ہوکر قریش کو پند و نصیحت کرنا چھوڑ دیا تھا - اور صرف اُن قبایل کے لوگوں کو جو حج وغیرہ کے لیئے آتے تھے دعوت اسلام فرماتے تھے - مگر اُن میں سے بھی کسیکو توفیقِ قبول اسلام نہوئی بجز یثرب کے چھ شخصوں کے کہ جنھوں نے کلام الٰہی کو سُنا اور مشرّف باسلام ہوئے - اور پھر بادِ بہاری کی طرح اُس نخلستان کے خوش نصیب رہنے والوں کے لیئے یہہ مژدہ لیتے گئے کہ سرزمین مکّہ میں ایک نبی پیدا ہوا ہے جو بندگان الٰہی کو خُدا ے واحد و لاشریک کی طرف بُلاتا ہے - اور جسطرح مشک کی خوشبو پھیل جاتی ہے آپکا اور دین مبین اسلام کا چرچا وہاں پھیل گیا - چنانچہ کوئی گھر ایسا نہ تھا کہ جہاں آپکا ذکر خیر نہوتا ہو - اور کوئی صحبت ایسی نہ تھی جسمیں لوگ دین اسلام کا چرچا نکرتے ہوں - پس سال کے ختم ہوتے ہی اُن نومسلموں

٭ دیکھو تاریخ ابن ہشام صفحہ [۲۸۰ - ۲۸۱] اور تاریخ ابن اثیر جلد دویم صفحہ [۳۷] مولف عفی عنہ

میں سے پانچ شخص نہایت شوق کے ساتھ پھر آپکی زیارت وطواف کعبہ کے لیئے آئے - اور اَوس و خزرج کی طرف سے جو یثرب کے دو بہت بڑے قبیلے تھے سات آدمیوں کو بطور وکیل اپنے ساتھ لائے اور اُسی جگہہ وہ بھی مشرف باسلام ہوئے جہاں یہہ ہوے تھے - اور یہہ عہد کیا کہ کسی چیز کو خدا کا شریک نہ بنائینگے - چوری نکرینگے - حرامکاری نکرینگے - قتل اولاد کے مرتکب نہونگے - یعنی نہ تو اُنکو بتوں پر قربانی چڑھائینگے اور نہ غیرت یا افلاس کیوجہ سے قتل کرینگے - غیبت و بدگوئی سے پرہیز کرینگے - اور ہر امر حق میں خدا کے رسول کی اطاعت کرینگے اور رنج و راحت میں شریک حال رہینگے - اور جب وطن کو جانے لگے تو آنحضرت نے اپنے اصحاب میں سے عبداللہ ابن اُم مکتوم اور مُصعب بن عُمیر کو قرآن مجید و ارکانِ اسلام کی تعلیم کے لیئے ساتھ کر دیا - اور کلام آلہی کے وعظ نے یہہ اثر پیدا کیا کہ بہت سے لوگ شرک و بُت پرستی کو چھوڑ کر دین حق میں داخل ہوگئے - اور کوئی گھر ایسا نرہا جسمیں مسلمان مرد اور عورتیں موجود نہوں*

اگلے برس حج کے موقع پر مُصعب مکہ کو پھر آئے - اور بہت سے مسلمان اُنکے ساتھ آپکی زیارت کے لیئے حاضر ہوئے - اور انہی مُشرک اہل قافلہ سے پوشیدہ تہتر مردوں اور دو عورتوں نے رسم ملک

* دیکھو تاریخ ابن ہشام صفحہ [۲۸۸] و تاریخ ابن اثیر صفحہ [۳۹] و تاریخ ابوالفدا جلد دویم صفحہ [۲۲۴] و تاریخ ابن خلدون جلد دویم صفحہ [۱۲] مولف عفی عنہ

کے موافق آپکے ہاتھ میں ہاتھ دیکر عہد کیا کہ اگر آپ اور آپکے اصحاب ہمارے
شہر کو اپنے قدوم میمنت لزوم سے مشرّف فرمائینگے تو ہم اپنے ہتھیاروں سے
آپکی اور آپ کے اصحاب کی اُسیطرح حفاظت و حراست کرینگے جسطرح کہ
اپنی اولاد و ازواج کی کرتے ہیں- چنانچہ اِن میں سے بارہ آدمیوں کو
آپ نے اُنکے اہلِ قبیلہ کی ہدایت و ارشاد کے لیئے منتخب فرمایا- اور
ارشاد کیا کہ تم اُسیطرح اپنی اپنی قوم کے کفیل ہو جسطرح حواری عیسٰیؑ بن
مریم کے لیئے کفیل تھے- اور مَیں اپنی قوم یعنی قریش کا ذمہ دار ہوں-
یہہ معاہدہ اگرچہ ایسے وقت ہوا تھا جبکہ رات نے مشرکین مکّہ کی آنکھوں پر
پردہ ڈالا ہوا تھا مگر ایک شیطان مُشرک نے جو پہاڑی پر سے دیکھ رہا تھا اپنے
ہمجنسوں کو آگاہ کردیا- اور وہ اکٹھّے ہو کر یثرب کے قافلہ میں مسلمانوں
کی تلاش کے لیئے گئے- اور جب کچھ پتہ نہ لگا تو پھر آئے- اور پھر دوبارہ
گئے- اَب اگرچہ قافلہ کا کوچ ہو چکا تھا- مگر سَعْد بن عُبَادَہؓ جو مذکورہ بالا
بارہ شخصوں میں سے ایک تھے اُنکے ہتھے چڑھگئے اور وہ اُنکو مارتے پیٹتے
اور سر کے بالوں سے پکڑکر گھسیٹتے ہوئے مکّہ میں لے آئے اور بدبخت
ابوجہل نے اپنے خُبث طبع کی یہانتک پیروی کی کہ خود یثرب کو گیا اور
عَیَّاش بن رَبِیعَہ کو جو اُسکا ماں کیطرف سے بھائی تھا کہا کہ تیری
ماں تیرے لیئے روتی ہے- اور کھانا پینا چھوڑ دیا ہے تو مکّہ کو چل اور
اِس فریب سے مکّہ میں لاکر اُسکو قید میں ڈالدیا *

* دیکھو تاریخ ابن ہشام صفحہ [۳۱۹ - ۳۲۰] مؤلف عفی عنہ

جو زمانہ مابین اِن دونوں بعثتوں کے گزرا وہ بھی منجملہ اُن زمانوں تھا جو ابتک آپ پر نہایت صعب و شدید گزرے تھے - اور اسکے مقابلہ میں جو صبر و ثبات اور توکّل علی اللہ آپ سے ظہور میں آیا وہ ایسا بےمثل و بےنظیر ہے کہ سر ولیم میور جیسے شخص کو بھی بجز مان لینے کے چارہ نہ ہوا - چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ "پیغمبر اسلام اسطرح سے دشمنوں کے نرغہ میں گھرے ہوے تھے اور فتح مبین کے منتظر تھے - اور ظاہرا بے یار و مددگار تھے - اور اُن کے اصحاب کا چھوٹا سا گروہ گویا شیر کے موںہہ میں تھا - تاہم اُنکو اُس قادر مطلق پر بھروسہ تھا جسکا رسول وہ اپنے تئیں سمجھتے تھے - اور اُنکے پاے ثبات میں ایک سر مو لغزش نہوئی تھی - غرض اس عالم مصیبت و تنہائی میں وہ ایسے عالی مرتبہ و جلیل الشان معلوم ہوتے ہیں کہ کتب مقدسہ سماویہ میں اُنکا عدیل و نظیر کوئی نہیں دکھائی دیتا - سواے اُس بنی اسرائیل کے نبی کے جسنے خداوند عالم سے یہہ شکایت کی تھی کہ میں اکیلا رہ گیا ہوں" * [یعنی حضرت الیاس علیہ السلام جو بعل نامے ایک بت کے پوجنے والونکی ہدایت و ارشاد کے لیئے مبعوث ہوئے تھے]

حق پسند ناظرین اُس عالیقدر مورّخ کا پیغمبر اسلام کے غایت درجہ کے توکّل علی اللہ اور علو مرتبت و جلالت شان کو ایسا صاف صاف مان لینا اور بجز ایک کے تمام انبیاے بنی اسرائیل پر آپکو ترجیح دینا صاف دلی اور انصاف کی راہ سے سمجھیں گا - بلکہ یہہ الجا حق ہے کہ جسنے اُسکو ایسا لکھنے پر مجبور

* دیکھو کتاب لائف آف محمد جلد دویم صفحہ [۲۲۸] مؤلف عفی عنہ

کیا ہے۔ ورنہ انصاف کا حال تو اُس سے ظاہر ہوتا ہے جو اس سے آگے فرمایا ہے کہ "نہیں۔ یہہ تماشا اور زیادہ تعجب انگیز اسوجہ سے ہے کہ انبیاے بنی اسرائیل پر خدا وحی نازل کرتا تھا اور وہ معجزے دکھاتے تھے۔ مگر پیغمبر اسلام نے تو خود اعتراف کیا ہے کہ میں معجزہ نہیں دکھا سکتا"

اللہ اکبر ولیم میور کو اس اُنیسویں صدی میں جو عقل اور روشنی کا زمانہ کہلاتا ہے بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام کی رسالت و نبوت پر اُن محال اور خلاف عقل امور کے بغیر اطمینان نہیں ہے۔ جنکے مشرکین مکہ آنحضرت سے خواہشمند تھے۔ اور کہتے تھے کہ "لَنْ نُّؤْمِنَ لَكَ حَتّٰى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْاَرْضِ يَنْۢبُوْعًا اَوْ تَكُوْنَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّخِيْلٍ وَّعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْاَنْهٰرَ خِلٰلَهَا تَفْجِيْرًا۔ اَوْ تُسْقِطَ السَّمَآءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسَفًا اَوْ تَاْتِيَ بِاللّٰهِ وَالْمَلٰٓئِكَةِ قَبِيْلًا۔ اَوْ يَكُوْنَ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ زُخْرُفٍ اَوْ تَرْقٰى فِي السَّمَآءِ وَلَنْ نُّؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ حَتّٰى تُنَزِّلَ عَلَيْنَا كِتٰبًا نَّقْرَؤُهٗ۔ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيْ هَلْ كُنْتُ اِلَّا بَشَرًا رَّسُوْلًا" یعنی ہم ہرگز تیری بات کا یقین نہیں کرنیکے جبتک کہ تو اس زمین [مکہ] میں سے ہمارے لیئے ایک چشمہ بہا دے یا تیرے لیئے کھجوروں اور انگوروں کا ایک باغ لگ جاے۔ پھر تو اُسمین بہتی ہوئی نہریں نکالے۔ زور سے بہتی ہوئی۔ یا تو گراے ہمپر آسمان کو ٹکڑے ٹکڑے۔ جیسا کہ تو ڈرایا کرتا ہے۔ یا خدا اور فرشتوں کو سامنے لادے یا تیرے لیئے سونے کا ایک گھر بنجاے۔ یا تو آسمان میں چڑھ جاے اور ہم تو تیرے آسمان میں چڑھ جانیکو بھی کبھی نہیں ماننے کے جبتک کہ تو ہمپر

کوئی کتاب اُتار دے جسکو ہم پڑھ لیں" جن بیہودہ و نامعقول سوالات کے جواب میں خدا نے اپنے پیغمبر کو فرمایا کہ "تو ان بے سمجھ کافروں سے کہہ کہ پاک ہے میرا پروردگار میں تو کچھ نہیں ہوں مگر ایک انسان بھیجا ہوا یعنی رسول"۔ ہم سر ولیم میور سے سوال کرتے ہیں کہ آپ نے جو انبیائے بنی اسرائیل و فرزند اسمٰعیل کا مقابلہ کرنا چاہا ہے تو آپ نے انکی اور انکی رسالت میں کیا چیز مابہ الامتیاز قرار دی ہے اور سچائی کا معیار کیا ٹھہرایا ہے؟ کیا ایسے ہی ناممکن اور خلاف عقل اُمور جنکے مشرکین مکہ طالب تھے؟ افسوس تعصب و نفسانیت انسان کو کیسا اندھا بنا دیتی ہے کہ سر ولیم میور سا جلیل الشان فاضل حمقائے مکہ کا ہمزبان ہوکر اس روشنی اور عقل کے زمانہ میں بھی اُن اُمور کے کر دکھانے سے انکار کر دینے کو جناب خاتم الانبیا علیہ التحیۃ والثنا کے خلاف میں بطور حجت اور دلیل کے پیش کرتا ہے جو اس زمانہ کے ایک کم سن لڑکے کے نزدیک بھی معقول اور ممکن الوقوع نہ تھے۔ اور اُس معجزہ کو نہیں دیکھا جو ایسا قوی ہے کہ جسنے باوجود اُس تعصب و مخالفت کے جو اس مورخ کو بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ہے تقریباً تیرہ سو برس ۱۳۰۰ کے بعد خود اُسکو اس بات کے لکھ دینے پر مجبور کیا کہ "کتب مقدسہ سماویہ میں انبیائے بنی اسرائیل میں سے کوئی نبی بھی بجز ایک کے آپ سا عالی مرتبہ و جلیل الشان معلوم نہیں ہوتا"۔ الغرض مشرکین کی آتش عناد بھڑک رہی تھی اور مظلوم مسلمانوں کو نہایت درجہ ستاتے تھے جس سے مجبور ہوکر آپ نے انکو یثرب کو ہجرت کرنیکی اجازت دی اور بہت سے مسلمان مرد اور عورتیں جسطرح جسکو موقع ملا وہاں کو چلے گئے اور اسطرح سے مکہ کے

گھر کے گھر ویران ہو گئے۔ جنکو خالی دیکھکر عُتبہ بن ربیعہ نے ایک ٹھنڈی سانس بھری اور ایک پُرانے شاعر کا یہہ شعر پڑھا **شعر**

"وَكُلُّ دَارٍ وَإِنْ طَالَتْ سَلَامَتُهَا + يَوْمًا سَتُدْرِكُهَا النَّكْبَاءُ وَالْحُوبُ"

یعنی ہر ایک گھر خواہ کتنی ہی مدت تک آباد رہا ہو آخر ایک نہ ایک دن بادحوادث اُسپر چل جائیگی اور خراب و برباد ہو جائیگا - اور پھر نہایت اندوہ وغم کے ساتھ بولا کہ یہہ سب کچھ ہمارے اس بھائی کے بیٹے [محمد صلعم] نے کیا ہے - جسنے ہماری جماعتوں کو پراگندہ اور معاملات کو ابتر اور قوم کو تتر بتر کر دیا ہے*

سبحان اللہ حضرت نبی عربی و نبی ناصری علیہما الصلوٰۃ والسلام کے حالات میں کیسی عجیب و غریب مشابہت ہے کہ جسکو دیکھکر حیرت ہوتی ہے - جناب ابن مریم نے اپنی نسبت فرمایا تھا کہ " یہہ نہ سمجھو کہ مَیں زمین پر صُلح کرانے آیا ہوں - صلح کرانے نہیں بلکہ تلوار چلوانے آیا ہوں - کیونکہ مَیں اسلیئے آیا ہوں کہ بیٹے کو باپ سے اور بیٹی کو ماں سے اور بہو کو ساس سے لڑوا دوں" پس یہی حال بعینہ اسمٰعیل کے اکلوتے پوتے حضرت محمد صلعم بن عبداللہ کا ہوا - البتہ اتنا فرق رہا کہ اُنھوں نے یہہ خود اپنی نسبت فرمایا تھا اور انکی نسبت اقوام عرب میں تفرقہ والدینے کا اتہام ایک ایسے شخص نے لگایا جو نہایت سخت مُشرک اور غایت مرتبہ کا آپکا دشمن تھا -

جب آپ کے اصحاب دو دو تین تین کر کے یثرب کو چلے گئے اور صرف آپکے فدائی بھائی علیؓ مرتضےٰ اور ابو بکر صدیقؓ اور

* دیکھو تاریخ ابن ہشام صفحہ [۳۱۷] مولف عفی عنہ

اُنکے گھرانیکے لوگ آپکے پاس رہگئے تو مشرکوں کو اندیشہ ہوا کہ مُبادا آپ بھی بچکر نکل جائیں - اسلیئے اُنکے سب سردار مشورہ کرنیکے لیئے جمع ہوئے - اور ایک شیطان بُڈھا بھی جو اپنے تئیں نجد کا رہنے والا کہتا تھا اُن میں شامل آہوا اور سب سے پہلے یہہ تجویز ہوئی کہ طوق و زنجیر ڈالکر آپکو ایک مکان محفوظ میں قید کردیا جاوے ! اور ایک روزن میں سے آب و طعام دیدیا جایا کرے - جیسا کہ پہلے بعض فتنہ پرداز شاعروں کے ساتھ کیا گیا ہے - مگر اُس ملعون بُڈھے نے کہا کہ یہہ عقل کی بات نہیں - کیونکہ اُسکے اصحاب جب یہہ خبر پائینگے تو تُمپر حملہ کرکے اُسکو چھڑا لیجائینگے - اسپر جب ایک دوسرے شخص نے یہہ رائے دی کہ پس بہتر ہے کہ ہم اُسکو ایک سرکش اونٹ پر بیٹھا کر شہر سے نکال دیں ! اور پھر ہماری بلا سے خواہ کہیں چلا جاوے - تو اُسی شیطان نے پھر کہا کہ کیا تُم اُسکی لطفِ زبان و حلاوتِ بیان سے ناواقف ہو ؟ وہ عرب کے کسیٰ کسی قبیلہ کو اپنی میٹھی باتوں سے پھسلالیگا - اور پھر آکر تُمکو کُچل ڈالیگا - اور حکومت و سرداری چھین لیگا - پس بدبخت ابو جہل نے کہا کہ مناسب یہہ ہے کہ ہم ہر ایک قبیلہ میں سے ایک ایک جوان آدمی کو لیں اور اُنکو تلواریں دیں اور وہ اسطرح پر اکھٹے محمد ﷺ پر گریں کہ گویا ایک ہی شخص نے اُسے قتل کیا ہے !!! تاکہ اُسکا خون تھوڑا تھوڑا سب قبیلوں کے ذمہ لگ جاوے - اور اُسکے قبیلہ کے لوگ تمام قوم کے ساتھ لڑنا ناممکن سمجھکر خوں بہا کے لینے پر راضی ہو جائیں - یہہ سُنکر اُس بُڈھے نے کہا کہ بس اس سے بہتر کوئی تجویز نہیں ہے - اور یہہ ٹھہرا کر سب لوگ اپنے اپنے گھر کو چلے گئے - چنانچہ اسی واقعہ کی طرف اشارہ ہے جو خدا نے آنحضرت کو

مخاطب کر کے فرمایا " اِذْ یَمْکُرُ بِکَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا لِیُثْبِتُوْکَ اَوْیَقْتُلُوْکَ اَوْیُخْرِجُوْکَ اِلیٰ آخِرِ الآیہ **یعنی** یاد کر اُسوقت کو جبکہ کافر اس فکر میں تھے کہ تجکو قید کرلیں۔ یا قتل کروالیں یا مکہ سے نکال دیں" اور اُسی دن کی رات کو جوں جوں اندھیرا ہوتا گیا قاتل آپکے بیت الشرف کے گرد جمع ہوتے گئے * اور خدا نے یا یوں سمجھو کہ اُس الہام طبعی نے جو ہر ایک ذی حیات کو ہمیشہ حفظ جان پر آمادہ رکھتا ہے اور جسکی ہدایت سے حضرت نبیِّ ناصری بقول ڈین ملمین صاحب اکثر دشمنوں کے شر سے بچتے پھرے ‡ جناب رسول مکیؐ کو بھی اس خوف سے آگاہ کردیا اور آپ نے اپنے جان نثار بھائی علیؑ ابن اَبیطالب کو فرمایا کہ آج تم میری جگہہ میرے بستر پر لیٹ رہو۔ اور میری سبز چادر اوڑھ لو۔ تاکہ دشمنوں کو یہی گمان رہے کہ مَیں اپنے بستر پر پڑا ہوں۔ اور یقین جانو کہ خُدا کے فضل سے تمُہارا بال بھی بیکا نہوگا۔ اور قرآن مجید کی یہہ آیت پڑھتے ہوئے " جَعَلْنَا مِنْ بَیْنِ اَیْدِیْہِمْ سَدًّا وَّمِنْ خَلْفِہِمْ سَدًّا فَاَغْشَیْنٰھُمْ فَھُمْ لَا یُبْصِرُوْنَ"

---

* اگرچہ ابن ھشام۔ ابن اثیر۔ ابو الفدا۔ گبن وغیرہ مستند مورخوں نے اس واقعہ کو اِسیطرح بیان کیا ہے جسطرح ہمنے لکھا ہے۔ مگر سر ولیم میور کو چونکہ مشرکوں کا اس الزام سے بچانا منظور ہے۔ فرماتے ہیں کہ "انکا ارادہ آنحضرت کے قتل کا نہ تھا۔ بلکہ قوم کی طرف سے بطور سفارت آئے تھے"۔ مؤلف عفی عنہ

---

‡ دیکھو تاریخ دِینِ مسیحی جلد اوّل صفحہ [۲۵۳] مُصنفہ ڈین ملمین صاحب۔ مؤلف عفی عنہ

یعنی بنائی ہمنے اُنکے آگے اور اُنکے پیچھے دیوار پھراوپر سے اُنکو ڈھانک دیا۔ پس وہ کچھ نہیں دیکھتے۔ اُسیطرح دشمنوں میں سے نکل گئے* جسطرح جناب مسیح قاتل یہودیوں کے نرغہ میں سے بے خبر نکل گئے تھے‡ اور خدانے کافروں کو ایسا اندھا کردیا کہ جیسے کسی نے آنکھوں میں مٹی ڈالدی ہو اور ابُوبکر صدّیق کو ساتھ لیکر ثوؔر نامے پہاڑی کے ایک غار میں جو مکّہ سے قریب ڈھائی میل کے جنوب کیطرف تھا جا چھپے۔

گبن لکھتا ہے کہ " اگرچہ قاتل دروازہ پر نگہبانی کر رہے تھے مگر وہ دھوکے میں آکر علیؔ کو محمّدؐ سمجھے ہوئے تھے جو رسُولؐ کے بستر پر اُسکی سبز چادر اوڑھے ہوئے سو رہا تھا" اور کہتا ہے کہ " صرف خاندانِ قریش ہی کے لوگوں نے اِس نوجوان ھیرو کے اس اعلیٰ درجہ کے کام کو جس سے ثابت ہوگیا کہ اُسکے دل میں اپنے چچازاد بھائی کی کس درجہ قدر و منزلت ہے قابل قدر خیال نہیں کیا۔ بلکہ خود اُسکے چند اشعار جو ابتک مشہور ہیں اُس قوی یقین کی جو اُسکو اپنے

* مسٹر گاڈفرے ھیگنس اپنی کتاب کے تیئسویں فقرہ میں لکھتے ہیں کہ " یہہ سب بموجب امکان اور تجربہ معاملات بنی آدم کے مقتضائے طبع انسانی ہے۔ ایسا ہی کچھ ایسے حالات میں سُقراط۔ فیثا غورث۔ موسیٰ۔ لوتھر اور بہت سے لوگوں اور خود مسیح کو بھی واقع ہوا۔ مولف عفی عنہ

‡ دیکھو انجیل متی باب بارہواں۔ آیت پندرھویں۔ اور انجیل مرقس باب تیسرا۔ آیت ساتویں۔ مولف عفی عنہ

مذہب پر تھا اور نیز اُس فکر و تردد کی جو اُسکو اپنے چچا زاد بھائی کے باب میں تھا ایک دلچسپ تصویر ہیں" اور پھر تین دن غار میں چھپے رہنے اور ابوبکر صدیق کے بیٹے اور بیٹی کا مخفی طور سے کھانا اور خبر اخبار پہنچاتے رہنے کا ذکر لکھکر لکھتا ہے کہ " قریش لوگوں نے محمد صلعم کی تلاش میں مکہ کی تمام نواح چھان ڈالی - اور اُس غار پر بھی پہنچے جسمیں وہ اور اُسکا ساتھی چھپے ہوئے تھے - مگر یہہ خیال کیا جاتا ہے کہ مکڑی کے جالے اور کبوتر کے گھونسلے نے جو خدا نے کافروں کے دھوکا دینے کے لیئے پیدا کر دیا تھا اُنکو یہہ یقین دلایا کہ اُس جگہہ کوئی نہیں ہے - اور نہ کوئی وہاں آیا ہے* ابوبکر نے خوف سے کانپ کر کہا " ہم تو صرف دو ہی ہیں " مگر محمد صلعم نے کہا " نہیں ہمارے ساتھ ایک تیسرا بھی ہے - اور وہ خود خداوند تعالی ہے " انتہے - چنانچہ اِسی واقعہ کی طرف اشارہ ہے جو خدا نے فرمایا ہے " فَقَدْ نَصَرَهُ اللّٰهُ اِذْ اَخْرَجَهُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا ثَانِيَ اثْنَيْنِ اِذْ هُمَا فِي الْغَارِ اِذْ يَقُوْلُ لِصَاحِبِهٖ لَا تَحْزَنْ اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا فَاَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِيْنَتَهٗ عَلَيْهِ " یعنی پس بے شبہ مدد کی اُسکی خدا نے جبکہ نکال دیا اُسکو کافروں نے جو تھا دو میں کا ایک غار میں جبکہ کہتا تھا اپنے ساتھی کو غم نکر بیشک خدا ہمارے ساتھ ہے - اور اُتاری خدا نے اپنی تسلی اُسپر [یعنی اپنے پیغمبر پر] "

* مسٹر گاڈفرے ہیگنس اپنی کتاب کے فقرہ [۹۶] میں لکھتے ہیں کہ " مجکو گمان ہے کہ اگر کوئی شہر روما کا ولی اسطرح بچتا تو دین عیسوی کے لوگ بعضی کرامتیں اس سے زیادہ قایم کرتے - مگر شاید مکڑی کے جالا تننے اور فاختہ کے انڈے دینے کا معجزہ حکما کو زیادہ پسند ہو " مؤلف عفی عنہ

فی الواقع یہہ سکینۂ ربّانی ہی کے نزول کا نتیجہ تھا کہ باوجود اسکے کہ آپکے
رفیق کو بقول گبن "نہایت خوف و اضطراب ہوا" آپ مطلق نہ گھبرائے
اور وہ قوّت ربّانی آپ کے دل کو تھامے رہی جسکا نام الہامی زبان میں
سکینۂ الٰہی ہے:

اہل تاریخ کا اسپر اتفاق ہے کہ تین دن کے بعد جب جستجو اور شور و شر
کم ہوگیا تو آپ بسواری شتر غیر معمولی رستے سے عازم یثرب ہوے۔
اور تمام رات اور اگلے دن کی دوپہر تک برابر چلے گئے۔ اور کوئی مخالف
آپکو نہیں ملا۔ مگر چونکہ قریش کے سرداروں نے سو اونٹ کا انعام کثیر
مقرر کیا تھا اور آپکی تلاش میں چاروں طرف سوار دوڑا دیئے تھے پس
سراقہ بن مالک نامے ایک سوار خونخوار ہاتھ میں نیزہ لیئے ہوے آپہنچا
۔ جسکو آتے دیکھکر بقول ابن اثیر و ابو الفدا ابوبکر صدیق نے
عرض کیا "یَا رَسُوْلَ اللہ اُدْرِکْنَا الطَّلَبُ" یعنی یارسول اللہ ہمارا متلاشی
تو آن پہنچا۔ مگر آپ نے پھر وہی توکّل سے بھرا ہوا جواب دیا۔ جو پہلے دیا
تھا۔ یعنی "ڈرو نہیں ہمارا بچانے والا بیشک ہمارے ساتھ ہے"۔

فی الحقیقت خداوند تعالیٰ آپکے ساتھ تھا اور اُسکے حفظ و حراست کا یہہ نتیجہ تھا کہ
آپکی طرف آتے ہوئے اُس سوار کا گھوڑا اور وہ خود دو بار موہنہ کے بل گرا۔ اور
اسقدر ہیبت اُسپر طاری ہوئی کہ چلّا کر عرض کیا کہ میرا قصور معاف فرمائیے
مَیں وعدہ کرتا ہوں کہ جو لوگ آپکی تلاش میں نکلے ہیں سب کو پھرا لیجاؤنگا چنانچہ
اُسنے ایسا ہی کیا بھی۔ اور آپ مصئون و محفوظ قطع مسافت فرماتے ہوے

بقول ابن ہشام وغیرہ مورخین کے بارہویں ماہ ربیع الاول کو پیر کے دن دوپہر
کے قریب قُبا نامے گانوں میں جو یثرب کے جنوب میں دو میل کے
فاصلہ پر ابتک آباد ہے تشریف فرما ہوے - اور بانتظار جناب علی مرتضے
وہاں قیام فرمایا - اور جیساکہ آپ نے اُنکو الہام آلہی کے موافق فرمایا تھا کہ
"خدا کے فضل سے تمہارا بال بھی بیکا نہوگا" ویساہی ظہور میں آیا - اور قریش
باوجود اُس غیظ وغضب کے جو آنحضرت کے سلامت نکل جانے کی وجہ سے
اُنپر طاری تھا آپکو کچھ مضرت نہ پہنچا سکے اور آپ نہایت دلیرانہ طور پر تین رات
دن مکہ میں ٹھہرے رہے - اور لوگوں کی امانتیں جو آنحضرت کے پاس
تھیں اُنکے مالکوں کو واپس دیکر اُس سخت وگرم موسم میں جو بقول کاسن ڈی
پرسوال مورخ کے جون کا مہینہ تھا - پانوں سوجے ہوے اور چھالے
پڑے ہوے پا پیادہ . جا حاضر ہوے - اور جناب رسول خدا یہہ سُنکر
کہ آپ میں اتنی طاقت نہیں کہ آنحضرت کی خدمت میں حاضر ہوسکیں خود آپکی
ملاقات اور عیادت کے لیئے تشریف فرما ہوے - اور سولہویں ربیع الاول
مطابق دوسری جولائی ۶۲۲ء کو بروز جمعہ صبح کیوقت بڑی شان وشکوہ سے
اُس زمین مقدس پر قدم رکھا جو اُسوقت سے ہمیشہ کے لیئے مقدس ہوگئی -
اور اہل مکہ کے ٹھوکر کھانے اور اہل یثرب کے ایمان لانے سے جناب
ابن مریم کے اِس قول کی تصدیق ہوئی کہ "نبی بے عزت نہیں مگر اپنے
وطن میں اور اپنے گھر میں"
اب مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہم ناظرین کو جناب مرتضوی کے اُن

اشعار کے مطالعہ سے بھی محروم نہ رکھیں جنکی طرف گبن نے اشارہ کیا ہے اور وہ موافق روایت صاحب ناسخ التواریخ یہہ ہیں ع

وَقَیْتُ بِنَفْسِی خَیْرَ مَنْ وَطِئَ الْحَصٰی + وَمَنْ طَافَ بِالْبَیْتِ الْعَتِیْقِ وَبِالْحِجْرِ

فرماتے ہیں۔ کہ مینے اپنی جان کی عوض اُس عالی منزلت شخص کو بچایا جو پاؤں سے پتھریوں یا کنکریوں کے روندنے* والوں اور خدا کے پرانے گھر اور اُس جگہہ کے طواف کرنے والوں میں جسکا نام حجر ہے سب سے افضل ہے۔ ع رَسُوْلُ اِلٰہٍ خَافَ اَنْ یَّمْکُرُوْا بِہٖ - فَنَجَّاہُ ذُو الطَّوْلِ الْاِلٰہِ مِنَ الْمَکْرِ - خدا کے رسول کو اندیشہ ہوا کہ دشمن اُنکو شر پہنچائینگے۔ پس خدا نے جو بڑی قدرت والا اور صاحب فضل و کرامت ہے اپنے پیغمبر کو اُنکے شر سے بچا لیا۔ ع

فَبَاتَ رَسُوْلُ اللّٰہِ فِی الْغَارِ آمِنًا + مُوَقًّی وَفِیْ حِفْظِ الْاِلٰہِ وَفِیْ سِتْرِ

پس رسول خدا نے غار میں امن سے رات کاٹی۔ دشمنوں سے بچے ہوے اور خدا کی حفاظت اور اُسکے حجاب قدرت میں۔ ع

اَقَامَ ثَلٰثًا ثُمَّ زُمَّتْ قَلَائِصٌ + قَلَائِصُ یَفْرِیْنَ الْحَصٰی اَیْنَ مَا تَفْرِیْ

تین دن وہاں ٹھہرے پھر ناقوں کو مہاریں دیگئیں جو ایسے تیز رفتار وسبکرو تھے کہ ہر طرف پتھریوں اور کنکریوں کو روندتے چلے جاتے تھے۔

وَبِتُّ اُرَاعِیْھِمْ وَمَا یُثْبِتُوْنَنِیْ + فَقَدْ وَطَّنْتُ نَفْسِیْ عَلَی الْقَتْلِ وَالْاَسْرِ

اور مینے دشمنوں کے حملہ کے انتظار میں رات کاٹی اور وہ مجھے زخمی اور

* سعی مابین الصفا والمروہ کی طرف اشارہ ہے جو ارکان حج میں سے ایک رکن ہے
مولف

گرفتار نکر سکے - کیونکہ بے شبہ قتل و قید سے نہ ڈرنا میری جبلّی عادت ہے
"اَرَدْتُ بِهٖ نَصْرَ الْاِلٰهِ تَبَتُّلًا + وَاَضْمَرْتُهٗ حَتّٰی اُوَسَّدَ فِیْ قَبْرِیْ"
یہہ مینے ہر چیز سے قطع نظر کر کے محض خدا کے دین کی امداد کی نیّت سے
کیا - اور آیندہ بھی یہی ٹھان لی ہے جبتک کہ قبر میں تکیہ لگا کر لیٹوں -"

کسی شعر خصوصاً عربی زبان کے شعر کا ترجمہ بلفظہ اُردو کے شعر میں
کیا جانا ناممکن ہے - اسلئے ہمنے نثر میں ترجمہ لکھدیا ہے - مگر اِن اشعار
کے مدعا کو منظوم بھی کر دیا ہے - جو ذیل میں لکھا جاتا ہے - اور چونکہ مَیں
شاعر نہیں ہوں اگر کوئی غلطی ہوئی ہو تو ناظرین سے اُمیدِ معافی ہے -
اور وہ یہہ ہے -

نظم

بنا کر ڈھال مینے اپنی جاں کو
بچایا پادشاہِ اِنس و جاں کو

وہ خیر الحاج خود کعبہ بہ الحق
شرف حاصل ہے جسکے آستاں کو

خُدا نے فضل سے اپنے بچایا
ہوا جب خوفِ شر اُس جانِ جاں کو

گزارا رات کو حفظِ خُدا میں
نہ دشمن پا سکے اُسکے نشاں کو

نکل کر غار سے پھر تین دن بعد
پکارا اُسنے اپنے ساربان کو

ہوئے ناقے سوئے یثرب رواں
کچلتے کنکر اور ریگ رواں کو

مَیں سویا شب کو بستر پہ نبی کے
فدا اُنپر سے کر کے اپنی جاں کو

یہہ تھا دل میں کہ جاں جاے تو جاے
بچالوں پر رسُولِ اِنس و جاں کو

نہ تھا غم مجکو اپنے قتل ہی کا
سمجھتا تھا نہ کچھ قیدِ گراں کو

ولیکن فکر تھا مجکو تو یہہ تھا
کہیں صدمہ نہ پہنچے اُنکی جاں کو

بجز تائید حق اس جد و کد سے	نہ تھا مقصود کچھ مجھ ناتواں کو
اور آگے کو بھی قصد اپنا یہی ہے	کہ کردوں صرف اسی میں اپنی جانکو

جناب مرتضوی سے جو ایمان وایقان اور صبر و سکینہ اور تسلیم و توکّل اور جُراءت و ہمّت اور شجاعت و شہامت کا اظہار اس موقع پر ہوا وہ ایسا حیرت انگیز اور نرالے طور کا ہے کہ اُسکی نظیر اُمّتِ اسلامیہ میں تو کیا اُمّت مسیحیّہ اور اَور اُمّتوں میں بھی پائی نہیں جاتی۔ چنانچہ مُقدّس فطرس نے جو مسیح علیہ السلام کے حواریوں میں سب سے افضل گنے جاتے ہیں اُنکے گرفتار کیئے جانے کی رات کو بڑے دعوی کے ساتھ جناب موصوف سے یہہ کہا تھا کہ "اگر سب تیرے سبب ٹھوکر کھائیں۔ مَیں کبھی ٹھوکر نہ کھاونگا" اور یہہ کہ "اگر تیرے ساتھ مجھے مرنا بھی پڑے تو بھی تیرا انکار نکرونگا۔" اور ایسا ہی اَور مُریدوں نے بھی کہا تھا۔ جیسا کہ انجیل متّیٰ کے چھبّیسویں ۲۶ باب میں ہے۔ مگر کمبخت جان ایسی پیاری اور عزیز شے ہے کہ خوف کی آہٹ پاتے ہی سب کے سب جناب ممدوح کو دشمنوں میں اکیلا چھوڑ کر بھاگ گئے۔ اور خود مقدّس فطرس جسکو کہا جاتا ہے کہ "مُردوں کو جلاتا اور پانی پر چلتا تھا" وغیرہ وغیرہ۔ جب امتحان کا موقع آیا تو عیاذاً باللہ جناب موصوف پر لعنت کرنے اور قسم کھانے لگا کہ مَیں اس آدمی کو نہیں جانتا" جیسا کہ انجیل مذکور کے اسی باب کی چوہتّرہویں آیت میں ہے۔ اور وہ بات بالکل ٹھیک نکلی جو اُس مظلوم رسُول نے اُسی رات کو ان لوگوں کو مخاطب کرکے فرمائی تھی کہ "دعا مانگو تاکہ امتحان میں نہ پڑو"

فی الواقع امتحان ایسی ہی مشکل چیز ہے کہ بجز اُن نفوس قدسیہ کے کہ
جنکے دل کو سکینۂ آلہی [جسکا دوسرا نام روح القدس ہے] تھامے رکھے
بڑے سے بڑے لوگوں کے قدم کو بھی ڈگمگا دیتا ہے - مگر ہمارے
عیسائی دوست شاید یہہ کہیں کہ اسوقت تک فِطرُس رُوح القدس کے
فیضان سے مستفیض نہوا تھا - لیکن مقدّس پولوس کو کیا کہینگے جسکو بقول
اُنکے حضرت مسیح نے خود ظہور فرماکر فیضان رُوح القدس پہنچایا تھا - اور جو
باوجود اسکے جان کے خوف سے ٹوکری میں بیٹھکر شہر دمشق کی
فصیل پر سے کُود گیا - جیساکہ رسالۂ اعمال کے نوئیں[۹] باب کی تیئسویں[۲۳] -
چوبیسویں[۲۴] اور پچیسویں[۲۵] آیتوں اور خود مقدّس موصوف کے کارنتھیوں
کے دُوسرے خط کے گیارہویں باب کی بتیسویں[۳۲] اور تینتیسویں[۳۳] آیت میں
ہے - اور یہہ بیچارے تو درکنار حضرت محمد صلعم بن عبد اللہ کے اس
حواری سے جو کام بن آیا وہ تو بڑے سے بڑے نبیوں کا سا کام تھا
یعنی ایسے نبی کا جو اپنی خوشی سے ہاتھ پاٹوں بندھواکر خدا کی راہ میں گلا
کٹوا لینے پر راضی ہوگیا تھا - لیکن سچ پوچھو تو اُسکا بھی یہہ فعل اس فخر
آبا و اجداد و پوتے کے فعل کا ہمپایہ نتھا - کیونکہ وہ اگرچہ پیغمبر تھا مگر اُسوقت
ایک ناتجربہ کار لڑکا تھا - اور ذبح ہوجانے کی ماہیّت سے بھی واقف نتھا -
اور ذبح کرنے والا خود اُسکا باپ تھا جس سے طبعاً رحم کی توقع ہوسکتی تھی -
بخلاف ابُوطالب کے بیٹے کے کہ اِسوقت تیئس[۲۳] برس کا نوجوان تھا -
اور ہر ایک امر کے نیک و بد کو بخوبی سمجھ سکتا تھا - اور دشمنوں سے کسی

رعایت یا رحم کی بھی اُسکو توقع نہ تھی - اور جنگ و جہاد کی بھی اجازت نہ تھی
جو لڑ بھڑ کر شاید بچ نکلتا - پس ایسی حالت میں اُسکا اپنے پیغمبر کے ارشاد اور
اپنے خدا پر بھروسہ کرنا - اور بغیر کسی قسم کے تردد کے دشمنوں کے نرغہ
میں باطمینان تمام نبی کی چادر اوڑھکر سو رہنا - اور پھر تین دن اور رات علانیہ
دشمنوں میں آمد و رفت رکھنا - اور پھر نہایت سخت و شدید گرمی کے موسم
میں کئی سو میل تک یکہ و تنہا دشمنوں کے مُلک میں پاپیادہ سفر کرنا ایک قطعی
دلیل اس بات کی ہے کہ کلام آلہی کے وعظ نے مُومنین کے دلوں کو
[جنکی امارت و سرداری کا خطاب واجب طور سے اِس خُدا کے ولی
کو حاصل ہوا] رُوح القدُس کے فیضان سے معمُور کر دیا تھا - اور اُس
روحانیت کی وجہ سے جو قرآن مجید کی معجزانہ تاثیروں نے اُنکے دلوں میں
پھُونک دی تھی - حیات اُخروی کے مقابلہ میں اس دُنیا کی زندگی اُنکی
نظروں میں نہایت حقیر و ناچیز دکھائی دیتی تھی - اور بیشک یہہ انعام آلہی
اخیر دم تک اُن کے ساتھ رہا - اور یقیناً آخرت میں بھی اُس نورانی صورت
میں اُنکے آگے آگے اور داہنے ہاتھ ہوگا جسکی قرآن مجید میں خبر دیگئی
ہے کہ " يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَىٰ نُورُهُم بَيْنَ أَيْدِيهِمْ
وَبِأَيْمَانِهِم بُشْرَاكُمُ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ
فِيهَا ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ " **یعنی** - اے ہمارے رسُول اُس
دن کو دھیان میں لا جبکہ تو دیکھیگا ایمان والوں اور ایمان والیوں کو کہ
جلد جلد چلتا ہوگا اُنکا نور [ایمان] اُنکے آگے اور اُنکی داہنی طرف

[اور فرشتے اُنکو کہینگے] مژدہ ہو تمکو آج کے دن تمہارے لیئے باغ ہیں جنکے نیچے نہریں بہتی ہیں جنمیں ہمیشہ رہوگے [دیکھو] یہی تو ہے سب سے بڑی مُراد کا مِلنا"

اَب ہم پھر اصل مدعا کیطرف رجوع کرتے ہیں۔ لکھا ہے کہ جناب خاتم الانبیا علیہ التحیّۃ والثنا نے جب مدینہ منورہ کو اپنے قدوم میمنت لزوم سے مُشرّف فرمایا۔ تو شہر کے جس جس قبیلہ میں سے آپکا گزر ہوا اُسکے لوگوں نے بجز عبدُاللّٰہ بن اُبَیّ کے جو سلطنت مَدِینہ کا اُمیدوار تھا۔ کمال آرزو سے یہہ چاہا کہ آپ اُنہیں کے ہاں تشریف فرما ہوں۔ مگر آپ مُہار ڈھیلی چھوڑے ہوئے سب کو یہی فرمایا کیئے کہ جہاں خدا کو میرا ٹھہرانا منظور ہے وہاں پہنچکر میرا ناقہ خود بیٹھ جائیگا۔ چنانچہ وہ اُس پاک زمین پر پہنچکر بیٹھ گیا جہاں مسجدِ مُقدّس نبوی بنی ہوئی ہے۔ اور آپ نے اُترکر خَالِدْ بن زَیْد معرُوف بہ اَبُو اَیُّوبؓ* کے گھر کو اپنی اقامت باکرامت سے رشکِ خانۂ خورشید فرمایا۔ اور چند روز بعد مسجد اور بیت الشرف کی تعمیر کے لیئے ارشاد کیا۔ ناظرین طبعاً یہہ خیال کرینگے کہ جو مسجد اور مکانات

* یہہ وہی بزرگوار ہیں کہ جب ۴۸ھ ہجری میں معاویہ بن ابی سُفیان کے عہد میں قسطنطنیہ پر فوج کشی ہوئی تو محاصرہ کے اَیّام میں بیماری سے اِنکا انتقال ہوگیا۔ اور شہر کی فصیل کے قریب دفن کئے گئے۔ اور سُلطان محمدؐ مُلقّب بہ فاتح نے جب ۸۵۷ھ ہجری میں شہر مذکور کو فتح کیا تو بڑی تلاش کے بعد اُنکی قبر کا پتہ ملا۔ جو تعویذ کے کندہ سے پہچانی گئی جسپر سلطان نے مقبرہ بنوا دیا۔ اور ایک بڑی عالیشان مسجد تعمیر کرا دی جو ابتک جامع ابو ایوبؓ کے نام سے مشہور ہے۔ ماخوذ از تاریخ منتظم ناصری مطبوعہ طہران۔ مؤلف عفی عنہ

آپ کے لیئے تعمیر ہوئے تھے وہ بہت ہی عالیشان اور عمدہ ہونگے۔ مگر
یہہ مسجد کیا تھی؟ صرف ایک چبوترہ بناکر اُسپر قد آدم کچّی اینٹوں کی
ایک دیوار بنالی گئی تھی۔ جسکے سایہ میں نماز پڑھ لیتے تھے۔ اور پھر کچھ دنوں
بعد مسلمانوں نے التماس سے دھوپ سے بچنے کے لیئے ستونوں
کی جگہہ کھجور کی لکڑیاں گاڑکر اُسکے پتّوں اور گھاس پھوس سے ایک چھپّر سا
بنالیا تھا جس سے دُھوپ کا تو آرام تھا مگر بارش کا چنداں بچاؤ نہ تھا۔
اور اسکا ایک حصّہ اُن نادار اور مفلس مسلمانوں کے لیئے مخصوص کردیا گیا تھا
جو مکان بنا لینے کا مقدور نہ رکھتے تھے۔ اور آنحضرت کے جنّت کو تشریف لیجانے
کے وقت تک ایسی ہی تھی۔ اور اسمیں بغیر فرش زمین پر کبھی اسیطرح اور کبھی
ستون کے سہارے سے کھڑے ہوکر آپ طالبان حق کو پند و نصیحت اور
دین خُدا کی تعلیم فرمایا کرتے تھے۔ اور فی الحقیقت اُس سادہ اور بے ریا
عبادت کے لیئے جسکی آپ نے اپنی اُمّت کو تلقین فرمائی ایسی ہی بے تصنع
عبادت گاہ موزوں اور مناسب تھی۔ اسی پر بیت الشّرف کے حجروں
کو قیاس کرلینا چاہیئے۔ کہ وہ کیسے عالیشان اور زخارفِ دُنیوی سے
آراستہ و پیراستہ ہونگے۔ پس اُس بادشاہ دین و دُنیا کا جسکے ہنی
اور جلوس فرمانیکے یہہ مکانات تھے یہہ فرمانا کہ "اَلْفَقْرُ فَخْرِیْ" بالکل سچ
اور واقع کے مطابق تھا۔ اور بے شبہ وہی فقر قابل فخر سمجھا جاسکتا ہے
کہ جو باوجود استطاعت اور مقدور کے انسان کی تمام طرز معیشت اور زندگی
کے ہر ایک طریقہ سے ظاہر ہو۔ اور وہ اپنے بنی نوع کے درماندہ و مسکین

لوگوں کی حاجات کو اپنی اور اپنے اہل و عیال کی حاجات پر مقدم جانے - اور جو کچھ مال و زر جائز طور سے اسکو حاصل ہو نہایت کھلے دل سے اپنے خالق و مالک کی راہ میں دے ڈالے - چنانچہ جناب مقدس نبوی کا عملدرآمد بالکلیہ اسکے مطابق تھا - اور نہایت صحیح طور پر یہہ بات ہم تک پہنچی ہے - کہ اگر دن بھر کے جود و ایثار کے بعد کوئی تھوڑی سی چیز بھی آپکے پاس رہجاتی تھی تو اسکا رہجانا آپکی طبع جواد و فیاض پر ایک بوجھ ہوتا تھا - اور آپ اپنے خادم بلال بن رباح کو فرمایا کرتے تھے کہ " اَرِحْنِیْ یَا بِلَالُ " یعنی اے بلال اسکو کسی مستحق حاجتمند کو دیدے تاکہ اسکی حفاظت کی فکر سے میں آرام پاؤں * یہی تعلیم آپکی اپنی امت کے لوگوں کو تھی چنانچہ اس عجیب و غریب خطبہ سے جو بقول ابن ہشام آپ نے اول دفعہ اہل مدینہ کو مخاطب کر کے فرمایا اور اور آیات و احادیث سے جنکو انشاءاللہ ہم آیندہ لکھینگے اسکا بخوبی ثبوت ہوتا ہے - اور وہ خطبہ یہہ ہے -

اَیُّهَا النَّاسُ ! فَقَدِّمُوْا لِاَنْفُسِکُمْ - تَعْلَمُنَّ - وَاللّٰهِ لَیُصْعِقَنَّ اَحَدُکُمْ ثُمَّ لَیَدَعُ غَنَمَهٗ لَیْسَ لَهَا رَاعٍ - ثُمَّ لَیَقُوْلَنَّ لَهٗ رَبُّهٗ لَیْسَ لَهٗ تَرْجُمَانٌ وَّلَا حَاجِبٌ یَحْجُبُهٗ دُوْنَهٗ - اَلَمْ یَاتِكَ رَسُوْلِیْ فَبَلَّغَكَ وَاٰتَیْتُكَ مَالًا وَّ اَفْضَلْتُ عَلَیْكَ فَمَا قَدَّمْتَ لِنَفْسِكَ ؟ فَلْیَنْظُرَنَّ یَمِیْنًا وَّشِمَالًا فَلَا یَرٰی شَیْئًا - ثُمَّ لَیَنْظُرَنَّ قُدَّامَهٗ فَلَا یَرٰی غَیْرَ جَهَنَّمَ فَمَنِ اسْتَطَاعَ اَنْ یَّقِیَ وَجْهَهٗ مِنَ النَّارِ وَلَوْ بِشِقَّةٍ مِّنْ تَمْرَةٍ فَلْیَفْعَلْ

* دیکھو کتاب جامع بخاری — مؤلف عفی عنہ

وَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَبِكَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ فَاِنَّ بِهَا تُجْزٰى الْحَسَنَةُ عَشْرَ اَمْثَالِهَا اِلٰى سَبْعِ مِائَةِ ضِعْفٍ - وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكٰتُهٗ "

یعنی - اے لوگو - قبل اسکے کہ تم اس جہان کو چھوڑو اپنے لئے اعمال نیک کا ذخیرہ آگے بھیجو - یقین جان لو قسم ہے خدا کی کہ بالضرور تم میں سے ہر ایک شخص ہولناک بلا میں پڑنے والا اور بیشک دُنیا کو اسطرح پر چھوڑ جانے والا ہے جیسے کوئی اپنی بکریوں کو محافظ کے بغیر چھوڑ دے ! اور بیشک خُدا ہر ایک سے ایسے طور پر کہ نہ اُسکے لیئے کوئی ترجمان ہوگا اور نہ روک ٹوک کرنے والا دربان - یعنی گویا موںہہ در موںہہ پوچھیگا کہ کیا ہمارا کوئی پیغمبر تیرے پاس نہیں آیا تھا ؟ اور اُسنے ہمارے احکام تجکو نہیں پہنچائے تھے ؟ اور کیا تجکو ہمنے بہت سامال نہیں بخشا تھا ؟ [تاکہ ہماری راہ میں دے] اور اپنا فضل و احسان تجھپر نہیں کیا تھا ؟ [تاکہ اپنے بنی نوع کے ساتھ مہربانی اور نکوئی سے پیش آئے] پس بتا کہ تو نے کیا چیز اپنے لیئے آگے بھیجی تھی - پس یقیناً [اُسوقت] انسان دائیں بائیں دیکھیگا اور کوئی چیز دکھائی نہ دیگی جسکو بتا سکے - پھر سامنے کیطرف نظر کریگا اور اُدھر بھی جہنم کے سوا کچھ نظر نہ آئیگا - پس جس سے ہو سکے اپنے تئیں اُس آگ سے بچائے - خواہ کھجور کے دانہ کا ایک ٹکرہ ہی خدا کی راہ میں دیکر کیوں نہ بچائے - اور جسکو اتنا بھی مقدور نہو تو کسی کے حق میں کوئی کلمہ خیر ہی کہے - کیونکہ بیشک آخرت میں ایک نیکی کا بدلہ دس گنا بلکہ سات سو گنے تک دیا جائیگا - خُدا کی سلامتی اور رحمت اور برکت تمپر ہو - "

سبحان اللہ کیسے موثر و عبرت خیز اور خیرات و برکات سے بھرے ہوئے الفاظ میں انسان کے انجام کار اور بخل کے نتائج قبیحہ اور ایثار و احسان کے فضائل اور خوبیوں کو بیان فرمایا ہے کہ خود بخود یقین ہوتا ہے کہ بغیر وحی والہام کی مدد کے کوئی شخص ایسا کلام نہیں کرسکتا۔ غور کرو کہ کہاں جہنم کی وہ جہاں سوز آگ اور کہاں خدا کی راہ میں کھجور کے دانہ کے ایک ٹکڑہ کا دینا یا کسی کے حق میں ایک کلمہ خیر کہنا۔ اور اُسکے سبب سے انسان کا اُس ہولناک بلا سے بچ جانا اور نہ صرف بچ جانا بلکہ دس گنا بلکہ سات سو گُنا نیک اجر پانا۔ پس اس سے زیادہ خدا کی راہ میں مال خرچ کرنے اور اپنے بنی نوع کے ساتھ نکوئی اور خیر و احسان سے پیش آنیکے لیئے کونسی نصیحت ہوگی جو کسی نصیحت کرنے والے نے اپنے ابناے جنس کو فرمائی۔

ایمان و ایقان کی دولت کے علاوہ خدا کی سب سے پہلی رحمت و برکت جو آپ کی اس دُعا سے اہل مدینہ کے شامل حال ہوئی وہ اُس پُرانے جنگ و جدال اور عناد و فساد کا موقوف ہونا تھا جو وہاں کے دو بڑے قبیلوں اَوس و خزرج میں دیر سے چلا آتا تھا۔ جبکو وہ اسلام کے برادرانہ لطف و محبت کے جوش میں بالکلیہ بھول گئے۔ اور اسلام کے جھنڈے کے گرد جمع ہوکر سلطنت جمہوریہ اسلامیہ کے مرکز بنگئے۔ اور اَنصار یعنی مددگاران دین خدا کے مُعزز لقب سے مُلقب و مشہور ہوئے۔

مسجد مقدس نبوی کے تعمیر ہونے تک اذان و اقامت فرض نہوئی تھی۔ اور نہ نماز کے لیئے کوئی معین جگہہ مقرر تھی۔ مگر اب مسجد ہی میں نماز

ہونے لگی - اور چونکہ اوقات معینہ پر بغیر کسی خاص اشارہ کے لوگوں کا جمع
ہوجانا متعذر ہوتا ہے - اسلئے نماز کیوقت یہودی تُرہی اور عیسائی
ناقوس اور گھنٹہ بجاتے تھے - مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس
بیہودہ شور و غل کو نماز جیسے متقدّس کام کے لیئے مناسب خیال نفرمایا
اور کوئی ایسا طریقہ اختیار کرنا مدنظر ہوا جو اطلاع کی اطلاع اور عبادت
کی عبادت ہو - پس آپکے نفس قُدسی پر خُدا کی طرف سے اذان کے
الفاظ کا القا ہوا - اور بِلَال بِنْ رَبَاح کو حکم ہوا کہ پانچوں وقت کسی
اونچی جگہہ کھڑا ہوکر وہ کلمات طیّبات باواز بلند کہدیا کرے - نماز
کی اطلاع کا یہہ طریقہ ایسا مناسب و معقول ہے کہ جیبر جو ایک نامور
عیسائی فاضل ہے - اپنی انسائکلوپیڈیا کی جلد ششم میں
جہاں مذہب اسلام کا ذکر کیا ہے لکھتا ہے کہ " مُوذّن کی آواز
جو سادہ مگر نہایت متین و دلکش ہوتی ہے اگرچہ شہروں کی دن کی
دُند پُکاریں بھی مسجد کی بُلندی سے دلچسپ اور خوش آیند معلوم ہوتی ہو
لیکن رات کے سنّاٹے میں اُسکا اثر اور بھی عجیب طور سے شاعرانہ معلوم
ہوتا ہے - یہانتک کہ بہت سے اہل یُورپ بھی پیغمبر کو اس امر پر مبارکباد
دیئے بغیر نہیں رہ سکتے کہ اُسنے اِنسان کی آواز کو موسائیوں کی تُرہی
اور عیسائیوں کے گرجا کے گھنٹے پر ترجیح دی "

فی الواقع جبکہ ہوا میں اُڑنے والے پرندے تمام روز کی محنت
و مشقّت سے تھک کر اپنے اپنے گھونسلوں میں بسیرا لے رہے ہوں

اور زمین پر چلنے والے چوپائے دن بھر کی دوڑ دھوپ سے عاجز آکر اپنی اپنی جگہہ آرام کر رہے ہوں۔ اور دنیا پر ایک سکوت وسکون کی لیفیت چھائی ہوئی ہو۔ انسان کا آرام وراحت سے دست بردار ہوکر اپنے خالق وپروردگار کے ادائے شکر وعبادت کے لیئے آمادہ ہونا۔ اور اپنے بنی نوع کو خواب غفلت سے باواز بلند یہہ کہکر بیدار کرنا کہ " اللہ اکبر اللہ اکبر۔ اللہ اکبر۔ اللہ اکبر [الی آخرہ] خدا تعالی کی عبادت وپرستش کا ایک ایسا موثر ودلکش طریقہ ہے کہ بجز اُس قدسی شخص کے کہ جسکی ذات والاصفات پر خُدا کی عبادت کو نہایت اکمل وحسن طریقہ پر قائم کرنے کا خاتمہ ہوگیا۔ کوئی انسان قائم نہیں کر سکتا تھا۔

الغرض آنحضرت ہمیشہ اہل مدینہ کو کلام آلہی کا وعظ فرماتے۔ اور طالبانِ حق شرک وبُت پرستی چھوڑکر نہایت رغبت اور صدقِ دل سے مُشرّف باسلام ہوتے جاتے تھے۔ چنانچہ تھوڑے ہی عرصہ میں اُس قبیلہ کے تمام لوگ جنمیں آپ تشریف فرما تھے کیا مرد کیا عورت سب دینِ خُدا میں داخل ہو گئے* اور اُس معجزانہ اور دِل کے ہلا دینے والے کلام کے اثر سے وہی حقانیّت وروحانیّت اُنکی طبیعتوں میں بھی سرایت کر گئی جو مہاجرین کے دلوں میں سما گئی تھی۔ چنانچہ سر ولیم میور صاحب اپنی کتاب لائف آف محمّد صلعم کی جلد دویم کے صفحہ دوسو اکہتر ۲۷۱ میں

ارقام فرماتے ہیں کہ " یہودی حقانی باتیں عرصہ سے اہل مدینہ

* دیکھو تاریخ ابن ہشام صفحہ [۳۴۱] مؤلف عفی عنہ

کے گوش گزار ہو چکی تھیں۔ مگر وہ بھی اُسوقت تک خواب خرگوش سے
نہ چونکے جبتک کہ روح کو کپکپا دینے والا کلام نبی عربی کا نہیں سُنا۔
تب البتہ دفعتہً ایک نئی اور سرگرم زندگانی میں دَم بھرنے لگے " مگر افسوس
ہے کہ یہہ عالیقدر مؤرخ باوجودیکہ تاثیرات و برکات کلام آلٰہی کا ایسا صاف
صاف مُعترف ہے۔ اور اُس روحانیت و حقانیّت کو جو قرآنِ مجید کے
وعظ سے ظہور میں آئی علانیہ قبول کرتا ہے۔ مگر پھر بھی غلبۂ نفسانیّت و پاسِ
مذہب کیوجہ سے اسلام کی روز افزوں ترقی کو دُنیاوی ذریعوں سے منسوب
کرتا اور نہایت ہٹ دھرمی سے یہہ لکھتا ہے کہ " عیسائیت و اسلام
کی ظاہر ترقی میں فرق و تفاوت کی بڑی وجہ یہی تھی کہ مذہب عیسوی کی
تعلیم کا مقصد اور اُسکی اشاعت کا طریقہ روحانی تھا۔ اور دنیاوی ذریعونکو
بالکل دخل نہیں دیا گیا تھا۔ مگر محمد صلعم کا اُصول بالکلیہ اِسکے برخلاف تھا"
لیکن الحمد للہ کہ جو باتیں وہ بیان کرنی نہیں چاہتا خُدا نے خود اُسی
کی زبان سے کہلادی ہیں۔ جو بیشبہ قرآن مجید کا ایک مُعجزہ سمجھنا چاہیئے۔
چنانچہ کہتا ہے کہ " جس زمانہ تک مقابلہ ممکن ہے اُسمیں تکلیفات کے
برداشت کرنے اور دُنیاوی لالچ نکے قبول نکرنے میں دونوں [یعنی حضرت
مسیح اور آنحضرت] برابر ہیں لیکن محمد صلعم کے تیرہ ۱۳ برس کے موعظہ نے
بمقابلہ کُل زمانہ زندگی مسیح کے ایک ایسا انقلاب پیدا کیا جو ظاہر میں
لوگوں کی نظر میں بہت بڑا معلوم ہوتا ہے۔ مسیح کے تمام پیرو
خوف کی آہٹ معلوم ہوتے ہی بھاگ گئے اور ہمارے خداوند

کی تعلیم نے اُن پانسو آدمیوں کے دل پر جنہوں نے اُسکو دیکھا تھا خواہ
کیسا ہی گہرا اثر پیدا کیا ہو مگر ظاہر میں اُسکا کچھ نتیجہ دکھائی نہیں دیا۔ اُن میں سے
کسی نے بھی اپنی خوشی سے اپنا گھر نہیں چھوڑا۔ اور نہ سیکڑوں نے مسلمانوں
کی طرح بالاتفاق مہاجرت اختیار کی۔ اور نہ ویسا پُر جوش ارادہ ہی کسی سے
ظاہر ہوا۔ جیسا کہ ایک غیر شہر [یثرب] کے نومسلموں نے اپنے خون
کی عوض اپنے پیغمبر کے بچانے میں ظاہر کیا" پھر چند سطریں آگے چلکر
لکھتا ہے کہ " فی الحال ہم مقابلہ ہم محمدؐ و عیسیٰؑ ہی کے زمانہ
زندگی تک کرتے ہیں اور اسلئے ضرور ہے کہ اُن دونوں قوموں کی
مختلف حالت پر نظر ڈالی جائے جنہیں محمدؐ و عیسیٰؑ کو وعظ کرنے کا
موقع ملا۔ چنانچہ مسیح تو یہودیوں میں مبعوث ہوئے تھے اور اُنکا
مدعا شرایع موسوی کو برباد کرنا نہ تھا۔ بلکہ اُنکی تکمیل مقصود تھی اور سوجہ
سے مسیح کو یہودیوں کی ظاہری حالت میں کچھ نمایاں تغیر کرنا ضروری نتھا
مگر محمدؐ ایک ایسی بت پرست قوم میں آئے جو برائیوں اور ضلالت
میں ڈوبی ہوئی تھی۔ اور اُسکی تمام حالت کو منقلب کر دینا لابد تھا۔ اور ضرور تھا
کہ اُس قوم میں سے جو لوگ مسلمان ہوں وہ تعلقات سے دلیرانہ اور علانیہ
علیحدگی اختیار کریں۔ تاکہ ظاہر ہو جائے کہ وہ اپنے مذہب پر کیسے ثابت
قدم ہیں"

* سینٹ لوقا نے [جنکی نسبت عام عیسائی لکھتے ہیں کہ اُنہوں نے اپنی انجیل
سینٹ پولوس اور پطرس کے بتانے سے لکھی تھی] رسالہ اعمال کے باب

حقیقت یہہ ہے کہ جب یہہ مورّخ قرآن مجید کی تاثیرات اور برکات پر پردہ نہ ڈال سکا - اور بلا کسی دنیوی ذریعہ کے اسلام کی حیرت انگیز ترقی سے بھی انکار نہ کر سکا - اور جناب ابنِ مریم کی زندگی میں معدودے چند کا ایمان لانا مسلمانوں کے اُس بڑے گروہ کے مقابلہ میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے وعظ سے ان تیرہ برس کے اندر پیدا ہو گیا اُسکو بہت ہی حقیر معلوم ہوا - اور دیندار مسلمانوں کی وفاداری و جاں نثاری اور اُنکا ایمان و ایقان بمقابلہ پیروان حضرت مسیح اُسکو بہت ہی بڑا دکھائی دیا - تو بناچاری اس عذر لنگ کے تراشنے پر مجبور ہوا کہ "عیسائیت نے مسیح کی ذاتی تعلیم کے ختم ہو جانے تک اپنے دعوے کا اظہار بطور ایک مکمل مذہب کے

اوّل آیت پندرہ میں تعداد مومنین تخمیناً ایک سو بیس لکھی ہے پھر معلوم نہیں سر ولیم میور نے یہہ پورے پانسو کی تعداد کہاں سے لکھدی - شاید اُنکی مُراد وہ لوگ ہونگے جنکو سینٹ پولوس نے اپنے کارنتھیوں کے نام کے پہلے خط کے پندرھویں باب کی چھٹی آیت میں " بھائیوں " کے لفظ سے تعبیر کیا ہے اور لکھا ہے کہ وہ یعنی حضرت مسیح اُنکو یکبارہ دکھائی دیا - اور یہہ کہ اکثر اُنمیں یعنی پانسو میں سے ابتک موجود ہیں - مگر چاروں انجیلوں کے لکھنے والوں نے اپنی اپنی انجیل کے اخیر باب میں حضرت مسیح کو جی اُٹھا ہوا دیکھنے والے صرف دو تین عورتوں اور گیارہ حواریوں کو بیان کیا ہے - مگر پولوس نے اپنے اسی خط میں لکھا ہے کہ بارہ کو دکھائی دیتے - حالانکہ اُسوقت حواری صرف گیارہ ہی تھے اور بارھواں آنحضرت کے آسمان پر اُٹھائے جانیکے بعد قرعہ ڈالکر شامل کیا گیا تھا - پطرس - یوحنا - یعقوب - اور یھودا نے جو مقرب حواری تھے

شروع نہیں کیا۔ مسیح کی زندگی اُسکا آغاز تھا اور اُسکی موت اُسکا کی سٹون
یعنی تکمیل برخلاف اسلام کے کہ اُسی روز سے ایک مکمل جابرانہ پولیٹیکل
مذہب ہوگیا جبکہ محمدؐ نے علانیہ وعظ کرنا شروع کیا۔ پس اسلام اور
عیسائیت کی ابتدائی تاثیروں سے ٹھیک طور پر مقابلہ دیکھانیکے لیئے
ضرور ہے کہ پینتی کوسٹ* میں روح القدس کے پھیلنے کیوقت سے
مذہب عیسوی کا مقابلہ محمدؐ کی تعلیمات کی ابتدا سے کیا جاے۔ کیونکہ
اس صورت میں عیسائیت اپنی ابتدائی ترقی کی سُرعت اور اپنے سابق الایمان
معتقدوں کی جان نثاری کے لحاظ سے اسلام سے کچھ گھٹی ہوئی نہیں ہے"
مگر جن لوگوں کی آنکھوں پر تعصب کا پردہ پڑا ہوا نہیں ہے

بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ

اپنے خطوط میں اِن پانسو کا کچھ ذکر نہیں کیا۔ اور سینٹ لوقا نے کتاب اعمال کے دسویں باب کی چالیسویں و اکتالیسویں آیت میں پطرس کا قول اور تیرہویں باب کی اکتیسویں [۳۱] آیت میں پولوس کا قول یہہ لکھا ہے کہ "حواریوں کے سوا جو صرف گیارہ تھے اور کسی نے مسیح کو پھر زندہ ہوا نہیں دیکھا۔" تحریر۔ اِن اختلافات کا نتیجہ یہہ ہے کہ آنحضرت کے مصلوب ہونے اور پھر جی اُٹھنے وغیرہ کا حال بالکل ہی قابل اعتبار نہیں رہتا۔ کیونکہ جب جی اُٹھا ہوا دیکھنے والے پانسو گواہ جھوٹے قرار پاگئے تو مصلوبی جسکے وقوع سے پیشتر ہی سب شاگرد بھاگ گئے تھے کیونکر صحیح قرار پا سکتی ہے۔

مؤلف عفی عنہ

---

* یہودیوں کی ایک عید کا نام ہے۔ دیکھو دوسرا باب رسالہ اعمال حواریین۔ مؤلف عفی عنہ

اور انصاف و حق پسندی کے نور سے اُنکا دل و دماغ روشن ہے۔ وہ اُن حالات کو پڑھکر جو ابتداے بعثتِ محمدیہ سے ہجرتِ مقدسہ تک وقوع میں آے اور جنکو ہم مشرحاً لکھ آے ہیں معلوم کر سکتے ہیں کہ دین الٰہی کے پھیلانے میں آنحضرت نے کوئی بھی دُنیاوی ذریعہ استعمال نہیں کیا۔ اور وہ بیشک و شبہ صرف اُس کلام پاک کے وعظ کا نتیجہ تھا * جسکی نسبت یہی مورّخ اپنی کتاب کے ایک اور مقام پر لکھا ہے کہ "چونکہ محمدؐ کو اپنی رسالت کا نہایت قوی اور مضبوط اعتقاد تھا اسیلئے اُسکی طرف سے اس دین [اسلام] کے موعظہ میں بڑی قوّت و شدّت ظاہر ہوتی تھی۔ اور چونکہ فصاحت میں

---

* ہمارے اس قول کی تصدیق کے لیئے سیل صاحب کی شہادت کافی ہے چنانچہ وہ اپنے ترجمۂ قرآن کے دیباچہ میں لکھتے ہیں کہ "اب تک محمدؐ نے اپنے مذہب کو مناسب طور پر پھیلایا۔ اسیلئے ہجرت سے پہلے کی اُسکی کُل کامیابی صرف ترغیب و تحریص سے منسوب ہونی چاہیئے نہ جبر سے۔ کیونکہ اُس دوسری بیعت سے پہلے جو وفاداری کے باب میں عقبہ کے جلوس میں ہوئی اُسکو جبر کرنے کی مطلق اجازت نہ تھی۔ چنانچہ قرآن کے بعض مقامات میں جو اُسکے قول کے بموجب مکّہ کے قیام کے زمانہ میں نازل ہوے مجھے کہتا ہے کہ "تیرا کام صرف وعظ و نصیحت کرنا ہے اور تو مجاز نہیں کہ کسی سے جبراً اپنا مذہب اختیار کراے" اور یہہ کہ "لوگ خواہ ایمان لائیں یا نہ لائیں تجکو اُس سے کچھ سروکار نہیں وہ صرف خُدا کے متعلق ہے" اور وہ اپنے پیرووں کو جبر کی اجازت دینے سے اسقدر دُور تھا کہ اُسنے اُن کو نصیحت کی کہ اُن نقصانوں کو جو دین کی وجہ سے پہنچے صبر سے برداشت کرو۔ اور جب خود تکلیف پائی تو اپنے مولد کو چھوڑنا اور مدینہ کو چلا جانا پسند کیا نہ مقابلہ کرنا"

مولف عفی عنہ

بھی اُسکو کمال تھا لہذا اُسکا کلام عربی زبان میں نہایت خالص اور
نہایت مؤثر تھا۔ اُسکے ملکۂ زبان آوری نے روحانی حقیقتوں کو عالم تصویر
بنا دیا۔ اور اُسکے نہایت روشن اور زندہ خیالات نے قیامت و
روز جزا اور نعماے بہشت و عذاب جہنم کو سامعین کے نہایت قریب
بلکہ پیش نظر کر دکھایا۔ معمولی گفتگو میں تو اُسکا کلام آہستہ۔ مفصّل اور
قوی تھا۔ مگر ہنگام وعظ آنکھیں سُرخ اور آواز بھاری اور بلند ہو جاتی
تھی اور تمام جسم ایک ایسی حالت جوش وخروش میں ہو جاتا تھا گویا کہ
وہ لوگوں کو کسی غنیم کے آنے کی خبر دیتا ہے جو دوسرے روز یا
اُس رات ہی لوان پر آن پڑیگا " * اور جس کلام کی نسبت گین یہہ کہتا ہے
کہ " قرآن خدا کی وحدانیت پر ایک عمدہ شہادت ہے۔ مکّہ کے پیغمبر
نے بتوں کی۔ انسانوں کی۔ ثوابت اور سیّاروں کی پرستش کو
اس معقول دلیل سے رد کیا کہ جو شے طلوع ہوتی ہے غروب ہو جاتی
ہے۔ اور جو حادث ہے وہ فانی ہوتی ہے۔ اور جو قابل زوال ہے
وہ معدوم ہو جاتی ہے۔ اُسنے اپنی معقول سرگرمی سے کائنات
کے بانی لو ایک ایسا وجود تسلیم کیا جسکی نہ ابتدا ہے نہ انتہا۔ نہ کسی
شکل میں محدود۔ نہ کسی مکان میں اور نہ لوئی اُسکا ثانی موجود ہے۔
جس سے اُسکو تشبیہ دسیلیں۔ وہ ہمارے نہایت خفیہ ارادوں پر
بھی آگاہ رہتا ہے۔ بغیر کسی اسباب کے موجود ہے۔ اخلاق اور

* دیکھو کتاب لائف آف محمدؐ کی جلد چہارم باب ۳۷ صفحہ ۳۱۶۔ مولف عفی عنہ

عقل کا کمال ہے جو اُسکو حاصل ہے وہ اُسکو اپنی ہی ذات سے حاصل ہے۔ اِن بڑے بڑے حقایق کو پیغمبر نے مشہور کیا اور اُسکے پیرؤوں نے اُنکو نہایت مستحکم طور سے قبول کیا۔ اور قران کے مفسّروں نے معقولات کے ذریعہ سے اُنکی تشریح و تصریح کی۔ ایک حکیم جو خُدا تعالیٰ کے وجُود اور اُسکی صفات پر اعتقاد رکھتا ہو مُسلمانوں کے مذکورہ بالا عقیدہ کی نسبت یہہ کہہ سکتا ہے کہ وہ ایسا عقیدہ ہے جو ہمارے موجُودہ ادراک اور قوائے عقلی سے بہت بڑھکر ہے۔ اسلیئے کہ جب ہمنے اُس لامعلُوم [یعنی خدا] کو زمان اور مکان اور حرکت اور مادّہ اور حِس اور تفکّر کے اوصاف سے مُبّرا کر دیا تو پھر ہمارے خیال کرنے اور سمجھنے کے لیئے کیا چیز باقی رہی۔ وہ اصل اوّل [یعنی توحید ذات و صفاتِ باری تعالیٰ] جسکی بنا عقل اور وحی پر ہے محمّد صلّی اللہ علیہ وسلّم کی شہادت سے استحکام کو پہنچی۔ چنانچہ اُسکے معتقد ہِندُوستان سے لیکر مراکو تک مُوحّد کے لقب سے ممتاز ہیں۔ اور تصویروں سے ممنوع کر دینیسے بُت پرستی کا خطرہ مٹا دیا گیا ہے*

فی الواقع۔ قرآنِ مجید نے جس کامل و اکمل طور پر جناب اَحَدیّت کی صفات جلال و کمال کو بیان فرمایا ہے۔ اور جس اعلیٰ و افضل مرتبہ کی تقدیس و تنزیہ کی ہے وہ ہمارے موجُودہ اِدراک و قوائے عقلی سے بہت بڑھکر ہے۔ اور بیشک اُسکا انکشاف عقلِ انسانی پر بغیر وحی الٰہی کے ناممکن تھا۔ اور ہمکو خوب معلُوم ہے کہ کسی بڑے سے بڑے

* دیکھو تاریخ زوال سلطنت روم جلد پنجم باب پچاسواں صفحہ ۴۶۹-۷۰ ۴ مؤلف

حکیم کی حکمت یا نبی کی نبوّت اِسکا ادراک وانکشاف ایسے صحیح و کامل طور پر نہیں کر سکی اور بے شبہ یہہ حضرت خاتم الانبیا علیہ وآلہ التحیّتہ والثنا ہی کا حصّہ تھا - اور اُنہیں کی ذات مبارک پر ختم ہوگیا - اَب اگر کوئی کہے تو اتنا ہی کہہ سکتا ہے اس سے زیادہ نہیں کہہ سکتا - اور یہی معنی آنحضرت کے خاتم الانبیا و افضل الرّسل ہونیکے ہیں - اور نعماے روحانی جو خدا تعالیٰ نے وقتاً فوقتاً موافق عقل و تمیز اور حالت و حیثیت بنی آدم کے انبیا علیہم السلام کے ذریعہ سے اُنکو عطا فرمائیں - اسلام اُن میں آخرترین و افضل ترین نعمت ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلّم کے وسیلہ سے انسان کو عطا ہوئی - اور خدا کا انبیا علیہم السلام کے بھیجنے سے جو مُدّعا تھا وہ پُورا ہوگیا - چنانچہ خود اُس نعمت کے مالک نے پکار کر کہدیا " اَلْيَوْمَ اَكْمَلْتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ وَاَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِيْ وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْاِسْلَامَ دِيْنًا " یعنی آج کے دن کامل کر دیا مینے تمہارے لئے تمہارا دین - اور پوری کر دی تُمپر اپنی نعمت - اور پسند کیا تمہارے لئے اسلام کو دین "

پس خدا کا شکر ہے کہ اُسنے اپنے نہایت فضل و کرم سے یہہ بےمثل نعمت ہمکو نصیب کی اور اُس ہادی کامل کے کفش برداروں میں شمار ہونیکا افتخار بخشا کہ جسنے نہ صرف اپنے سے پہلے آنے والے کے کام کو پورا کیا - بلکہ ایسا استحکام دیا کہ دِيْنُ الْقَيِّمْ ہوگیا - اور اُسکے پیروؤں کو مشرق سے لیکر مغرب اور شمال سے لیکر جنوب تک مُوحّد کا مبارک و ممتاز لقب حاصل ہوا وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ عَلٰى ذَالِكَ -

اب ہر شخص بالطبع اس بات پر خیال کرنے سے متعجب ہوگا کہ جو شخص ایسا فصیح و بلیغ ہو کہ " اپنے ملکۂ زبان آوری سے روحانی حقیقتوں کو عالم تصویر بنا دے " یعنی معقولات کو محسوسات کر دکھائے - اور ذات و صفات باری تعالیٰ کے متعلق دنیا کو وہ اعلیٰ درجہ کے حقائق و معارف سکھائے " جو انسان کے موجودہ ادراک و قوائے عقلی سے بہت بڑھکر ہوں " اور اسکے کلام میں وہ حیرت انگیز تاثیرات و برکات ہوں کہ بقول مؤلفین انسائکلوپیڈیا برٹانیکا " ایک قابل حیرت قلیل مدت میں " عرب جیسی وحشی اور گمراہی اور ضلالت میں ڈوبی ہوئی قوم کی حالت کو بالکلیہ منقلب کردے " اور جسکے دین کو بقول سیل صاحب " دنیا میں وہ قبولیت حاصل ہوئی جسکی مثل و نظیر نہیں ہے - اور اسکو نہ صرف اُن قوموں نے قبول کیا جنپر مسلمانوں نے کبھی فوج کشی کی تھی بلکہ اُن لوگوں نے بھی قبول کیا جنہوں نے اہل عرب کو اُنکی فتوحات سے محروم اور اُنکی سلطنت بلکہ اُنکے خلیفوں کا خاتمہ کردیا - اور جسمیں کوئی بات اُس سے بڑھکر بھی جو ایک مذہب میں عموماً خیال کیجاتی ہے - اور جس سے ایسی عجیب ترقی ہوئی "* وہ اُمّی اور علوم ظاہری سے محض ناآشنا ہو! اور یہہ تعجب اُسوقت اَور بھی بڑھجاتا ہے جبکہ اس بات پر خیال کیا جائے کہ وہ ایک ایسی قوم میں مبعوث ہوا تھا جو ایک عرصہ بعید و زمان ممتد سے ایک ایسی بیعلمی و جہالت اور ظلمت و ضلالت میں

---

* دیکھو سیل صاحب کا دیباچہ ترجمہ قرآن - مؤلف عفی عنہ

ڈوبی ہوئی تھی جسکی نظیر دنیا کی کسی قوم کی تاریخ میں نہیں ملتی۔ اور اُسنے
اپنی عمر کے چالیس۴۰ برس ایسے لوگوں کے ساتھ بسر کیئے تھے جو
شراب خواری و قمار بازی و بُت پرستی و زناکاری اور چوری اور قزّاقی
اور قتل و خوں ریزی اور نہایت درجہ کی بیرحمی و اولاد کُشی اور طرح طرح
کے اوہام اور بیہودہ خیالات کے سوا کچھ نہیں جانتے تھے اور خُدا اور
عاقبت تو اُنکے نزدیک کوئی چیز ہی نہ تھی جسکا کچھ خوف اور ڈر ہوتا۔
اور باوجود اس درجہ کی ناداری و افلاس کے کہ جسکی برابری بقول راڈویل
صاحب "صِرف اُنکی جہالت ہی کر سکتی تھی" ایسے سرکش اور مغرور
تھے کہ ہر ایک قبیلہ کا سردار بجاے خود گویا ایک فرعون تھا جو اپنے
سوا کسی کی کچھ حقیقت نہیں سمجھتا تھا اور کسی ناصح کی بات کو ماننا یا اُسکے
آگے سر جھکانا تو ایک ایسا امر تھا جو قریب بہ محال سمجھنا چاہیئے۔ کیونکہ
فطرت کے قاعدہ کے موافق بغیر اسکے کہ وہ شخص مُلہم و موٴید من اللہ
ہو ممکن نہ تھا کہ "روحانی تربیّت کے حقایق و دقایق ایسے الفاظ میں
بیان کر سکے جو عالم اور حکیم اور فلسفی اور نیچرلسٹ اور دہریہ سے لیکر
عام جاہلوں بدوؤں صحرانشینوں تک کی ہدایت کے لیئے یکساں
مفید ہوں" اور ایسا کلام کر سکے جسمیں بقول راڈویل صاحب
"ایک نہایت اعلیٰ درجہ کی عمیق سچّائی ہے جو ایسے الفاظ میں بیان
کی گئی ہے جو باوجود اختصار کے قوی اور کثیر الدّلالت اور مُلہمانہ حکمت سے
بھرے ہوئے ہیں*" مگر قرآن [جس سے زیادہ کوئی صحیح تاریخ آنحضرت

* دیکھو راڈویل صاحب کا دیباچہ ترجمہٴ قرآن۔ موٴلف عفی عنہ

اور قومِ عرب اور اُن کے حالات و خیالات کی نہیں ہو سکتی] تو یہی بتاتا ہے کہ وہ نہ کبھی اُستاد پاس بیٹھا اور نہ اُسنے کبھی قلم ہاتھ میں پکڑا۔ چنانچہ سورۂ عنکبوت میں ہے "مَا كُنْتَ تَتْلُوْ مِنْ قَبْلِهٖ مِنْ كِتٰبٍ وَّلَا تَخُطُّهٗ بِيَمِيْنِكَ اِذًا لَّارْتَابَ الْمُبْطِلُوْنَ" یعنی نہیں پڑھ سکتا تھا تو [اے محمدؐ] نزولِ قرآن سے پہلے کچھ لکھا ہوا اور نہ لکھ سکتا تھا تو اپنے دائیں ہاتھ سے [اگر پڑھ لکھ سکتا] تو البتہ اسوقت اِن باطل پرستوں [یعنی منکرین کو قرآن کے مِن اللہ ہونے میں شبہ کرنے کا موقع ہوتا" اور علمائے مسیحی کے اعتراف سے بھی اُسکا اُمیؐ ہونا ہی ثابت ہوتا ہے۔ چنانچہ اِنسائیکلوپیڈیا برٹانیکا کے محقق مولفین لکھتے ہیں کہ "اگرچہ محمدؐ کی طبیعت میں ہر شے کی تہہ کو پہنچ جانیکا ایک قدرتی وصف تھا۔ مگر تعلیم اُسکی بہت ناقص تھی۔ اور اسمیں بھی شُبہ ہے کہ وہ پڑھ لکھ بھی سکتا تھا یا نہیں [۵۱] بلکہ زبانِ عربی کے قواعد نظم و قوافی سے وہ اسقدر ناواقف تھا کہ ایک شعر بھی بغیر کچھ نہ کچھ غلطی کرنیکے نہیں کہہ سکتا تھا۔ چنانچہ اسی کے اشارہ کے طور پر قرآن کے ایک مشہور و معروف سورہ میں اُسنے یوں کہا ہے "ہمنے محمدؐ کو فنِ شاعری نہیں سکھایا۔ اور نہ اُسکے لئے شاعر ہونا ضرور ہے"[۵۲]

[۵۱] گبن۔ کارلائل۔ ڈیون پورٹ۔ اور باسورتھ سمتھ صاحب نے بہت صراحت کے ساتھ لکھا ہے کہ آنحضرتؐ لکھنا پڑھنا نہیں جانتے تھے۔ مولف عفی عنہ

[۵۲] یعنی مَا عَلَّمْنٰهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْۢبَغِيْ لَهٗ۔ قرآن مجید۔ سورۂ یاسین۔ مولف عفی عنہ

اور ریورینڈ راڈویل صاحب اپنے ترجمۂ قرآن کے دیباچہ میں ارقام فرماتے ہیں کہ "ہمارے پاس اس امر کی کوئی شہادت نہیں ہے کہ ہماری کتب مقدسہ کبھی محمدؐ کو دستیاب ہوگئی ہوں گو یہہ صرف ممکن ہے کہ عہد عتیق یا جدید کے ٹکڑے خدیجہ یا ورقہ* یا مکّہ کے اور عیسائیوں کے ذریعہ سے جنکے پاس ہماری مقدّس کتاب کے قلمی نسخے موجود ہوں گے اُسکے پاس پہنچ گئے ہوں۔" اور یہہ امر بھی ذہن میں رکھنے کے لایق ہے

* ہم نہیں کہہ سکتے کہ اسلام قبول کرنے سے پہلے حضرت خدیجہ کا کیا مذہب تھا مگر ورقہ بن نوفل جو انکا چچازاد بھائی تھا بیشک عیسائی تھا۔ لیکن ان بے اصل احتمالات اور ظنون وشکوک سے اِس صحیح اور ثابت امر کو کہ آنحضرت پڑھے لکھے نہ تھے کچھ نقصان نہیں پہنچ سکتا۔ اگر درحقیقت آپکو لکھنا پڑھنا آتا تو آپکے صحابہ اور رفقا اس امر میں کسی طرح سکوت اختیار نہ کرتے اور آپکی ازواج مطہرات اور عزیز واقربا اور بالخصوص آپکے چچا جنہوں نے آپکو پالا تھا بے خبر نہیں رہ سکتے تھے۔ اور نہ اُس نہایت درجہ کی اعلیٰ عقل کا جسکا اعتراف منکرین کو بھی ہے یہہ مقتضا ہو سکتا تھا کہ اپنے قبیلہ کے لوگوں کے سامنے خلاف واقع اپنے تئیں اُمّی فرماتے اور قرآن مجید میں بھی اسی لقب سے اپنے کو ظاہر کرتے۔ کیونکہ ایسی صورت میں مخالفین کو گرفت کا آسان موقع ہاتھ آجاتا۔ اور عقائد اسلام کی صداقت پر آنکو ہرگز یقین نہ آتا۔ اور اس سے قطع نظر ایک ایسی خفیف بات کو چھپانے سے آپکو فائدہ ہی کیا تھا۔ کیونکہ پڑھا لکھا ہونا منصب نبوّت کے کسی طرح مخالف نہیں ہو سکتا۔ مثلاً حضرت موسیٰ ہی کو دیکھو کہ پڑھے لکھے بلکہ فلسفہ مصریہ میں اعلیٰ درجہ کے تعلیم یافتہ تھے جیسا کہ لوقا نے رسالہ اعمال باب ۷ ورس ۲۲ میں بہ تصریح لکھا ہے۔ اور انکا پڑھا لکھا ہونا تو کتاب خروج باب ۲۴ ورس ۴ اور یشوع باب ۸ ورس ۳۲ سے بھی ظاہر ہوتا ہے اور حضرت عیسیٰ بھی لکھنا پڑھنا

کہ ہمکو کوئی صاف سُراغ اس امر کا نہیں ملتا کہ کوئی عربی ترجمہ عہد عتیق یا جدید کا محمدؐ کے زمانہ سے پہلے موجود تھا" اور ریورینڈ جان فنڈر صاحب نے بھی مِیزان الحق کے باب سویم میں صاف تصریح کی ہے کہ "آنحضرت توریت و انجیل نہیں پڑھے تھے" یعنی زبان عبرانی و یونانی وغیرہ سے جنمیں توریت و انجیل منقول تھیں ناواقف تھے۔ پس ثابت ہوا کہ کوئی اور ہی قوّتِ قدسیہ تھی جسنے حضرت نبی اُمّی علیہ الصّلوٰۃ والسّلام کو ایسے کلام کے کرنے پر قادر کر دیا تھا کہ جسنے نہ صرف ژند و اَوستا وغیرہ کتبِ ادیان باطلہ کی مُشرکانہ و خلاف حق تعلیمات پر خط نسخ کھینچدیا بلکہ توریت و انجیل کے مولفوں کی غلطیوں کو بھی علانیہ ثابت کر دیا۔ فللّٰہِ درُّ مَن قال ؎ "نگار ما کہ بمکتب نرفت و خط ننوشت ٭ بغمزہ مسئلہ آموز صد مدرّس شد"۔

حقیقت یہہ ہے کہ خدا نے اِنسان کو ایک ایسا وجود بنایا ہے جو اگرچہ بلحاظ اپنے بعض قُوا کے عام حیوانات کا مشارک ہے مثلاً سونا۔ جاگنا۔ اُٹھنا۔ بیٹھنا۔ چلنا۔ پھرنا۔ دیکھنا۔ سُننا۔ وغیرہ مگر ایک قوّت خاص کیوجہ سے جو صرف اِسی کو بخشی گئی ہے اور جسکا نام عقل ہے اُن سے

جانتے تھے اور آپنے قصبہ ناصرہ کے مدرسہ میں بیبل کی تعلیم پائی تھی۔ جیسا کہ ڈین ملمن صاحب نے اپنی تاریخ کلیسیا کی جلد اوّل باب سویم میں بالتصریح بیان کیا ہے اور نہ آنحضرت کے پڑھے لکھے ہونیسے قرآن مجید کی شان اور اُسکے معجز اور بے مثل فصیح و بلیغ ہونے میں کچھ فرق آسکتا تھا کیونکہ حروف کے لکھہ پڑھہ لینے سے کوئی شخص فصیح و بلیغ نہیں ہوسکتا اور پھر ایسا فصیح و بلیغ جسکا مثل عرب کے بڑے سے بڑے فُصحا و بُلغا میں کوئی بھی نہ تھا۔ مولف

ممتاز اور بالکل علیحدہ ہے - اور سواے ہاتھ - پانو - آنکھ - ناک وغیرہ کی حرکت کے اور کسی چیز میں اُنسے مشابہ و مماثل نہیں ہے - جن قُوا میں انسان حیوانات کے ساتھ سہیم و شریک ہے وہ فطرتاً ایسے ڈھنگ پر بنائے گئے ہیں جو بغیر تعلیم و تربیت کے رشد حاصل کرتے ہیں اور جوں جوں انسان عمر میں ترقی کرتا جاتا ہے ووں ووں وہ بھی زیادہ باقاعدہ اور قوی ہوتے جاتے ہیں - یہانتک کہ ایک حد مناسب پر پہنچ جاتے ہیں مگر عقل کا رُشد اور کمال تعلیم و تربیّت پر موقوف ہے - اور بغیر سیکھنے بتانے اور پڑھنے پڑہانیکے حاصل نہیں ہوتا - مثلاً کسی فن کا اُستاد یا علم کا علاّمہ اگر اُس علم و فن میں تعلیم و تربیت نہ پاے تو ممکن نہیں کہ اُس فن کا اُستاد یا اُس علم کا علاّمہ بنجاے اور ترقی کرتے کرتے ایسے درجۂ کمال کو پہنچ جاسے جو اُسکے ہمعصروں کو حاصل نہو - مگر یہہ حالت اکثریّہ ہے -

اور تعلیم و تربیت اِسی میں منحصر نہیں ہے کہ ایک اِنسان دوسرے انسان سے حاصل کرے - بلکہ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ حاصل کیئے بغیر بھی حاصل ہو جاتی ہے - اور اِنسان خود ہی کسی فن کا اُستاد یا علم کا علاّمہ بنجاتا ہے - چنانچہ تجربہ ہوا ہے کہ ایک شخص کی عقل فطرتاً ایسی روشن اور قوی ہوتی ہے کہ کسی سے تعلیم و تربیت پانے کی محتاج نہیں ہوتی - اور وہ خود ہی مظاہر قدرت اور اُنکے باہمی تعلّقات پر غور کر کے ایسے نتیجے نکال لیتا ہے جو اُس سے پہلے کسی کو بھی معلوم نہیں ہوتے - اور اُنکا موجد و مخترع سمجھا جاتا ہے - پس معلوم ہوا - کہ اگرچہ قواے عقلی کی تکمیل اور رُشد کے لیئے تعلیم و تربیت کا ہونا لازمی ہے - مگر تعلیم و تربیّت کے لیئے کسی اُستاد یا مُعلّم کا ہونا لازمی نہیں ہے

اور فطرت آلہیہ خود ہی ایسی اُستاد اور مُعلّم ہے کہ کبھی کبھی کسی انسان کو کسی
علم یا فن کے متعلّق کوئی ایسی بات بتا دیتی ہے جو اُس سے پہلے کسی
کو معلوم نہیں ہوتی اور پھر اُس سے سُنکر یا سیکھکر شدہ شدہ اکثر یا تمام انسان
اُس سے واقف ہو جاتے ہیں - تمام علوم و فنون جو دنیا میں رائج ہیں
اگر انکا کھوج لگایا جاسے تو یہی معلوم ہو گا کہ فلاں علم یا فن کی فلاں بات
پہلے پہل فلاں شخص کو معلوم ہوئی تھی یا اُسنے نکالی تھی - اور پھر اُس سے
سُنکر یا سیکھکر فلاں شخص نے دنیا میں اُسکو پھیلایا تھا اور پھر فلاں شخص نے
اُسکی اصلاح کی تھی یا اُسمیں کچھ گھٹا بڑھا کر اُسکو ترقی دی تھی - پس جبکہ قدرت
نے اِس پُتلے کو جسکا نام انسان ہے فطرتاً ایسا بنایا ہے کہ اُمور معاش
میں اپنے ابنائے جنس سے استعانت کے بغیر اُسکو چارہ نہیں اور
اِسی واسطے مدنی الطّبع کہلاتا ہے یعنی بالطّبع اپنے ہمجنسوں کے ساتھ
اکھٹے ہو کر رہنے اور ایکدوسرے سے مدد حاصل کرنے پر مجبور ہے
اور قُدرت نے اُسکی حاجات و ضروریات کے موافق معاش کے متعلّق
علوم و فنون کا القا وقتاً فوقتاً اُسی کے ابناے جنس کے بعض لوگوں پر
جو اپنی فطرت کی رو سے اُسکی قابلیت رکھتے تھے کیا ہے - جس سے
اِنسان کی زندگی اور اُسکے اُمور معاش میں اُسکو کامل درجہ کی سہولت اور
آسانی حاصل ہوگئی ہے - اور یہہ فیضان آلہی ابتداے پیدایش انسان سے
ابتک برابر جاری ہے - اور یقین ہے کہ آیندہ بھی جاری رہیگا تو اُس
عنایت ازلیّہ کا جسنے اِس ناچیز وجود کو طبعاً اپنے مبدأ و معاد کے جاننے اور

اپنے خالق و مالک کی مرضی و منشا کے معلوم کرنے پر بھی مکلّف کیا ہے اور وجہ تکلیف یعنی وہ قوّت جسکو عقل انسانی یا عقل کلّی کہتے ہیں ہر ایک کی استعداد و قابلیّت کے موافق اسکو عطا کی ہے - اور کوئی بشر اُس سے خالی نہیں ہے یہہ مقتضا نہیں ہو سکتا کہ جسطرح اُسنے اپنے کمال فضل و رحمت بسے اِنسان کی فانی اور چند روزہ زندگانی کی آسایش و آرام کے لیئے ایسا کچھ انتظام کر دیا ہے - جو اُسکی نوع کے قوام و قیام کے لیئے ضروری بلکہ اُس سے بھی زیادہ ہے - اُسیطرح اُسکی حیات باقی و ابدی کے آرام و راحت کا فکر اُسنے نہ کیا ہو اور اُسکا تدارک نفرمایا ہو - پس ضرور ہوا کہ وقتاً فوقتاً انسانوں کی حالت و حیثیّت کے موافق اُنہیں میں سے بعض اشخاص پر جو اپنی فطرت و جبلّت کی رو سے اُسکے قابل ہوں اُن اُمور کا القا فرمائے - جو انسان کی آیندہ زندگی کی حاجات و ضروریات کی کفالت کر سکیں - کیونکہ تمام انسان جسطرح فرداً فرداً معاش کے متعلّق علوم و فنون کے معلوم کرنے کی فطرتاً قابلیّت نہیں رکھتے اور اس نقص قابلیّت کی وجہ سے ایکدوسرے کی استعانت کے محتاج ہیں اُسی طرح اِس امر کی استعداد بھی اُنکو حاصل نہیں ہے کہ اُن میں کا ہر ایک شخص اُس لامعلوم اور سب سے برتر وجود کو جسکا نام اللہ ہے اور اُسکی صفات اور اُسکے اوامر و نواہی اور اُسکے طریقہ عبادت کو دریافت کر سکے - کیونکہ وہ نہ اُس وجود مقدّس کو دیکھ سکتے ہیں اور نہ چھو سکتے ہیں اور نہ اُس سے بات چیت کر سکتے ہیں اور نہ وہی بسبب اُنکی ناقابلیّتِ فطری کے اُنسے اپنی مرضی و منشا کا اظہار فرما سکتا ہے

پس جن لوگوں پر اُس فیاض مطلق کی جانب سے اُن اُمور کا القا ہوتا ہے
جو تہذیب نفس انسانی اور اُسکے درجۂ کمال و سعادتِ اُخروی کے
حاصل کرنیکے لیئے ضروری ہیں وہ اگرچہ شکل و صورت میں عام انسانوں
ہی کے موافق ہوتے ہیں مگر جس طرح انسان بسبب ایک خاص قوت
کے جسکا بیان ہم اوپر کر آئے ہیں باوجود مشارکت بعض قوا و اعضا کے
عام حیوانات سے علیحدہ اور بالکل جدا ہیں اُسیطرح یہہ بھی ایک امر خاص
یعنی ملکۂ نبوّت یا قابلیّت تلقّیٔ وحی کی وجہ سے عام انسانوں سے بالکل
متمیّز و مستثنٰے ہیں اور انہیں کو اصطلاح میں پیغمبر اور نبی کہتے ہیں اور
انکا ہونا ویسا ہی ضروری اور لابُدی ہے جیساکہ اُمور معاش کے متعلق
علوم و فنون کے معلوم اور ایجاد کرنے والوں کا ہونا ضروری ہے۔
اور جس طرح وہ مظاہر قُدرت کے باہمی تعلّقات پر غور و فکر کرکے اُمور
حسّی و جزی یعنی معاش کے متعلّق علوم و فنون کو معلوم کر لیتے ہیں اُسی
طرح یہہ بھی صحیفۂ قُدرت کی آیات بیّنات کو بغور پڑھکر اُمور عقلی و کلّی
یعنی معاد اور تہذیب نفس اور اُسکے کمال و سعادتِ اُخروی کا علم حاصل
کر لیتے ہیں۔ اور اپنے سے ناقص اور کم درجہ کے لوگوں کو اُسکی تعلیم
کرتے ہیں۔ اور سب سے مقدّم کام انکا لوگوں کو اُس سب سے برتر اور
سب سے قوی اور ہمہ قدرت وجود کی طرف متوجہ کرنا ہوتا ہے جسکا
نام خُدا ہے۔ اور اسکے بعد اُن اُمور کا تعلیم کرنا جو منشاے آلہی کے
موافق یا مخالف یعنی اپنی فطرت کی رو سے اچھے یا بُرے یا یوں سمجھو کہ

طبعاً تہذیب نفس انسانی کے مُوافق یا مُخالف ہیں اور جنکا نام زبانِ شرع میں اوامر و نواہی ہے گوکہ اُن میں سے بعض کا اُنکی فطرت کی رُو سے اچھّا یا بُرا ہونا بعض یا اکثر انسانوں کے نقصِ عقل کی وجہ سے اُنکی سمجھ سے باہر ہو۔ تاکہ ہر ایک انسان اپنی حیثیّت و قابلیّت کے مُوافق اُس تعلیم سے مستفید ہوکر اُس درجۂ کمال کو پُہنچ جاسے جسکا نام سعادت اُخروی یا حیاتِ اَبدی یا جنّتِ خُلد ہے۔ یہی مطلب اُس حدیث شریف سے مُستفاد ہوتا ہے جو رئیس المحدثین شیخ محمّد بن یعقوب کلینی علیہ الرحمہ نے اپنی کتابُ جامع کافی" کے باب اضطرار الی الحجۃ میں ہشام بن الحکم کی سند پر جناب امام بحق ناطق جعفرؑ بن محمّد الصادق علیہ السلام سے نقل کی ہے اور وہ یہہ ہے

اَنَّہٗ عَلَیْہِ السَّلَامُ قَالَ لِلزِّنْدِیْقِ الَّذِیْ سَاَلَہٗ مِنْ اَیْنَ اَثْبَتَّ الْاَنْبِیَاءَ وَالرُّسُلَ۔ قَالَ اِنَّا لَمَّا اَثْبَتْنَا اَنَّ لَنَا خَالِقًا صَانِعًا مُتَعَالِیًا عَنَّا وَعَنْ جَمِیْعِ مَا خَلَقَ وَکَانَ ذٰلِکَ الصَّانِعُ حَکِیْمًا مُتَعَالِیًا لَمْ یَجُزْ اَنْ یُّشَاھِدَہٗ خَلْقُہٗ وَلَا یُلَامِسُوْہُ فَیُبَاشِرُھُمْ وَیُبَاشِرُوْنَہٗ وَیُحَاجُّھُمْ وَیُحَاجُّوْنَہٗ۔ ثَبَتَ اَنَّ لَہٗ سُفَرَاءَ فِیْ خَلْقِہٖ یُعَبِّرُوْنَ عَنْہُ اِلٰی خَلْقِہٖ وَعِبَادِہٖ وَیَدُلُّوْنَھُمْ عَلٰی مَصَالِحِھِمْ وَمَنَافِعِھِمْ وَمَا بِہٖ بَقَاءُھُمْ وَفِیْ تَرْکِہٖ فَنَاءُھُمْ۔ فَثَبَتَ الْاٰمِرُوْنَ وَالنَّاھُوْنَ عَنِ الْحَکِیْمِ الْعَلِیْمِ فِیْ خَلْقِہٖ وَالْمُعَبِّرُوْنَ عَنْہُ جَلَّ وَعَزَّ وَھُمُ الْاَنْبِیَاءُ وَصَفْوَتُہٗ مِنْ خَلْقِہٖ حُکَمَاءُ مُؤَدَّبِیْنَ بِالْحِکْمَۃِ مَبْعُوْثِیْنَ بِھَا غَیْرَ مُشَارِکِیْنَ لِلنَّاسِ عَلٰی مُشَارَکَتِھِمْ لَھُمْ فِی الْخَلْقِ وَالتَّرْکِیْبِ فِیْ شَیْءٍ

مِّنْ اَحْوَالِهِمْ مُؤَيَّدِيْنَ عِنْدَ الْحَكِيْمِ الْعَلِيْمِ بِالْحِكْمَةِ - ثُمَّ ثَبَتَ ذَالِكَ فِيْ كُلِّ دَهْرٍ وَّزَمَانٍ مِمَّا اَتَتْ بِهِ الرُّسُلُ وَالْاَنْبِيَاءُ مِنَ الدَّلَائِلِ وَالْبَرَاهِيْنِ لِكَيْلَا يَخْلُوْ اَرْضُ اللّٰهِ مِنْ حُجَّةٍ يَكُوْنُ مَعَهٗ عِلْمٌ يَدُلُّ عَلٰى صِدْقِ مَقَالَتِهٖ وَجَوَازِ عَدَالَتِهٖ "

یہہ مُدّعا جو ہمنے بیان کیا جیسا کہ عقلاً ثابت ہے ویسا ہی اِنسان کی تاریخ سے بھی اسکا ثبوت ہوتا ہے مثلاً اُس نوجوان شخص کے حال پر غور کرو جسکا نام اِبْرَاهِیْم تھا اور جو ایک ستارہ پرست قوم اور بُت تراش گھرانے میں پیدا ہوا تھا - اور بچپن سے اُنھیں خیالات و اعتقادات کو سُنتا رہا تھا جو اُسکی قوم میں شایع و ذایع تھے کہ جب اُسنے پہلے پہل مظاہر قُدرت میں سے ایک چھوٹی چمکیلی عجیب و غریب چیز یعنی ایک ستارہ کو تفکّر و تدبّر کی نظر سے دیکھا اور اپنی قوم کے خیالات و اعتقادات پر غور کیا جو ستاروں کو مُوثّر بالذّات اور نافع یا ضرر رساں جانتے اور اُنکی پُوجا اور پرستش کرتے تھے اور اِنکار کے طور پر اپنے دِل سے پُوچھا "هٰذَا رَبِّیْ" کیا یہہ میرا مالک و پروردگار ہے ؟ اور جب وہ چھُپ گیا اور چاند چمکتا اور ڈھدہاتا نظر آیا تو پھر وُہی بات کہی - اور پھر سُورج کو چمکتا دیکھکر بُولا - پھر کیا یہہ میرا مالک و پروردگار ہے - یہہ تو اُن سے بھی بڑا ہے ؟ اور پھر اپنے ہی دل سے جواب پاکر بول اُٹھا "اِنِّیْ لَآ اُحِبُّ الْاٰفِلِیْنَ" مَیں تو غروب ہوجانے والوں کو دوست نہیں رکھتا - اور اپنی قوم کے لوگوں سے کہدیا کہ جن چیزوں کو

تم خدا کا شریک بناتے ہو مَیں اُن سے بیزار ہوں۔ اور اپنے دلی یقین سے صرف اُسی کو اپنا مالک و پروردگار جانتا ہوں جسنے آسمان اور زمین کو پیدا کیا ہے"۔ اگر اُسکو یہہ سچی اور حق باتیں فطرت نے نہیں سکھائی تھیں تو کسنے سکھائی تھیں؟ پس یہی حال اُس پاک طینت و قدسی صفت یتیم بچے کا ہوا جو ایک ریگستانی اور جنگلی مُلک میں پیدا ہوا تھا۔ اور بنی سعد کی بکریاں چرایا کرتا تھا۔ اور جسنے ابتدائے پیدایش سے چالیس برس تک ایسے لوگوں میں زندگی بسر کی تھی جو لات و عُزّیٰ وغیرہ بتوں کی پرستش کے سوا کچھ نہیں جانتے تھے مگر خود کبھی نہیں بھٹکا تھا۔ کہ جب اُسنے اُس قوت قدسیہ کی تحریک سے جو خدا نے اُسکی فطرت میں ودیعت کی تھی اپنے اور اپنے گردوپیش کی چیزوں اور اپنی قوم کی راہ و رسم اور پرستش و عبادت پر غور و فکر کیا اور امر حق کا متلاشی ہوا۔ تو یکایک حق و صدق کی وہ ربّانی روشنی اُسکے دل پر چمکی جسکی حقیقت اور غایت و غرض کو خود اُس روشنی کے اُتارنے والے نے یوں بیان کیا " اِنَّهٗ لَتَنْزِيْلُ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ۔ نَزَلَ بِهِ الرُّوْحُ الْاَمِيْنُ عَلٰى قَلْبِكَ لِتَكُوْنَ مِنَ الْمُنْذِرِيْنَ " [قرآن مجید سورۂ شعرا] اور جسنے نہ صرف اُسی کو بلکہ ایک جہان کو منوّر کردیا۔ اور جسکی نسبت ممحلر جو ایک محقق عیسائی مورّخ ہے منکرین سے سوال کرتا ہے کہ " یہہ کس طرح ممکن ہے کہ ایک مذہبی شعلہ جو اگرچہ ایک بیابان میں سے اُٹھا تھا مگر جسنے اِسقدر قابل حیرت قلیل

میں تمام ایشیا میں آگ بھڑکا دی وہ ایسے دل میں سے نکلا ہو جسمیں اُسکی کچھ بھی گرمی موجود نہو*؟" پس جولوگ اپنی عقول ناقصہ ونفوس مظلمہ پر قیاس کر کے ایک ایسے فصیح وبلیغ اور پُر از حقایق ومعارف کلام کے صدور کو جیسا کہ قرآن مجید ہے ایک ایسے شخص سے جو محض اُمّی ہو مستبعد سمجھتے ہیں۔ اور طرح طرح کے شبہات وخدشات اُنکو ہوتے ہیں۔ یا تو وہ عقل انسانی اور نفس نبوی کے خواص وملکات۔ اور فطرتِ آلہیّہ کے فیضان وتصرّفات سے بیخبر اور غافل ہیں۔ یا مُکابر ومُعانِد ہیں جو دیدہ ودانستہ پاس مذہب وغیرہ کی وجہ سے اِنکار کرتے ہیں۔ ورنہ جولوگ قدرت کے تصرّفات وعادات۔ اور عقل انسانی کے کمالات وملکات سے واقف ہیں۔ اور اُن کا دِل خُدا نے حق باتوں کے سمجھنے اور قبول کر لینے کے لیئے کھول دیا ہے۔ وہ نہ اِسکو کچھ مُستبعد ہی جانتے ہیں اور نہ اِنکار ہی کرتے ہیں۔ بلکہ صاف صاف حضرت نبی اُمّی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی رسالتِ حقّہ۔ اور تقدّس وبزرگی۔ اور آپ کے مُلہَم ومُؤیّد مِنَ اللہ۔ اور قرآن مجید کے کلام اللہ ہونیکو تسلیم کرتے ہیں۔ اور تسلیم ہی نہیں کرتے۔ بلکہ بڑی اونچی آواز سے اُسکی شہادت بھی دیتے ہیں۔ چنانچہ مسٹر ٹامس کارلایل مرحوم جو محقّق ومشاہیر فضلاء یورپ سے ہیں۔ اُن مُعانِدین کے اقوال کے رد میں جو بعض جھوٹے نقایص کا اتہام آنحضرت پر لگاتے

* دیکھو انسائیکلوپیڈیا برٹانیکا۔ مضمون "محمّد اور اُسکا مذہب" مؤلف عفی عنہ

ہیں - فرماتے ہیں کہ " ہا ! ایسا ہرگز نہیں - یہہ ژرف نگاہ شخص جو جنگلی ملک میں پیدا ہوا تھا اپنی دل میں کھُب جانے والی سیاہ آنکھوں اور شگفتہ اور با اخلاق اور پُر غور طبیعت کے ساتھ بجاے جاہ طلبی کے کچھ اور ہی خیالات رکھتا تھا - ا وہ ایک ذی سلیقہ اور غیر معمولی طاقتوں والی روح تھا - اور اُن لوگوں میں سے تھا جو سواے راستباز ہونیکے اور کچھ ہو ہی نہیں سکتے - اور جسکو خود قدرت نے سچّا اور راستباز پیدا کیا تھا - جبکہ اور لوگ مقرّرہ عقیدوں اور روایتوں پر چلتے اور اُنہیں پر قائم و قانع تھے - یہہ شخص اُن عقاید و روایات سے حجاب میں نہ رہ سکتا تھا - اور اپنی روح اور حقایق اشیا کے معلوم کرنے میں اوروں سے مستغنی تھا - اور جیسا کہ مینے بیان کیا ہے ہستی مطلق کا سرّ عظیم مع اپنے جلال و جمال کے اُسپر کھُل گیا تھا - اور پُرانی روایتیں اُس حقیقت پر جسکے بیان میں ناطقہ عاجز ہے - اور جسنے اپنے تئیں " مَیں یہاں ہوں* " سے تعبیر کیا - پردہ نہ ڈال سکیں - ایسا صدق جسکا ہمنے کوئی اور بہتر لفظ نملنے کی وجہ سے صدق نام رکھا ہے فی الحقیقت منجملہ آثار آلہی ہے - ایسے شخص کا کلام ایک آواز ہے جو بلا واسطہ فطرت آلہیہ کے قلب سے نکلتی ہے - جسے انسان سُنتے ہیں اور جسکے سُننے میں اور چیزوں کی بہ نسبت زیادہ توجہ چاہئیے - کیونکہ اُسکے مقابلہ میں اور جو کچھ ہے وہ

* اُس خطاب الہی کی طرف اشارہ ہے - جو موسیٰ علیہ السلام کی نسبت وادی ایمن میں ہوا تھا - جسکا ذکر توریت کی کتاب خروج باب سوم ورس چہارم میں ہے - مؤلف عفی عنہ

ہیچ ہے - شروع ہی سے اُسکے دل میں حج کے موقعوں اور نیز روزمرّہ
کے اِدھر اُدھر چلنے پھرنے میں طرح طرح کے ہزاروں خیالات پیدا
ہوتے تھے - مثلاً یہہ کہ مَیں کیا ہوں ؟ یہہ اتھاہ چیز جسکو لوگ دُنیا
کہتے ہیں اور جسمیں مَیں موجود ہوں کیا ہی ؟ زندگی کیا ہے ؟ موت کیا ہے ؟ مجھے
کس بات کا یقین کرنا چاہئیے ؟ اور کیا کرنا چاہئیے ؟ جبکا جبل حرا
اور کوہ سینا کے بڑے بڑے پتھروں کے ڈھیروں اور سخت سُنسان
ریتلے بیابانوں نے کچھ جواب نہ دیا - اور سرپر چپ چاپ چکر لگانے
والے آسمان نے بھی مع اپنی نیلگوں روشنی والے ستاروں کے کچھ
نہ بتایا - مگر بتایا تو صرف اُسی کی روح نے اور خُدا کے الہام نے جو اُسمیں تھا "
" ہمنے اسلام کو دِیْنُ الْقَیِّمْ بتایا ہے - یعنی سیدھا - مستحکم
اور ناقابلِ زوال دین - مگر اسکی وجہ اور دلیل کا بتانا باقی ہے جسکو اَب
ہم بیان کرتے ہیں - پس واضح ہو کہ تمام انسان وحشی ہوں یا شہری -
مہذّب ہوں یا نامہذّب - عالم ہوں یا جاہل - اگرچہ فطرتاً اِس بات کے
جاننے اور یقین کرنے پر مُکلّف ہیں کہ تمام موجودات کا خالق یا اُنکے وجود
کا سببِ اخیر یا علّتُ العِلَل کوئی ہے - اور یہہ عذر کہ ہمارے پاس اِس
امر کا بتانے والا کوئی نہیں آیا اُنکو اس فرض سے سبکدوش نہیں کرسکتا -
تاہم چونکہ یہہ امر کسیقدر غامض اور باریک سا ہے اور عقلِ انسانی جو علت
اس تکلیف کی ہے وہ ہر ایک کو فطرتاً برابر عنایت نہیں ہوئی - اور بعض
اسباب خارجی مثلاً کسی قوم میں پیدا ہونے - اور اُنہیں میں پرورش پانے

اور ابتدا سے اُنہیں کے خیالات کے سنتے رہنے۔ اور اُنکو سچ سمجھنے یا بعض
اشخاص کی نسبت حسن ظن پیدا کرنے۔ اور اُنکی رائے اور سمجھ پر بھروسہ کرلینے
سے جو مدنی الطبع ہونیکے لوازم ہیں۔ عقل اکثر متاثر اور مغلوب ہوجاتی ہے
اسلئے اگرچہ تقریباً تمام انسان اُس لامعلوم وجود کے تصور میں۔ یعنی
اِس امر میں کہ اُنکا خالق اور اُنکے وجود کا سبب اخیر کوئی ہے غلطی نہیں
کرتے۔ مگر اُسکی تعیین و تصدیق میں اکثر دھوکے میں پڑجاتے ہیں
اور کوئی کسی چیز میں کوئی کسی چیز میں الوہیت اور اُسکے موثر بالذات
ہونے کا یقین کرلیتا ہے۔ اور اُسکی رضامندی حاصل کرنے یا خفگی سے
بچنے کے خیال سے اُسکی پوجا اور پرستش کرتا ہے۔ اور اس طرح سے
گوناگوں مذاہب پیدا ہوجاتے ہیں۔ مگر انسان کا اصلی اور حقیقی مذہب
صرف ایک ہی ہے۔ جسپر وہ پیدا کیا گیا ہے۔ یعنی اُس ذات مقدس
کو جو تمام موجودات کی علتِ اخیر اور اُنکی خالق ہے۔ موجود اور یکہ و یگانہ
اور تمام صفاتِ کمال سے موصوف اور نقایص سے منزہ و مبرا جاننا۔
اور الوہیت کو صرف اُسی میں منحصر سمجھکر اُسکے سوا تمام ممکنات و مخلوقات کو
ناقابل پرستش و عبادت سمجھنا۔ جیساکہ فطرتِ انسانی کے اُس سب سے
بڑے واعظ نے جسکے مبارک و محمود نام کی تعظیم و تکریم اسلام کا دوسرا
رکن ہے فرمایا "کُلُّ مَوْلُوْدٍ یُوْلَدُ عَلَی الْفِطْرَۃِ حَتّٰی یَکُوْنَ اَبَوَاہُ
هُمَا اللَّذَانِ یُهَوِّدَانِهٖ وَیُنَصِّرَانِهٖ وَیُمَجِّسَانِهٖ" یعنی ہر ایک بچہ
اُسی دین پر پیدا ہوتا ہے جو اُسکا فطری اور طبعی دین ہے [یعنی توحید

کے دین پر جسکا دوسرا نام اسلام ہے] مگر ماں باپ کی صحبت اور
تعلیم و تلقین اور اُن کے خیالات و اعتقادات کے سُنتے رہنے اور
اُنکی سمجھ اور راے پر بھروسہ کر لینے کی وجہ سے کوئی یَہُوْدِی ہوجاتا ہے
کوئی نَصْرَانِیْ اور کوئی مَجُوسِی " اسلیئے اِس نادان پُتلے کے
بنانے والے نے اپنی کمال مہربانی سے کہ تکلیف مالایطاق نہو اُسکے
مذکورہ بالا فرض کو کسیقدر ہلکا کردیا ہے۔ یعنی اُسکی عدم بجاآوری کی
مکافات کو ایک دوسرے امر یعنی خدا کے رسولوں کے اِنکار اور
اُنکی نصیحتوں کے نہ ماننے اور جو اوامر و نواہی وہ پُہنچائیں اُن پر عمل نہ کرنے
سے متعلّق کردیا ہے۔ جیساکہ اُسنے خود فرمایا۔ " مَا كُنَّا مُعَذِّبِيْنَ
حَتّٰى نَبْعَثَ رَسُوْلًا " یعنی ہم عذاب دینے والے نہیں جبتک
کہ کسی پیغمبر کو نہ بھیج چکیں" اور اس غرض کے پُورا ہونیکے لیئے اگرچہ
وقتاً فوقتاً اُسکے رسول دنیا میں آتے رہے جنھوں نے اِنسانوں کی حالت
و حیثیّت اور اُن کے فہم ولیاقت کے موافق اُنکو تعلیم و تلقین کی اور اسی
میں اپنی عمریں صرف کر ڈالیں۔ مگر چونکہ وہ تعلیم کسی ایسی بُنیاد اور دلیل پر
مبنی نہ تھی جو بخوبی تمام لوگوں کی سمجھ میں آسکے اور وہ اُسکو نہ بھُول سکیں۔
اسلیئے لوگوں نے یاتو اُسپر یقین ہی نہ کیا یا یقین کیا مگر پھر بھُول گئے۔ اور
اُسکی جگہہ اپنی ناسمجھی سے ایک اَوْر ایسے امر پر یقین کرلیا جو خُدا کی مرضی و
منشا اور اُسکے رسُولوں کی تعلیم اور خود اُس امر کے برخلاف تھا جسپر
خُدا نے اِنسان کو اُسکی فطرت کی رو سے مکلّف کیا ہے۔ مثلاً اُس مقدّس

و اولوالعزم شخص کے حال پر غور کرو جو اپنی قوم کے ہزارہا آدمیوں کو سمندر میں سے محفوظ و مصئون لے نکلا تھا - اور انکا دشمن اپنے لاؤ لشکر سمیت اُسمیں ڈوب گیا تھا - کہ باوجودیکہ اُسنے اُنکو ایسی بلاؤں اور مصیبتوں سے چھڑایا کہ جنکا دفعیہ اُن کے امکان سے باہر تھا اور بات بھی وہ بتائی جس سے زیادہ سچّی بات نہیں ہے - پھر بھی اُنہوں نے اپنے قصور فہم سے اُسپر یقین نہ کیا اور صاف کہدیا کہ جبتک تو خدا کو ہمارے سامنے نکرے اور ہم اُسکو اپنی آنکھوں سے نہ دیکھلیں ! ہمکو تو تیرے کہنے پر یقین نہیں آتا - اور بعض لوگوں نے جو اُوپرے دل سے کچھ یقین کیا وہ بھی پھر شبہ میں پڑگئے - اور اُنہیں محسوس چیزوں کی طرف اُنکی طبیعتیں مایل ہوگئیں جنکو اپنی ابتدائے پیدایش سے پُجتا دیکھتے رہے تھے - یہی حالت ایک اور پاک اور نہایت مسکین و غریب آدمی کی ہوئی جو ایک خدا پرست مگر نہایت سنگدل اور شدید التعصّب قوم کی تہذیب نفس و اصلاح اخلاق کے لیئے آیا تھا - کہ جب اُسنے اُنکی نالایق اور خلاف اخلاق باتوں پر اُنکو ملامت کرنی شروع کی تو اُسکی جان کے دشمن بنگئے اور قریب تین برس کے جد و جہد میں مُٹھی بھر آدمیوں کے سوا [جو وہ بھی اپنے ایمان پر پختہ نہ تھے جیسا کہ ہم مشرُوحاً لکھ آئے ہیں] کسی نے بھی اُسکی بات کو نہ مانا - اور کسی معجزہ اور کرامت نے کوئی مفید اثر پیدا نہ کیا اور آخر کار کالُ ویری نامی پہاڑی پر [جو بیت المقدّس کے جنوب کی جانب ہے] وہ واقعہ پیش آیا جسکا ہم سب کو افسوس ہے - اور اُسکے دُنیا سے اُٹھ جانیکے بعد عجایب پرستی

طبیعتوں نے اپنی نادانی سے خُدا کو چھوڑ کر خود اُسی میں اُلوہیت کا یقین کرلیا - بلکہ سچ پوچھو تو وہ عجائبات ہی اُن کے وھوکے میں پڑنے - اور گمراہ ہو جانیکے باعث ہوے - پس کسقدر تعظیم و تکریم کا مستحق ہے - وہ سب سے بزرگ اور سب سے زیادہ واجب الادب انسان جو ایک اُمّی قوم میں پیدا ہوا تھا اور جسنے معلّم ازلی سے پہلا سبق یہہ حاصل کیا تھا - " اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ - خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ - اِقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ - عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ " یعنی پڑھ [کتاب فطرت کو] اپنے پروردگار کا نام لیکر جسنے تمام مخلوقات کو بنایا - اِنسان جیسی چیز کو لہو کی ایک پھٹکی سے پیدا کیا - پڑھ اور تیرا پروردگار سب سے زیادہ کرم والا ہے جسنے سکھایا انسان کو قلم کے ذریعہ سے - سکھائیں اِنسان کو معاش و معاد کے متعلّق وہ تمام باتیں جنکو وہ نہیں جانتا تھا - " کہ جب سب سے اخیر میں اِس بڑے کام کے انجام دینے کے لیئے اُسکی باری آئی تو خُدا نے اُسکے سابقین کی ناکامیابی کے اسباب سے اُسکو مُطّلع کردیا اور اُسنے بقول فاضل شہیر مِسٹر باسورتھ سمتھ صاحب [کہ جنکی راے میں جسقدر علوم و فنون صحیحہ کو ترقی ہوتی جائیگی اُسیقدر امور خارق عادت کا دائرہ تنگ ہوتا جائیگا اور اسوجہ سے ایک ایسا ثبوت جو ایک ایسے زمانہ کے لیئے کافی ہے جو تخیّلات کی بُنیاد پر کچھ کچھ باتیں گھڑلے وہ علوم و فنون اور تحقیق و تدقیق کے زمانہ سے ٹھیک طور پر مطابق نہیں ہوسکتا "] اپنی رسالت کے اخلاقی

ثبوتوں کو معجزوں پر ترجیح دی اور اس طرح پر ایک ایسے خیال کی نبض کو پہچان لیا جو علوم و فنون کی روز افزوں ترقی اور فطرت انسانی کی مسلمہ کمزوری سے بالکل موافق ہے" اور خدا کی ہدایت سے اپنی تعلیم کی بنیاد ایسے بدیہی اور مستحکم اصول پر رکھی کہ جسمیں شک وشبہ اور تغیر و تبدل کا امکان ہی نہیں۔ یعنی مظاہر قدرت اور خود انسان کی فطرت پر چنانچہ خدا نے اسکی زبان سے کہلایا۔

۱۔ یٰاَیُّھَا الْاِنْسَانُ مَا غَرَّکَ بِرَبِّکَ الْکَرِیْمِ الَّذِیْ خَلَقَکَ فَسَوّٰکَ فَعَدَلَکَ فِیْۤ اَیِّ صُوْرَۃٍ مَّا شَآءَ رَکَّبَکَ۔ [سورۂ انفطار]

۲۔ فَلْیَنْظُرِ الْاِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ خُلِقَ مِنْ مَّآءٍ دَافِقٍ یَّخْرُجُ مِنْۢ بَیْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَآئِبِ۔ [سورۂ طارق]

۳۔ اَوَلَمْ یَتَفَکَّرُوْا فِیْۤ اَنْفُسِھِمْ مَا خَلَقَ اللّٰہُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَیْنَھُمَاۤ اِلَّا بِالْحَقِّ۔ ※ [سورۂ روم]

۴۔ وَمِنْ اٰیٰتِہٖۤ اَنْ خَلَقَکُمْ مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ اِذَاۤ اَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُوْنَ۔ ایضًا

۵۔ وَمِنْ اٰیٰتِہٖۤ اَنْ خَلَقَ لَکُمْ مِّنْ اَنْفُسِکُمْ اَزْوَاجًا لِّتَسْکُنُوْۤا اِلَیْھَا وَجَعَلَ بَیْنَکُمْ مَّوَدَّۃً وَّرَحْمَۃً ط [ایضًا]

۶۔ وَمِنْ اٰیٰتِہٖ خَلْقُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاخْتِلَافُ اَلْسِنَتِکُمْ وَاَلْوَانِکُمْ ط [ایضًا]

۷۔ وَمِنْ اٰیٰتِہٖ مَنَامُکُمْ بِالَّیْلِ وَالنَّھَارِ وَابْتِغَآؤُکُمْ مِّنْ فَضْلِہٖ ط ایضًا

۸۔ وَمِنْ اٰیٰتِہٖ یُرِیْکُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَّطَمَعًا وَّیُنَزِّلُ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَیُحْیٖ

※ قال الزجاج معناہ الا للحق اے لاقامۃ الحق یعنی الدلالت علی الصانع۔ مجمع البیان ج

بِهِ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا۔ [سورۂ روم]

۹۔ وَمِنْ اٰیٰتِهٖۤ اَنْ تَقُوْمَ السَّمَآءُ وَالْاَرْضُ بِاَمْرِهٖ ط [ایضاً]

۱۰۔ وَمِنْ اٰیٰتِهٖۤ اَنْ یُّرْسِلَ الرِّیَاحَ مُبَشِّرٰتٍ۔ [ایضاً]

۱۱۔ اَللّٰهُ الَّذِیْ یُرْسِلُ الرِّیٰحَ فَتُثِیْرُ سَحَابًا فَیَبْسُطُهٗ فِی السَّمَآءِ كَیْفَ یَشَآءُ وَیَجْعَلُهٗ كِسَفًا فَتَرَى الْوَدْقَ یَخْرُجُ مِنْ خِلٰلِهٖ۔ [ایضاً]

۱۲۔ وَاَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَآءِ مَآءًۢ بِقَدَرٍ فَاَسْكَنّٰهُ فِی الْاَرْضِ [سورۂ مومنون]

۱۳۔ فَاَنْشَاْنَا لَكُمْ بِهٖ جَنّٰتٍ مِّنْ نَّخِیْلٍ وَّاَعْنَابٍ لَكُمْ فِیْهَا فَوَاكِهُ كَثِیْرَةٌ وَّمِنْهَا تَاْكُلُوْنَ وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُوْرِ سَیْنَآءَ تَنْۢبُتُ بِالدُّهْنِ وَصِبْغٍ لِّلْاٰكِلِیْنَ۔ وَاِنَّ لَكُمْ فِی الْاَنْعَامِ لَعِبْرَةً ط نُسْقِیْكُمْ مِّمَّا فِیْ بُطُوْنِهَا وَلَكُمْ فِیْهَا مَنَافِعُ كَثِیْرَةٌ وَّمِنْهَا تَاْكُلُوْنَ۔ وَعَلَیْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُوْنَ۔

۱۴۔ فَاَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّیْنِ حَنِیْفًا ط فِطْرَتَ اللّٰهِ الَّتِیْ فَطَرَ النَّاسَ عَلَیْهَا ط لَا تَبْدِیْلَ لِخَلْقِ اللّٰهِ ط ذٰلِكَ الدِّیْنُ الْقَیِّمُ۔ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا یَعْلَمُوْنَ۔ [سورۂ روم]

۱۔ [یعنی] "اے* اپنے خدا کو بھولے ہوئے آدمی! کس چیز نے تجھکو بہکایا تیرے رب کریم سے جسنے تجھکو پیدا کیا۔ پھر درست کیا۔ پھر سڈول اور جس صورت کا چاہا بنا دیا۔"

۲۔ "پس دیکھ! کہ تو کس چیز سے پیدا کیا گیا ہے؟ پیدا کیا گیا ہے اُچھلتے پانی سے جو مرد کی پیٹھ اور عورت کی چھاتی کی ہڈیوں میں سے نکلتا ہے"۔

* ان آیات شریفہ کا ترجمہ ہمنے بطور حاصل معنی کے کیا ہے۔ پس کوئی غلطی کا شبہ نہ کرے۔ مؤلف عفی عنہ

۳۔ "تم اپنے ہی دل میں کیوں نہیں سوچتے ؟ نہیں پیدا کیا خدا نے آسمان اور زمین کو مگر اپنی خالقیّت کے ثبوت کے لیئے"

۴۔ اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے کہ تمکو مٹی سے پیدا کیا پھر اب تم انسان ہو جابجا پھیلے ہوئے"۔

۵۔ اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے کہ تمہارے لیئے تمہارا ہمجنس جوڑا پیدا کیا تاکہ اُس سے دلکو چین رہے۔ اور ایک عجیب قسم کی محبّت اور دل کی گھلاوٹ تم میں رکھی"

۶۔ اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے آسمان اور زمین کا پیدا کرنا اور تمہاری بولیوں کا اور تمہاری رنگتوں کا مختلف ہونا"

۷۔ اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے رات کو تمہارا سو رہنا اور دنکو روٹی کے دھندے میں لگنا"

۸۔ اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے کہ تمکو بجلی چمکا کر دیکھاتا ہے جسمیں کڑک کا ڈر اور مینہہ کی للچاہٹ ہے اور اوپر سے پانی برساتا ہے پھر اُس سے مری ہوئی زمین کو زندہ کر دیتا ہے"

۹۔ اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے کہ آسمان اور زمین اُسکے حکم سے تھمے ہوئے ہیں"

۱۰۔ اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے کہ سیلی ہوا کو مینہہ کی خوشخبری دینے کے لیئے بھیجتا ہے"

۱۱۔ "وُہی تو ہے خدا جو ہوا کو چلاتا ہے پھر اُس سے بادلوں کو ہنکاتا ہے

پھر تمام آسمان میں جس طرح چاہتا ہے پھیلا دیتا ہے - پھر اُن کو تہ بتہ کر دیتا ہے - پھر تم دیکھتے ہو کہ اُن میں سے بوندیاں نکلتی پڑ"

۱۲- "اور آسمان سے اندازہ کے موافق مینہہ برساتا ہے پھر اُسکو زمین پر ٹھہراتا ہے"

۱۳- "پھر اُس سے تمہارے لیئے کھجوروں اور انگوروں کے باغ اُگاتا ہے - اور بہت سے میوے پیدا کرتا ہے جنکو تم کھاتے ہو - اور کوہ طور میں سے ایک قسم کا درخت اُگاتا ہے کہ جسمیں سے کھانے کے لیئے تیل نکلتا ہے" [یعنی زیتون کا درخت جسکے تیل کو شام اور عرب وغیرہ ملکوں کے لوگ گھی کی طرح بہت شوق سے کھاتے ہیں] "اور تمہارے لیئے تو چوپایوں میں بھی بڑی نصیحت ہے - اُنکی چھاتیوں میں سے جو کچھ نکلتا ہے اُسکو تم پیتے ہو اور اُنسے اور بہت سے فائدے اُٹھاتے ہو - بعضے اُن میں سے تمہارے کھانے میں آتے ہیں اور اُنپر اور نیز کشتیوں پر لدے پھرتے ہو"

۱۴- "پس سیدھے دل سے اُس دین پر قائم ہو جو خدا کا دین ہے جس پر اُسنے لوگوں کو پیدا کیا ہے [کیونکہ] جو کچھ خدا نے بنا دیا ہے اُسمیں ادل بدل ناممکن ہے - یہی ہے سیدھا ناقابل زوال دین مگر اکثر لوگ نہیں جانتے"

اللہ اکبر کیسا بدیہی اور موثر طریقہ استدلال کا ہے - اور کیسے

فصیح و بلیغ اور دلپذیر اثر کرنے والے پیرایہ میں بیان کیا گیا ہے کہ انسان خواہ کیسا ہی ضدی اور ہٹیلا کیوں نہو تسلیم کرنیکے بغیر اُسکو چارہ ہی نہیں جیسا کہ خود اُسکے بنانے والے نے فرمایا "لَهٗ اَسْلَمَ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا وَّکَرْهًا وَّاِلَیْهِ تُرْجَعُوْنَ" یعنی جو کچھ کہ آسمان اور زمین میں ہے اُسکو خدا کی خالقیت کو ماننا ہی پڑا ہے خوشی سے خواہ مجبوری سے اور اُسی کی طرف پھر جائینگے" کیونکہ خود اُسکا وجود اس امر کو ثابت کرتا ہے کہ اُن سب کا صانع یا اُن سب کے وجود کا سبب اخیر یا علت العلل کوئی ہے۔ اور معرفت الٰہی کے اِسی نکتہ کو بتایا ہے جسنے یہہ فرمایا" مَنْ عَرَفَ نَفْسَهٗ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهٗ*" اور اُن چیزونکا جنکو ہم جان سکتے یا سمجھ سکتے یا خیال کر سکتے ہیں ایسی ترتیب اور ایسی مناسبت اور ایسے انتظام کے ساتھ ہونا کہ جس سے عقل حیران ہوتی ہے

---

* کئی برس ہوے کہ ہمنے اس حدیث شریف نبوی کی شرح لکھی تھی۔ اور اُس کو خواب کے پیرایہ میں بیان کیا تھا اور "خواب معرفت" اُسکا نام رکھا تھا۔ جسکو مناسبت مقام کی وجہ سے یہاں لکھدینا مناسب معلوم ہوا اور وہ یہہ ہے۔

" رات جو میں اپنی ہستی سے کسیقدر بیخبر ہو کر سویا تو کیا دیکھتا ہوں کہ ایک ایسے لق و دق بیابان میں موجود ہوں جسکی وسعت میں یہہ دُنیا مع اپنے تمام موجودات کے سما جاوے۔ لیکن یہہ تمام صحرا بے آب و علف اور غیر آباد نظر آیا اور ایسا کوئی بھی وہاں معلوم نہوا جس سے پوچھ سکوں کہ یہہ کیا مقام ہے۔ مگر سوچتے سوچتے اپنے ہی دل نے کہا کہ ہو نہو یہہ صحراے عدم ہے کہ جسکے جنوب ہے نہ شمال مشرق ہے نہ مغرب۔ فوق ہے نہ تحت۔ اور ایسا سُنسان ہُو کا مکان ہے

ہمکو یہہ بتاتا ہے کہ یہہ سب چیزیں آپ ہی آپ ایسی عمدگی کے ساتھ نہیں ہوسکتیں۔ بیشک انکو کسی بےنظیر اُستاد نے سمجھ بوجھکر بنایا ہے جیساکہ اُسنے اسکی دلیلوں کو خود اپنے پاک کلام میں نہایت آسان اور عام فہم طریقہ میں یوں بیان فرمایا " اَمَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَاَنْزَلَ لَكُمْ مِّنَ السَّمَآءِ مَآءً ۚ فَاَنْۢبَتْنَا بِهٖ حَدَآئِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ ۚ مَا كَانَ لَكُمْ اَنْ تُنْۢبِتُوْا شَجَرَهَا ؕ ءَاِلٰهٌ مَّعَ اللّٰهِ ؕ

" اَمَّنْ جَعَلَ الْاَرْضَ قَرَارًا وَّجَعَلَ خِلٰلَهَآ اَنْهٰرًا وَّجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ؕ ءَاِلٰهٌ مَّعَ اللّٰهِ ؕ "

" اَمَّنْ يَّهْدِيْكُمْ فِيْ ظُلُمٰتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُّرْسِلُ الرِّيٰحَ بُشْرًاۢ بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهٖ ؕ ءَاِلٰهٌ مَّعَ اللّٰهِ ؕ " [سورۂ نمل]

" لَوْ كَانَ فِيْهِمَآ اٰلِهَةٌ اِلَّا اللّٰهُ لَفَسَدَتَا ۚ " [سورۂ انبیاء]

تتمۂ حالات شیخ [illegible]

کہ سوائے نام اللہ کے کوئی بھی چیز موجود نہیں ہے [کَانَ اللّٰهُ وَلَمْ يَكُنْ مَعَهٗ شَيْئًا] میں اپنے دِل کے ساتھ یہہ باتیں کرہی رہا تھا کہ اتنے میں کہیں سے بے حرف و صوت ایک دو حرفی مگر نہایت پُرحکمت آواز [کلمہ جامعہ کن کی طرف اشارہ ہے] ہوی جسکے سُنتے ہی نہ معلوم کہاں سے اور کس طرح تمام زمین و آسمان۔ ستارے چاند۔ سُورج۔ آگ۔ پانی۔ ہوا اور تمام چرند و پرند حجر و شجر ایک دم کے دم میں آن موجود ہوئے۔ اور وہ تمام صحرا جو سُنسان پڑا ہوا تھا بھر گیا۔ اور اسقدر انواع و اقسام کی خلقت پیدا ہوگئی کہ اگر انکی شمار کے لیئے سمندروں کو دوات اور تمام دُنیا کے درختوں کی شاخوں کو قلم بناؤں تو بھی صفحۂ آسمان پر نہ لکھ سکوں۔ یہہ حیرت انگیز تماشا دیکھکر مجھے ایسے تعجّب نے گھیر لیا کہ جسقدر سوچتا اور معلوم کرنا چاہتا تھا اُسی قدر

یعنی "کسنے پیدا کیا آسمان وزمین اور کسنے برسایا تمہارے لیئے مینہہ پھر اُس سے نہایت پر رونق باغ اگاے - تُمکو تو اُن کے اُگانے کی قُدرت نہ تھی ؟ پھر کیا خُدا کے ساتھ کوئی دوسرا خدا ہے ؟ کسنے زمین کو تُمہارے رہنے کی جگہہ بنایا ؟ - اور کسنے اُسکے بیچ میں ندّیاں بہائیں ؟ اور کسنے بناے اُسکے [اپنے مرکز ثقل پر ٹکے رہنے کے] لیئے بوجھل پہاڑ ؟ اور کسنے بنایا دو سمندروں کے بیچ میں [زمین کو] آڑ ؟ پھر کیا خُدا کے ساتھ کوئی دُوسرا خُدا ہے ؟ کون تمکو اندھیرے جنگلوں میں اور سمندر میں رستہ بتاتا ہے ؟ کون [مینہہ برسنے سے پہلے] اپنی مہربانی کی خوشخبری دینے والی ٹھنڈی ہوا بھیجتا ہے ؟ پھر کیا خُدا کے ساتھ کوئی اَور خدا ہے ؟ اگر آسمان وزمین میں بہت سے خُدا ہوتے تو دونوں کا کارخانہ بگڑ جاتا "

میری حیرت زیادہ ہوتی تھی - ابھی وہ حیرت کم نہوئی تھی کہ نہایت پُرجلال مگر نہایت محبّت آمیز ایک اَور آواز [کلمات طیبات " اَلَسْتُ بِرَبِّکُمْ " کی طرف اشارہ ہے] ہوئی جسنے تمام عالم اور اہل عالم کو چونکا دیا - اور جسکا ہر ایک نے اپنی اپنی زبانِ حال سے یہہ جواب دیا کہ " ہاں ۔ اے خداوند بیشک تو ہی ہمارا خالق اور پروردگار ہے اور تیرے سوا کوئی ہمارا خالق و مالک نہیں ہے " خیر یہہ سوال وجواب تو ہو ہی رہے تھے - مگر اَب کسی نے پُکار کر خاص مجھ سے کہا کہ " کیا یہہ سچ نہیں ہے ؟ کہ ایک ایسا وقت بھی تجھ پر گزرا ہے جبکہ تیرا اس عالم میں نام ونشان تک نہ تھا - اور ہمنے ہی تُجکو ایک مختلط پانی سے پیدا کیا اور ایک مدّت معیّن تک ایک خاص مقام میں رکھا ! پھر سُنتا - سمجھتا - بولتا چالتا

پس یہہ فطرت کا ایک بہت بڑا اور سربستہ راز تھا جو خُدا نے انسانوں کی ہدایت کے لیئے خاص نبیؐ آخر الزمان صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر وحی قرانی کے ذریعہ سے ظاہر فرمایا اور اُس میں ایسی معجزانہ اور ربّانی تاثیر رکھی کہ بغیر اسکے کہ کافروں کی بیہودہ وخلاف عقل خواہش کے موافق " زمین پھاڑ کر اُنکے لیئے چشمہ بہائیں! یا اپنے لیئے کھجوروں یا انگوروں کا باغ اُگائیں۔ جسمیں

بناکر دنیا میں بھیجا اور جاتے کو وہ بات بھی بتادی کہ جس سے ہماری مرضی کے موافق اپنی زندگی بسر کرکے ہنستا کھیلتا آخر کار ہم تک پہنچ جاسے۔ اور سدا ہمارے حضور میں رہکر وہ وہ نعمتیں اور عیش وآرام پاسے " جو نہ کبھی آنکھوں نے دیکھے اور نہ کانوں نے سُنے تھے اور نہ کبھی تیرے دلمیں انکا خیال تک آیا تھا " اور اسکا تجکو پورا اختیار دیدیا کہ خواہ جو بات ہمنے بتائی ہے اُسکے موافق چلکر ہم تک پہنچ جاسے خواہ اُسکو بھُول کر ہمارے حضور سے دُور سدا کی محرومی اور مصیبت میں پڑ جاسے۔

بخاری شریف مسلم شریف

[سورۂ انسان کے شروع کی آیتوں اور ایک حدیث شریف کی طرف اشارہ ہے] مَیں یہہ آواز سُنکر ادھر اُدھر دیکھنے لگا تاکہ معلوم کروں کہ کون بولتا ہے۔ اور یہہ آواز کہاں سے آتی ہے مگر ہرچند غور کیا اور ادھر اُدھر دیکھا بھالا! کوئی پکارنے والا دکھائی نہ دیا۔ اور آخر کار معلوم ہوا کہ خود میرے ہی رونگٹے رونگٹے سے یہہ آواز آرہی ہے! پھر تو میں سمجھا کہ تیری ہی زبان حال سے یہہ آواز آتی ہے! اور تیری ہی زبان حال سے اسکا جواب طلب ہے۔ اور خیال کیا کہ بیشک تیری فطرت کا یہی مقتضا ہے کہ تو اپنے مخلوق ومملوک اور جسنے تجھے بنایا ہے [کیونکہ خود بخود تو تو بن ہی نہیں گیا] اُسکے خالق ومالک ہونیکا اقرار کرے۔ اور صرف اُسی کو ہر ایک طرح کی تعظیم وتکریم کا مستحق جانے اور اپنے تمام جسم اور تمام دل اور تمام جان سے صرف اُسکی تعظیم وتکریم بجالاسے۔ اور وہ بات جسکا بتادیا جانا تجکو کہا گیا ہے یہی ہے۔ کہ جس سے تو اپنے خالق ومالک کے

نور سے نہریں بہتی ہوں۔ یا آسمان کا ایک ٹکڑا کافروں پر گرائیں! یا خدا
کو فرشتوں سمیت اُنکے روبرو لائیں! یا اپنے لیئے خالص سونے کا گھر
بنائیں! یا آسمان پر چڑھ جائیں! یا لکھی ہوئی کتاب اُنپر آسمان سے اُتاریں
جنکو وہ پڑھ سکیں" آپ نے انہیں مظاہر قدرت اور آثار فطرت کو جو

بقیۂ حاشیۂ صفحۂ گزشتہ

حضور میں پہنچ سکتا اور وہ نعمتیں اور خوشیاں جو تیرے لیئے تیرے خالق نے نہایت
فیاضی اور مہربانی سے مہیا کی ہیں حاصل کر سکتا ہے۔ اور یقین ہوا کہ اب سے تیرہ سو [۱۳۰۰]
برس پہلے جو اسرار فطرت کے ایک زبردست جاننے والے نے [دل و جانم فدائے
نامش باد] یہہ فرمایا تھا " مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ " اُسکے
ٹھیک یہی معنی ہیں اور اس زمانہ کے ایک محقق اسلام نے جو یہہ کہا ہے کہ " اَلْاِسْلَامُ
هُوَ الْفِطْرَتُ وَالْفِطْرَتُ هِيَ الْاِسْلَامُ " اُسکا بھی یہی مدعا ہے۔ مَیں
اپنی اس سمجھ اور یقین پر نہایت خوش تھا کہ اتنے میں اشارہ ہوا کہ ہمارے اس عاجز و
ناچیز بندے کو ہماری تعظیم و تکریم کا طریقہ سکھاؤ تاکہ ہماری حضوری کے لائق ہو۔ اور جسطرح
اسکا دل ہمارے تصور سے پاک ہوا ہے اسکا جسم بھی پاک ہو جاے۔ پس ایک چیز نے جو مینے پہلے
کبھی دیکھی تھی میرے دل میں بیٹھکر مجکو تمام آداب بندگی سکھاے۔ اور مَیں اُس معلم غیبی
سے تعلیم پاکر یہہ کہتا ہوا کہ " اِنِّيْ وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِيْ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ
حَنِيْفًا وَّمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ " اُسکی تعظیم و تکریم بجالانے کو روبقبلہ کھڑا ہوگیا اور سورۂ فاتحہ
اور سورۂ اخلاص پڑھکر اُس لایزال اور ناقابل فہم و ادراک ہستی کو جسکے وجود پر میرا رونگٹا
رونگٹا گواہی دے رہا تھا نہایت ادب سے سجدہ کیا اور میرے یہہ کرتے ہی تمام حجاب
اُٹھ گئے اور مینے اپنے دل کے اندر ایک عجیب و غریب نورانی صورت دیکھی [حدیث شریف نبوی کیطرف
اشارہ ہی جو فرمایا " یا اباذر اُعْبُدِ اللّٰهَ كَاَنَّكَ تَرَاهُ " جو رنگ روپ شکل و صورت سے منزّہ تھی جسکو دیکھتے ہی
مجھپر ایک محبت اور بیخودی کی سی کیفیت طاری ہوگئی اور مینے بے اختیار بول اُٹھا " مینے پالیا مینے پالیا " اور پھر آنکھ کھل گئی

مؤلف عفی عنہ

ہر وقت انسان کے پیش نظر ہیں بتا بتا کر اور دکھا دکھا کر توحید کا وہ ناقابل جنبش اور سر بفلک نشان قایم کیا کہ جسکے آگے نہ صرف دو خداؤں کے پوجنے والے مجوسیوں کے درفش کاویانی نے سر جھکایا۔ بلکہ تین خداوں کے ماننے والی عیسائیوں کی صلیب نے بھی سجدہ کیا۔* اور بقول سر ولیم میور "خدا کی وحدانیت اور غیر محدود کمالات اور ایک خاص اور ہر ایک جگہہ احاطہ کی ہوئی قدرت کا مسئلہ آنحضرت کے معتقدوں کے دلوں اور جانوں میں ایسا ہی زندہ اصول ہو گیا جیسے کہ خاص آپکے دل میں تھا" حق یہہ ہے کہ توحید کے لازوال مسئلہ کی تلقین

* فاضل شہیر مسٹر گاڈفرے ہیگنس صاحب لکھتے ہیں "شاید سلطنت فارس یعنی حصہ شرقی سلطنت رُوم کبھی پیشتر ایسی تباہ و خراب حالت میں نہوئی ہوگی جیسے ساتویں صدی کے آغاز میں ہوئی۔ بوجہ ضعف حکام رُوم اُنکی سلطنت کا کل ڈھانچ نہایت بُرا تھا۔ اور پادریوں کی دُرشتی اور خرابی کے باعث عیسائی مذہب کو اِس درجہ کا تنزل ہو گیا تھا کہ اُب بمشکل قیاس میں آسکتا ہے۔ حتّٰی کہ اگر اُس کا ثبوت کما ینبغی نہوتا تو اُسکا مطلق اعتبار ہی نہ کیا جاتا۔ بیشمار فریقوں کے نزاع اور عداوتیں درجہ غایت کو پہنچ گئیں اتفاق باہمی کا کل ڈھانچ ہل گیا۔ قصبوں اور شہروں میں خون بہنے لگا۔ حضرت عیسٰی مسیح نے خوب پیشین گوئی فرمائی کہ "میں اپنے ساتھ صلح نہیں لایا بلکہ تلوار لایا ہوں"! بیوی کو خلاف خاوند سے! اور والدین کو فرزند سے ہو گیا! ہر خاندان میں تفرقہ برپا ہوا صلہ رحم جاتا رہا! اور منشا ان بے انتہا نزاعوں کا ایسے امور مذہبی تھے جو سفلانہ اور خفیف مگر دقیق اور غیر مفہوم تھے۔ اسوقت ایک دور دراز اور غیر معروف گوشہ عرب میں جو اُن مُلکی تنازعوں سے فاصلہ پر تھا جنسے سلطنت معظم تہ و بالا ہوئی جاتی تھی دین محمدی پیدا ہوا جسکی قسمت میں تھا کہ جیسے طوفانِ ہوا روی زمین کو صاف کر دیتا ہے اسی طرح وہ بھی سلطنتوں اور ریاستوں اور رسوم کو اپنے آگے دھرلے اور اُنکو ایسا متفرق کر دے جیسے خاک یا دھر اُدھر کے آگے سے ہٹ جاتی ہے"

مؤلف عفی عنہ

اگرچہ بقدر ضرورت اور موافق فہم اپنے اپنے زمانہ کے لوگوں کے اَور انبیا علیہم السلام نے بھی کی تھی۔ مگر جس کاملیت سے اسکو آنحضرت نے تنالیح فرمایا وہ خاص آپ ہی کا حصّہ تھا۔ جیساکہ میرے نہایت مُکرم و معظّم دوست جناب آنرابیل سر سیّد احمد خاں بہادر۔ کے۔سی۔ایس۔آئ سلّمہم اللہ تعالیٰ نے اپنی لاجواب کتاب "خُطبات احمدیہ" کے خطبہ چہارم میں نہایت خوبی سے بیان کیا ہے۔ فرماتے ہیں کہ "تین چیزوں میں وحدت کے یقین کرنے سے خُدا کی وحدانیّت پر کامل طور سے یقین ہو سکتا ہے وحدت فی الذّات۔ وحدت فی الصّفات۔ وحدت فی العبادت۔ وحدت فی الذّات کے یہہ معنی ہیں کہ خُدا کے ساتھ کوئی دوسرا شخص یا کوئی شے شریک نہیں ہے۔ وہ "وحدہٗ لاشریک لہٗ" ہے۔ اور نہ کوئی شے اُسکے مُشابہ ہے۔ نہ آگ نہ پانی نہ ہوا۔ وحدت فی الصّفات کے یہہ معنی ہیں کہ جو صفتیں خُدا کی ہیں وہ دوسرے میں نہیں اور نہ دوسرے میں ہو سکتی ہیں اور نہ دوسرے سے مُتعلّق ہو سکتی ہیں۔ وحدت فی العبادت کے یہہ معنی ہیں کہ نہ کسی دوسرے کی عبادت کرنا نہ کسی دوسرے کو عبادت کے لایق سمجھنا۔ اور نہ وہ افعال جو خاص خُدا کی عبادت کے لیئے مخصوص ہوں کسی دوسرے کے لیئے بجالانا جیسے سجدہ کرنا روزہ رکھنا نماز پڑھنا وغیرہ۔ اِن تینوں وحدتوں میں سے پہلی دو وحدتوں کو اور تیسری وحدت کے پہلے حصّہ کو اوسط طور پر [جو نہ ناقص تھا کیونکہ نجات کے لیئے کافی تھا اور نہ کامل طور تھا۔ کیونکہ وحدت کا پُورا کمال اُس زمانہ کے لوگوں کی سمجھ کے

لایق نہ تھا] یہودی مذہب نے بیان کیا - اور تیسری وحدت کے اخیر حصّوں کو جنسے درحقیقت اُس وحدت کا کمال ہے مطلق ذکر ہی نہیں کیا۔ اسلام نے پہلی دو وحدتوں کو بھی "لَیْسَ کَمِثْلِہٖ شَیْءٌ" فرماکر کامل کیا۔ پس آگ جو موسٰی نے دیکھی خدا تھا۔ اور نہ آواز "اِنِّیْٓ اَنَا اللّٰہُ" کی جو موسٰی نے سُنی خُدا تھا۔ اور نہ وہ نیک اور برگزیدہ شخص جسکو یہودیوں نے صلیب پر چڑھایا خُدا ہو سکتا تھا - اسلام نے تیسری وحدت کو ایسے کمال پر پہنچایا جسکے سبب ایمان والوں کے دلوں میں بجز خُدا کے اَور کچھ نہیں رہا جسکی تصدیق "اِیَّاکَ نَعْبُدُ وَاِیَّاکَ نَسْتَعِیْنُ" سے ہوتی ہے - اسلام میں یہی کمال ہے۔ اور اسی کمالیت کی وجہ سے خُدا نے فرمایا "اَلْیَوْمَ اَکْمَلْتُ لَکُمْ دِیْنَکُمْ وَاَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِیْ وَرَضِیْتُ لَکُمُ الْاِسْلَامَ دِیْنًا" انتہےٰ قولہ

اَب جس شخص نے اُس زمانہ کی تاریخ مُلک عرب کو پڑھا ہوگا۔ اور اُن انواع واقسام کے لغو و بیہودہ مذاہب وادیان کی حقیقت کو معلوم کیا ہوگا جو جزیرہ نما عرب اور اُسکے آس پاس کے مُلکوں میں رائج اور موجود تھے اور اُن سخت توہمات* اور جہالت وناشایستگی اور بے علمی و بے تہذیبی اور جور و ظلم اور قتل وخونریزی اور کینہ پروری وانتقام گیری اور غایت درجہ کی ذلیل مادّہ پرستی اور فسق وفجور اور خودرائی وخودسری اور تکبر وتجبر کی کمینہ عادات سے جس میں قوم عرب صدیوں سے ڈوبی چلی آتی تھی واقفیت حاصل کی ہوگی اور اُن سخت مذہبی اختلافوں اور جھگڑوں اور قضیوں کی کیفیت سے آگاہ

* اُس زمانہ کے اہل عرب کے توہمات کی کیفیت معلوم کرنی ہو تو خطبات احمدیہ کے خطبہ ثانیہ کو پڑھو۔ مؤلف

ہوا ہوگا جو عیسائی اپنے پیغمبر کی اُلوہیت و بشریت کے بیہودہ و خلاف عقل
مسئلہ کی تحقیق و تدقیق میں کرتے تھے اور جو مسئلہ کہ اُن کے نزدیک اُن تمام
اعمال صالحہ سے اہم و اعظم تھا جنکا حکم جناب مسیح نے فرمایا تھا اور اُن نازیبا
و ناپاک اور قابل تنفر گرجاؤں اور اُنکی تصویروں اور مورتوں اور تہواروں اور تقریبوں
اور رسوم سے جنکی بنا بقول مسٹر گاڈفرے ہیگنس صاحب اُن خراب
باتوں پر تھی جنکو بُت پرستی کا فضلہ کہنا چاہئیے - اور جنمیں نہ صرف ایشیا و افریقہ
بلکہ یونان اور روم - بلکہ تمام فرنگستان کے عیسائی مستغرق تھے - اور جو
بقول مسٹر ہیگنس پیشوایان مذہب بلکہ خود پوپ روم کے اغوا و تحریک سے عمل
میں آتی تھیں واقفیت حاصل کی ہوگی - اور پھر اُس عظیم الشان و حیرت انگیز اصلاح
اور روحانی و اخلاقی تعلیم و تہذیب سے واقف ہوا ہوگا جو بانی اسلام علیہ الصلوۃ
والسلام کے وعظ سے ایک معیّن اور محدود عرصہ کے اندر ظہور میں آئی اُسکا
دل یقیناً گواہی دیگا کہ قرآن مجید بیشک ایک اثر ہے آثار الٰہیہ میں سے کہ جسنے
نہ صرف طرح طرح کے مخلوق پرستوں سے خالق کے وجود اور اُسکی وحدانیت
کا اقرار حاصل کیا - بلکہ اُن بھٹکے ہوئے خدا پرستوں کو بھی جو ایک انسان کو خدا
سمجھ رہے تھے اور اُسکی کُنہ حقیقت اور صفات پر لڑے مرتے تھے اور طرح طرح
کے مشرکانہ و مخرّب اخلاق رسوم و افعال میں منہمک تھے یہہ کہکر ایک واقعی
اور حقیقی خدا بتادیا " یٰاَھْلَ الْکِتٰبِ لَا تَغْلُوْا فِیْ دِیْنِکُمْ وَلَا تَقُوْلُوْا عَلَی اللّٰہِ
اِلَّا الْحَقَّ - اِنَّمَا الْمَسِیْحُ عِیْسَی ابْنُ مَرْیَمَ رَسُوْلُ اللّٰہِ وَکَلِمَتُہٗ اَلْقٰھَا اِلٰی مَرْیَمَ وَرُوْحٌ مِّنْہُ
فَاٰمِنُوْا بِاللّٰہِ وَرُسُلِہٖ وَلَا تَقُوْلُوْا ثَلٰثَۃٌ - اِنْتَھُوْا خَیْرًا لَّکُمْ - اِنَّمَا اللّٰہُ اِلٰہٌ وَّاحِدٌ

سُبۡحٰنَهٗۤ اَنۡ یَّكُوۡنَ لَهٗ وَلَدٌ۔ لَهٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الۡاَرۡضِ وَكَفٰی بِاللّٰهِ وَكِیۡلًا[۹۱] " یعنی۔ اے کتاب والو اپنے دین میں حد سے نہ بڑھو اور نہ کہو خدا پر سوا سچی بات کے [یعنی اُسکو صاحبِ زن و فرزند نہ کہو] اسکے سوا کچھ نہیں کہ عیسیٰ مسیح مریم کا بیٹا پیغمبر ہے خدا کا۔ اور اُسکا کلمہ ہے کہ ڈالا اُسکو خدا نے مریم کی طرف [یعنی کہا[۹۲] اُسکو کہ تیرے بیٹا پیدا ہوگا] اور ایک جان ہے خدا کی طرف سے پس ایمان لاؤ اللہ اور اُسکے رسولوں پر اور نہ کہو کہ خدا تین ہیں [اِس بُری بات کے کہنے سے] باز رہو کہ یہہ تمہارے لیئے بہتر ہے۔ خدا تو صِرف ایک ہی خدا ہے وہ پاک ہے اِس سے کہ ہووے اُسکے لیئے کوئی بیٹا۔ اُسی کا ہے جو کچھ کہ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ کہ زمین میں ہے۔ اور کافی ہے خدا کارساز" [یعنی خدا میں اور اِنسان میں اِنسان کی نجات کے لیئے کسی واسطہ اور وسیلہ کی ضرورت نہیں جیساکہ عیسائیوں کا عقیدہ ہے کہ "خدا باپ اور اِنسان میں عیسیٰ مسیح واسطہ اور وسیلہ ہیں"] چنانچہ پروفیسر مارس صاحب لکھتے ہیں کہ "کوئی چیز عیسائیان روم کو اُس ضلالت وغوایت[۹۳] کی خندق

---

۹۱ ہمارے تمام علماے مفسّرین نے عیسائیوں کے عقیدہ کی ناواقفی کیوجہ سے اِس جملہ کے معمولی معنی لکھدیئے ہیں مگر خدا نے اپنے کلام کی صحیح تفسیر مجکو سوجھائی الحمد للہ علی ذلک

۹۲ کما یقال اَلۡقَیۡتُ اِلَیۡكَ كَلِمَةً حَسَنَةً اے قُلۡتُ۔ [مجمع البیان]

۹۳ مِسٹر ھیگنس صاحب نے یونیورسٹی اکسفورڈ کے مشہور واعظ ریوریند ڈاکٹر ویٹ کے سرمن دویم سے اُس زمانہ کے عیسائیوں اور دین عیسوی کی حالت حسبِ ذیل نقل کی ہے " اُس کمبخت زمانہ میں عیسائیوں کے بہت خفیف اور بیہودہ فرقے بیشمار

سے جسمیں وہ گر پڑے تھے نہیں نکال سکتی تھی بجز اُس آواز کے جو سرزمین
عرب میں غار حرا سے آئی - اعلاء کلمۃ اللہ جس سے یونانی انکار کرتے
جاتے تھے اُسی آواز نے دُنیا میں کیا - اور ایسے عملی پیرایہ میں کیا کہ جس سے
بہتر ممکن نہ تھا " * اور ایک سیدھا سادہ اور پاک وصاف مذہب دنیا کو
سکھایا کہ جسمیں بقول فاضل محقق گاڈ فرے ہیگنس صاحب " نہ پاک پانی ہے
نہ تبرک نہ مُورت نہ تصویر نہ سینٹ اور نہ خدا کی ماں سے اُسپر داغ لگتا ہے

جماعتوں میں منقسم ہوکر خودسری سے باہم نزاع اور کینہ سے ایک دوسرے کو ایذا رسانی
کرنے لگے - رائے میں ناقص اور عمل میں خوار ہو گئے - اور یہیں وجہ یہہ لوگ بجز
نام اور ظاہری اقرار مذہبی کے اَور کچھ نہ رکھتے تھے - عیسائی کلیسیا کی مساکر کے کوئی
علامت باقی تھی - نہایت خراب اصول اور بیہودہ رائیں عموماً جاری تھیں علم کے
مفید موقعوں میں جہالت اور نیکی کی نہایت عمدہ ترغیب کے عوض دینی بھیلگئی
تھی اور راستی کے لیئے ایک مزعوم جوش تھا - جسمیں جاہلانہ اغلاط کی آمیزش تھی
اور رایوں کے باب میں وہ نزاع قلبی تھا جسکو کوئی نہ فیصل کر سکے - اور جرایم کے
ارتکاب میں ایک عام اور عجیب اتفاق پیدا ہوا تھا جس سے حذر کرنا سب کے لیئے
فرض اور مفید تھا - ولیون کی مورتیں کہ جنہوں نے مذہب کے مشتہر کرنے میں محنت
کی تھی اور شہیدوں کی ہڈیاں جو اُسکے استحکام میں مرے تھے اُسوقت پادریوں کی
حکمت عملی اور وہمی لوگوں کی جہالت سے مذہبی پرستش کے لیئے مناسب اشیا قرار
دیگئی تھیں - وہمی جوش کی سخت تُندی نے ملایم سے ملایم طبیعت کے خیالات کا چراغ
گُل کردیا قوانین کا وقار بے سیاستی سے پامال اور شکستہ ہوگیا - اور مشرقی شہروں میں خون کا اہلہ آگیا - مؤلف عفی عنہ

* دیکھو کتاب تنقید الکلام مصنفہ سیّد امیر علی صاحب ایم اے سی - آئی ای بیرسٹر
ایٹ لا - باب (۱۷) مؤلف عفی عنہ

اور نہ ایسے مسائل اُسمیں ہیں کہ ایمان بدون عمل کے مؤثر ہو اور نزع کے وقت
کی توبہ کام آسے - اور غایت درجہ کی عنایات اور مغفرت اور خفیہ اقرار بکار آمد
ہوں - جنکا نتیجہ یہہ ہے کہ اوّل اُس دین کے پیروؤں کو بگاڑیں اور پھر معتقد اُن
کے حوالہ کریں جو واقع میں اُن مسائل سے بھی بدتر اور ناچیز بات ہے" اور جسکی
نسبت یہی صاحب اپنی کتاب کے ایک اور مقام پر لکھتے ہیں کہ " جب
بہت سے طول و طویل اور عسیر الفہم عیسائی مذہبوں پر خیال کیا جاتا ہے تو شاید
ایک فلاسفر دین اسلام کی خوبی اور سادگی اور بے تکلفی اور سریع الفہم ہونے پر
آہ کرکے پچتاسے کہ میرا مذہب ایسا کیوں نہوا کہ مَیں ایمان لایا ایک اللہ پر
اور اُسکے رسول محمد ﷺ پر - یا یوں کہو کہ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰہِ
یا یہہ کہ میں ایمان لاتا ہوں اللہ پر اور اُن مسائل پر جو خدا تعالیٰ کے باب
میں محمد ﷺ نے تعلیم فرماسے " اور جسکے باب میں ایک مشہور و معروف
فرانسیس فاضل ایم دی سینٹ ہلیر نے یہہ لکھا ہے کہ " اسلام میں
کوئی بات مشتبہ یا قدرت کی باتوں سے بڑھکر بطور اعجوبہ کے نہیں ہے -
مذہب اسلام خود اِس بات کے مخالف ہے کہ وہ کسی پردہ میں پوشیدہ
کیا جاسے - اور اگر ابتک اُسمیں چند شبہات موجود ہیں تو اسکا الزام مذہب
اسلام پر نہیں ہے - کیونکہ وہ ابتدا ہی سے ایسا صاف اور سچّا ہے جتنا کہ
ہونا ممکن ہے " اور جسکی نسبت سر جان مالکم اپنی نہایت قابل قدر
تاریخ ایران میں فرماتے ہیں کہ " ہیچ چیز عالی تر و نیکوتر از عقیدہ اہل اسلام
در توحید نمی شود انسان را کہ از ہر طرف رو بہ یکے دارند - چنانچہ از آیات و اخبار

داٰثار و اشعار و اقوال و افعال شاں ہمہ ظاہرست " اَیْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللّٰهِ "
" ہرجا کہ نظر کردم سیماسے تو می بینم " - او تعالیٰ را مخصوص و شائستہ بندگی
می دانند و بس - و ہیچیک را از مخلوقات دریں باب با وے شریک و
سہیم نمی سازند "

اِس موقع پر کہ قرآن مجید اور اسلام کی بدولت عیسائیوں کے ضلالت
و غوایت کی خندق سے نکلنے کا ذکر آگیا ہے ہم اُس مضمون کو یہاں بلفظہ
نقل کئے بغیر نہیں رہ سکتے جو خطبات احمدیہ " کے عالیقدر مصنّف نے کتاب
مذکور کے خطبہ چہارم میں اس باب میں ارقام فرمایا ہے - اور وہ یہہ ہے -

" چوتھے حصّہ میں ہم اُن فائدوں کا بیان کرتے ہیں جو اسلام کی
بدولت خاص عیسائی مذہب کو پہنچے ہیں - دُنیا میں مذہب اسلام سے
زیادہ کوئی مذہب عیسائی مذہب کا دوست نہیں ہے - اور اسلام نے
کسی مذہب کو اِسقدر فائدے نہیں پہنچاسے ہیں جسقدر کہ عیسائی مذہب
کو پہنچاسے ہیں - مذہب عیسائی کی بُنیاد اُس نیک اور حلیم شخص سے ہے
[یعنی حضرت یحییٰ پیغمبر سے] جو خدا کا رستہ درست کرنے آیا تھا - اور پھر
بالکل دار و مدار اُس عجیب شخص پر ہے جسکو لوگوں نے اتنا بزرگ و مقدس سمجھا
کہ خدا یا خدا کا بیٹا مانا [یعنی حضرت عیسیٰ پر] مذہب اسلام ہی کا یہہ احسان
عیسائی مذہب پر ہے کہ وہ نہایت مستقل ارادہ اور نڈر دل اور نہایت
استوار ثابت قدمی سے عیسائی مذہب کا طرفدار ہوا - اور یہودیوں سے
مقابلہ کیا - اور علانیہ اور دلیرانہ اس بات کا اعلان کیا کہ سینٹ جان دی بیپٹسٹ "

یعنی حضرت یحییٰ بلاشبہ سچے پیغمبر اور حضرت عیسیٰ بیشک عبداللہ اور کلمۃ اللہ اور روح اللہ تھے - پس کونسا مذہب اس بات کا دعویٰ کر سکتا ہے کہ وہ عیسائی مذہب کے حق میں اسلام سے زیادہ مفید ہے اور اُسنے عیسائی مذہب کی حمایت میں اسلام سے زیادہ کوشش کی ہے - جو سب سے بڑی خرابی حواریوں کے بعد عیسائی مذہب میں پیدا ہوگئی وہ تثلیث فی التوحید اور توحید فی التثلیث کا مسئلہ تھا - اور یہہ ایک ایسا مسئلہ تھا جو اُس لازوال سچ کے بھی متناقض تھا - اور اُن خاص نصیحتوں کے بھی برخلاف تھا جو حضرت عیسیٰ نے فرمائی تھیں - اور حواریوں نے انجیل میں لکھی تھیں یہہ امر اسلام کی لازوال عظمت کا باعث ہے کہ اُسی نے خدائے واحد ذوالجلال کی پرستش کو پھر جاری کیا - اور اُس خالص مذہب کو پھر سرسبز کیا - جسکی خاص تلقین حضرت عیسیٰ نے کی تھی - اسلام ہمیشہ اُس زمانہ کے عیسائیوں کو اُن کی غلطیوں سے متنبہ کرتا رہا اور اب بھی کرتا رہتا ہے - اسلام نے عیسائیوں سے اُسی سچے مذہب کے قبول کرنے کی استدعا کی جسکا وعظ حضرت مسیح نے کیا تھا جیسا کہ قرآن میں آیا ہے " قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا " بہت سے عیسائیوں کی اسلام کی روشنی سے آنکھیں کھل گئیں اور اُس ذلیل حالت سے خبردار ہوئے جسمیں وہ مبتلا تھے - اور اُنہوں نے پھر اُسی رتبہ کے حاصل کرنے کی کوشش کی جو پہلے اُنکو حاصل تھا - یعنی اُنہوں نے صرف قرآن کی ہدایت سے تثلیث کے عقیدہ کو غلط سمجھا اور خدا کو وحدہ لاشریک لہ اور

عیسیٰ مسیح کو خدا کا مقدّس بندہ مانا جو عین مسئلہ مذہب اسلام کا ہے۔
چنانچہ وہ فرقہ اب موجود ہے۔ اور نہایت معزز لقب [یونی ٹیرین]
یعنی موحّدین عیسائی سے معزز ہے۔ اگر یہہ عقیدہ تھوڑی دیر کے
لیئے دنیا میں سے اُٹھالیا جاسے تو مسٹر گبن کی یہہ راے عیسائیوں
کے حال پر بالکل منطبق ہوجائیگی کہ " اگر سینٹ پیٹر یا سینٹ پال
ویٹیکن یعنی پوپ کے محل میں آجائیں تو غالبًا وہ اُس دیوتا کا نام
دریافت کرینگے جسکی پرستش ایسی پُراسرار رسومات کے ساتھ اُس
عظیم الشّان عبادت گاہ میں کیجاتی ہے - ایکسفورڈ یا جنیوا میں
جاکر اُنکو چنداں حیرت نہوگی مگر گرجا میں جاکر سوال وجواب کا پڑھنا - اور
جو کچھ صادق القول مفسّروں نے اُنکی تحریرات اور اُن کے مالک کے
کلمات کی تفسیر کی ہے اُسپر غور کرنا پڑیگا - "

جو فائدے اسلام نے عیسائی مذہب کو پہنچاے اُن میں سب سے
بڑا فائدہ یہہ ہے کہ اُسنے عیسائیوں کو پوپ کے بے انتہا اختیارات
ناجائز سے نجات دی - اور عیسائیوں میں ایک زندگی کی روح پھونکدی
تمام عیسائی پوپ کو حضرت عیسیٰ کا پورا بااختیار نائب سمجھتے تھے ! اور
اُسکو معصوم جانتے تھے ! جیسے کہ اب بھی بہت سے فرقے عیسائیوں
کے سمجھتے ہیں ! اُن کا یقین تھا اور بہتوں کا اب بھی یقین ہے کہ دوزخ
اور اعراف اور بہشت کے دروازوں کے کھولنے کا پوپ کو بالکل اختیار
ہے ! پوپ گناہگاروں کے گناہونکو بخشدینے کا دعویٰ رکھتا ہے !

پوپ کو پُورا اختیار تھا کہ جس ناجائز چیز کو چاہے جائز کر دے! درحقیقت پوپ
بلحاظ اُن اختیارات کے جو اُسکو حاصل تھے اور جن اختیاروں کو وہ کام میں
لاتا تھا کسی طرح حضرت عیسٰی سے کم نہ تھا - بلکہ دو چار قدم آگے بڑھا ہوا تھا!
قرآن ہی نے عیسائیوں کو اس خرابی سے مطلع کیا - اور جو بُرائیاں اِس سے
پیدا ہوتی ہیں اُنکو بتلایا اور جابجا عیسائیوں کو اِس غلامانہ اطاعت پر ملامت
کی اور اُن کو سمجھایا کہ اس رسوای اور بے عقلی کی اطاعت کو چھوڑیں - اور
خود آپ اپنے لیئے سچ کی جستجو کریں - چنانچہ خدا نے قرآن مجید میں فرمایا -
قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا
اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ -
یعنی اے کتاب والو یعنی عیسائیو آؤ ایک بات پر کہ ہم میں اور تُم میں
یکساں ہے - اور وہ بات یہہ ہے کہ ہم خُدا کے سوا اور کسی کو نہ پُوجیں
اور نہ ہم کسی چیز کو اُسکے ساتھ شریک کریں - اور نہ بنا دیں ہم ایک دوسرے
کو یعنی [پوپوں اور بڑے بڑے پادریوں کو] پروردگار خُدا کے سوا "
اور پھر دوسری جگہہ فرمایا " اِتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا
مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَٰهًا وَاحِدًا
لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ یعنی عیسائیوں نے اپنے پادریوں
اور درویشوں کو پروردگار بنا لیا خُدا کے سوا اور مسیح ابن مریم کو بھی اور
اُنکو سوا اسکے اَور کچھ حکم نہیں دیا گیا تھا کہ خدا بے واحد کی عبادت کریں
کہ صِرف وہی خُدا ہے نہ اَور کوئی - خُدا پاک ہے اُس چیز

*سے کہ شریک کرتے ہیں " جب یہہ آیت نازل ہوئی تو عدی بن حاتم جو اُسوقت عیسائی تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلّم کے پاس گئے اور اُن کے گلے میں سونے کی صلیب پڑی ہوئی تھی - آنحضرت نے فرمایا کہ اے عدی اِس بُت کو اپنے گلے سے نکال پھینک - چنانچہ اُنہوں نے نکال ڈالی - جب وہ پاس آئے تو آنحضرت قرآن کی یہہ آیت پڑھتے تھے کہ " عیسائیوں نے اپنے پادریوں اور درویشوں کو پروردگار بنالیا خُدا کے سوا " جب پڑھ چُکے تو عدی نے عرض کیا کہ ہم تو اُن کی پرستش نہیں کرتے - آپ نے فرمایا کہ کیا یہہ نہیں ہے کہ وہ حرام کر دیتے ہیں اُس چیز کو جسے خُدا نے حلال کیا پھر اُسکو حرام سمجھتے ہو اور حلال کر دیتے ہیں اُس چیز کو جسے خدا نے حرام کیا پھر اُسکو حلال سمجھتے ہو عدی نے کہا ہاں یہہ تو ہے آنحضرت نے فرمایا - پس یہی ہی اُنکا پوجنا -

ایک مدّت تک عیسائی اسلام کو عداوت سے دیکھا کئے اور اُسکے ہر ایک مسئلہ سے بے سمجھے نفرت کرتے رہے مگر بعض نیک دل عیسائیوں نے کچھ تھوڑی بہت غور سے اُسکو دیکھا اور کالون اور لوتھر مقدس کے دل پر اُسکا کچھ کچھ اثر ہوا جبکہ اِن دونوں نے قرآن مجید کی اس قسم کی آیتوں کو پڑھا جسمیں پوپ کو اور پادریوں کو خُدا کے سوا دوسرا خدا یا چھوٹا خدا ماننے

* جارج سیل نے قرآن کے ترجمہ میں [جلد اوّل صفحہ ۲۳] لکھا ہے کہ یہودیوں اور عیسائیوں پر بُت پرستی اور دیگر الزاموں کے سوا حضرت محمد صلعم نے یہہ الزام لگایا ہے کہ وہ اپنے قسیسوں اور رہبانوں کی حد سے زیادہ اطاعت کرتے ہیں جنہوں نے اس بات کا قرار دینا کہ کون سی چیز حلال ہے اور کون سی حرام اور خدا کی تعمیل کو ملتوی کر دینا اپنے اختیار میں لیا ہے - " مؤلف عفی عنہ

کی مذمت تھی - تو وہ سمجھے اور اُس سچے مسئلہ نے اُنکے دِل پر اثر کیا - اور جیسے کہ قرآن نے ہدایت کی تھی وہ سمجھے کہ ہر شخص فی الواقع آپ اپنا پوپ اور پادری ہے - وہ چلا اُٹھے کہ "پالیا پالیا" اور اُسی وقت پوپ کی غلامی سے آزاد ہوے - اور غلامانہ اور ذلیل حالت سے جسمیں وہ خود اور اُن کے تمام ہم مذہب مبتلا تھے نکل آے اور صاف صاف اُسکے برخلاف وعظ کرنے کو کھڑے ہو گئے - جسکی بدولت ہم لاکھوں عیسائیوں کو پروٹسٹنٹ مذہب میں دیکھتے ہیں - اگر اسلام مذہب عیسائی کو یہہ نعمت نہ بخشتا تو آج تمام دُنیا کے عیسائی ایسے ہی بُت پرست ہوتے جیسے کہ ابتک رومن کیتھلک فرقہ کے لوگ بت پرست ہیں - اور حضرت مسیح کی مجسم مُورت صلیب پر لٹکتی ہوئی کے آگے سجدہ کرتے ہیں - پس عیسائی مذہب پر یہہ کتنا بڑا احسان اسلام کا ہے - جو کہ درحقیقت لُوتھر مُقدّس نے مذہب اسلام سے یہہ ہدایت پائی تھی اسلیئے اُسکے مخالف علانیہ اُسپر یہہ الزام لگاتے تھے کہ وہ دِل سے مُسلمان تھا - * تاہم اُسنے اپنی کوششوں کو نہیں چھوڑا

* جینی براڈ نے پوپ کی طرف سے جرمنی کے رفارمروں کے اور خصوص لُوتھر مُقدّس کے ذمہ یہہ الزام لگایا تھا کہ وہ عیسائیوں میں مذہب اسلام کو جاری کرتے اور تمام پادریوں کو اُس مذہب میں لانے کی کوشش کرتے ہیں - مراکنتی کی یہہ راے ہے کہ "مذہب اسلام میں اور لُوتھر کے عقیدہ میں کچھ بہت فرق نہیں ہے" - چنانچہ دونوں کا جو تُبل بُت پرستی کے برخلاف ہے اُسپر غور کرو - مارٹینس الفانسس والڈس کہتا ہے کہ تیرہ ۱۳ نشانیاں اِس بات کے ثابت کرنے کو موجود ہیں کہ اسلام میں اور لُوتھر کے مذہب میں ایک ربط تھا کا

اور آخر کار اُس عظیم الشّان اصلاح کرنے پر کامیاب ہوا جو عموماً مذہب پروٹسٹنٹ یا رفارمیشن کے نام سے مشہور ہے اور طبیعت انسانی کو تمام غلامیوں کی بدترین غلامی سے [جو ایک مرشدانہ غلامی تھی] آزاد کردیا۔ ہمکو یقین ہے کہ اگر لوتھر مقدّس اور زندہ رہتے تو ضرور وہ مسئلہ تثلیث کے بھی مخالف ہوتے اور اسلام کی ہدایت سے خدا کی وحدانیّت کے مسئلہ کو بھی جو درحقیقت حضرت عیسٰی نے بھی یہی مسئلہ تلقین کیا تھا لوگوں میں پھیلاتے اور آخر اُس نبی آخر الزّمان پر یقین کرتے جسنے ایسی ایسی بڑی غلطیوں سے عیسائی مذہب کو بچایا تھا۔ پس مذہب عیسوی کو ہمیشہ اسلام کا احسانمند رہنا چاہیئے " انتہیٰ کلامہ سلمہ اللہ تعالےٰ۔

[illegible]

بھی تفاوت نہیں ہے۔ حضرت محمدؐ نے بھی اُنہیں باتوں کیطرف اشارہ کیا ہے جو یہہ مرتد [پیروان لوتھر] کرتے ہیں۔ اُنہوں نے [حضرت محمدؐ نے] روزوں کا وقت تبدیل کردیا اور یہہ لوگ [پیروان لوتھر] تمام روزوں سے نفرت کرتے ہیں [ایک شخص نے اسکی تائید میں یہہ کہا تھا کہ قرآن میں بھی روزوں کی چنداں تاکید نہیں ہے بلکہ بعوض روزہ کے غربا کو کھانا کھلادینا لکھا ہے اُسی کی پیروی سے لوتھر نے روزوں سے نفرت اختیار کی تھی۔ پس لوتھر کا مذہب اور اسلام کا مسئلہ درحقیقت ایک ہی تھا] اُنہوں نے اتوار کی جگہہ جمعہ کو سبت قرار دیا اور یہہ کسی تہوار کو نہیں مانتے۔ [اُسی شخص نے اُسکی تائید میں کہا کہ اسلام نے بھی درحقیقت سبت کا کوئی دن نہیں ٹھہرایا۔ وہ جمعہ کو بھی سب کام کرتے ہیں پس اُسی کی پیروی لوتھر نے کی تھی]۔ اُنہوں نے ولیوں کی پرستش کو رد کیا اور لوتھر کے فرقہ کے لوگ بھی ایسا ہی کرتے ہیں۔ حضرت محمدؐ کسی کو اصطباغ نہیں دیتے تھے اور کالوِن بھی اُسکو ضروری نہیں سمجھتا۔ اُن دونوں نے طلاق کو جایز رکھا ہے۔ وعلیٰ ہذا القیاس۔ (انتخاب از کوارٹرلی ریویو نمبر ۲۵۴)

تہذیب روحانی کے دوسرے رکن یعنی معاد کو بھی قرآن مجید نے اِس عمدگی اور کاملیت سے بیان فرمایا ہے کہ اُسکی نظیر اور انبیا علیہم السلام کی کتابوں میں نہیں پائی جاتی - چنانچہ حضرت موسیٰ کی پانچوں کتابوں میں ہے [جو توریت کہلاتی ہیں] ہم کسی ایک میں بھی قیامت اور حشر و نشر کا کچھ ذکر نہیں پاتے - اور نہ مرنیکے بعد روح کی حالت کا کچھ بیان دیکھتے ہیں - اُنکی تعلیم کا دارومدار صرف دُنیاوی اُمور پر ہے - مثلاً نیکی کی جزا دشمن پر فتح پانا - اولاد کا ہونا - عُمر کا بڑا ہونا - مفلسی سے نجات پانا بتایا ہے - اور بدی کی سزا مرنا - قحط پڑنا - وبا کا پھوٹنا - افلاس کا ہونا اور اسی قسم کی اور مصیبتوں کا آنا بیان ہوا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ اُس وقت بنی اسرائیل میں اُمور عقلی و روحانی کے ادراک کا مادّہ نہ تھا* اور غالباً یہی وجہ تھی کہ حضرت

* سب سے پہلے جو قوم آخرت کی قایل ہوئی تھی یا سب سے پیشتر جس قوم نے انسان کے چال چلن کے اُصول کو اس مسئلہ پر مبنی کیا تھا وہ اہل مصر تھے - وہ لوگ تناسخ ارواح کے قائل تھے - اور اُسکے ساتھ عذاب و ثواب آخرت کے معتقد تھے - اُن کا اعتقاد یہ تھا کہ انسان قبر میں صرف اسلئے جاتا ہے کہ پھر زندہ ہوگا اور جب دوبارہ زندہ ہو چکتا ہے تو ایک تازہ حیات پاتا ہے اور آفتاب کے ساتھ رہتا ہے جو خالق اشیا اور مسبب الاسباب ہے - اور انسان کی روح کو آفتاب کی مانند غیر فانی سمجھتے تھے اور کہتے تھے کہ روح بھی آفتاب کی طرح دَورہ کیا کرتی ہے - اُنکا عقیدہ تھا کہ تمام اجسام زیر زمین جاتے ہیں مگر اُن کے دوبارہ زندہ ہونے کا یقین نہیں ہے اور جو مر جاتا ہے اُسائرِس (مصریوں کے سب سے بڑے دیوتا کا نام ہے) اور اُسکے بیالیس نائب بازپرس کرتے ہیں اور جو لوگ گنہگار قرار پاتے ہیں وہ بالکل فنا ہو جاتے ہیں - اور نیک آدمی گناہان صغیرہ سے پاک ہو کر داخل بہشت ہوتے ہیں

کَلِّمْہُم اللہ اُنکو بقاے روح اور قیامت اور جزا و سزاے اُخروی کا مسئلہ نہ سمجھا سکے اور صرف دُنیاوی بیم و اُمید اور خوف و رجا کے ذریعہ سے اُن کے اخلاق کو ترقی دینے پر مجبور ہوے۔ مگر جُوں جُوں زمانہ ترقی کرتا گیا تُوں تُوں بَنیِ اِسرَائیل میں توحیدِ ذات و صفات باری کے اعتقاد کی طرح قیامت اور جزا و سزا کا اعتقاد بھی پھیلتا گیا۔ چنانچہ حضرت یحییٰؑ اور حضرت مسیحؑ کی بعثت سے کے زمانہ میں ایک فرقہ کے سوا جو صَدُوقی کہلاتا تھا یہودی علی العموم حیات بعد الموت اور جزا و سزاے اُخروی کے قائل تھے۔ گو کہ اُسکی کیفیت میں مختلفُ الرّاے تھے۔ یعنی فَرِیسی فرقہ کے لوگ عذاب و ثواب کو جسم اور جان دونوں سے متعلّق سمجھتے تھے۔ اور اَسِینی فرقہ والے [حضرت یحیا اسی فرقہ کے لوگوں میں سے تھے] اُسکو صرف روحانی مانتے تھے۔ پس حضرت رُوح اللہ کے لیئے پہلے ہی سے رستہ صاف تھا اور آپکا اس مسئلہ کو ایسے طور پر بیان کردینا کافی تھا جو مذکورہ بالا فرقوں کے خیالات کا جامع یعنی روحانیت و جسمانیت دونوں کو لیئے ہوے ہو۔ چنانچہ انجیل کے تقریباً ہر ایک صفحہ سے ہمارے اِس بیان کی تصدیق ہوتی ہے۔ اور صاف صاف ظاہر ہوتا ہے۔ کہ جناب ممدوح سے نے جو کچھ اس باب میں فرمایا ہے وہ دونوں فرقوں کے

اور اُسائرس کی رفاقت میں اطعمۂ لذیذ کھاتے ہیں۔ بنی اسرائیل کا قیام مصر میں اتنے عرصہ تک رہا کہ خواہ مخواہ خیال ہوتا ہے کہ اُن میں بھی آخرت اور عذاب ثواب اُخروی کا عقیدہ شایع ہوگا مگر نہایت تعجّب ہے کہ توریت مقدّس اس خیال سے بالکل خالی ہے۔ مؤلف عفی عنہ

خیالات کو ملحوظ رکھکر فرمایا ہے - مثلاً انجیل متّی کے پانچویں اور بائیسویں
باب میں منقول ہے کہ مومنین آخرت میں خدا تعالیٰ کے دیدار سے مشرف
ہوں گے - اور یہہ کہ وہ فرشتوں کی مانند ہوں گے - یعنی بھوک پیاس
اور اور خواہشہائے نفسانی سے مبرّا ہوں گے - مگر اسی کتاب کے
آٹھویں باب میں لکھا ہے کہ " بہتیرے پورب اور پچھم سے آئینگے
اور ابرہام اور اسحاق اور یعقوب کے ساتھ آسمان کی بادشاہت
میں بیٹھینگے - اور بادشاہت کے فرزند [یعنی غیر ایماندار بنی اسرائیل]
باہر کے اندھیرے میں ڈالے جائینگے وہاں رونا اور دانت پیسنا ہوگا"
اور تیرہویں [۱۳] باب میں لکھا ہے " اور اُنہیں آگ کے تنور میں ڈالدینگے
وہاں رونا اور دانت پیسنا ہوگا " اور پچیسویں [۲۵] باب میں ہے " تب
بادشاہ [یعنی حضرت مسیح] اُنہیں جو اُسکے دائیں ہیں کہیگا آؤ اے میرے
باپ کے مبارکو اور اُس بادشاہت کو جو بنائے عالم سے تمہارے لیئے
تیار کی گئی ہے میراث میں لو - اور بائیں طرف والوں سے بھی کہیگا اے
ملعونوں میرے سامنے سے چلے جاؤ اُس ہمیشہ کی آگ میں جو ابلیس اور
اُسکے فرشتوں کے لیئے تیار کی گئی ہے " اور اسی کتاب کے چھبیسویں [۲۶]
باب کی اُنتیسویں [۲۹] آیت اور انجیل لوقا کے تیرھویں [۱۳] باب کی اُنتیسویں [۲۹]
اور بائیسویں [۲۲] باب کی تیسویں [۳۰] آیت سے ظاہر ہوتا ہے کہ اہل بہشت حضرت
روح اللہ اور اور انبیا علیہم السلام کے ساتھ بیٹھکر ایک میز پر کھائیں اور پیئینگے
اور انگوری شراب پینے کو ملیگی " اور اسی انجیل کے سولھویں [۱۶] باب کی چوبیسویں [۲۴]

اور چھبیسویں آیتوں سے اہل جہنم کا آگ میں جلنے کے علاوہ پیاس کے
عذاب میں مبتلا ہونا بھی ثابت ہوتا ہے"۔ اور مرقس کے نویں باب
کی چوالیسویں اور اڑتالیسویں آیتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ "دوزخ میں آگ
کے علاوہ سانپ بھی ہونگے"۔ مقدس یوحنا نے بہشت و دوزخ
کی جو تصویر اپنے مکاشفات میں دیکھائی ہے اسکا بھی یہی حال ہے کہ
مادیت اور روحانیت دونوں رنگوں سے رنگی ہوئی ہے۔ چنانچہ
فرماتے ہیں " اُسنے مجھے کہا کہ ہو چکا۔ میں الفا اور اُمیگا۔ ابتدا اور
انتہا ہوں۔ اُسکو جو پیاسا ہے آبِ حیات کے چشمہ سے مفت پینے
دونگا پر ڈرنے والوں اور بے ایمانوں اور نفرتیوں اور خونیوں اور حرامکاروں
اور جادوگروں اور بت پرستوں اور سب جھوٹوں کا حصہ اُسی جھیل میں
ہوگا جو آگ اور گندھک سے جلتی ہے۔ یہہ دوسری موت ہے۔
اور ایک اُن سات فرشتوں میں سے جنکے پاس وہ سات پیالے
تھے جنمیں پچھلی سات آفتیں بھری تھیں۔ میرے پاس آیا اور مجھسے کہا کہ
اِدھر آئیں تجھے دُلہن یعنی برّے [حضرت مسیح مراد ہیں] کی جورو
دکھاؤنگا۔ اور مجھے روحانی طور پر ایک بڑے اور اونچے پہاڑ پر لیگیا اور
شہر بزرگ یروشلیم کو آسمان پر سے خدا کے پاس سے اُترتے دکھایا
اُسمیں خدا کا جلال تھا اور اُسکی روشنی سب سے بیش قیمت پتھر کی مانند اُس
یشم کی سی تھی جو بلور کیطرح شفاف ہو۔ اور اُسکی بڑی اور اونچی دیوار
تھی اور اُسکے بارہ دروازے اور دروازوں پر بارہ فرشتے اور لکھے

ہوئے نام تھے جو بنی اسرائیل کے بارہ فرقوں کے ہیں۔ پورب کو تین دروازے اُتر کو تین دروازے دکھن کو تین دروازے اور پچھم کو تین دروازے۔ اور شہر کی دیوار کی بارہ نیویں اور اُنپر برّے کے بارہ رسولوں کے نام تھے۔ اور جو مجھسے بول رہا تھا اُسکے ہاتھ میں سونے کی ایک جریب تھی۔ تاکہ شہر اور اُسکے دروازوں اور اُسکی دیوار کو ناپے۔ اور شہر چوکونا بنا ہے اور اُسکی لمبان اتنی ہے جتنی اُسکی چوڑان اور اُسنے شہر کو جریب سے ناپ کر ساڑھے سات سو کوس پایا۔ اُسکی لمبائی اور چوڑائی اور اونچائی یکساں تھی۔ اور اُسنے دیوار کو ناپا اور ایک سو چوالیس ہاتھ پایا آدمی کے ناپ کے موافق جو فرشتہ کا تھا۔ دیوار یشم کی بنی تھی اور شہر خالص سونے کا شفاف شیشہ کی مانند تھا۔ اور شہر کی دیواروں کی نیویں ہر طرح کے جواہر سے آراستہ تھیں۔ پہلی نیو یشم کی۔ دوسری نیلم کی۔ تیسری شب چراغ کی۔ چوتھی زمرد کی۔ پانچویں عقیق کی۔ چھٹی لعل کی۔ ساتویں سُنہرے پتھر کی۔ آٹھویں فیروزہ کی۔ نویں زبرجد کی۔ دسویں یمانی کی۔ گیارہویں سنگ سُنبلی کی۔ بارہویں یاقوت کی تھی۔ بارہ دروازے بارہ موتی تھے۔ ہر دروازہ ایک ایک موتی کا۔ اور شہر کی سڑک خالص سونے کی تھی شفاف شیشہ کی مانند۔

* * اور اُس نے آب حیات کی ایک صاف ندی بلور کی طرح شفاف جو خدا اور برّے کے تخت سے نکلتی تھی مجھے دکھائی اور اُس شہر کی سڑک کے بیچ اور ندی کے وار پار زندگی کا درخت تھا جو بارہ دفعہ پھلتا اور ہر مہینے

میں اپنا پھل دیتا ہے - اور درخت کے پتّے قوموں کی شفا کیواسطے ہیں - اور پھر کوی لعنت نہوگی - اور خُدا اور برّے کا تخت اُسمیں ہوگا - اور اُسکے بندے اُسکی بندگی کرینگے - اور اُسکا مُونہہ دیکھینگے - اور اُسکا نام اُنکے ماتھوں پر ہوگا - اور وہاں رات نہوگی - اور وہ چراغ اور سورج کی روشنی کے محتاج نہیں کیونکہ خُداوند خُدا اُنکو روشن کرتا ہے - اور وہ ابدالآباد بادشاہت کرینگے - "

مگر محمّد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلّم جس قوم میں مبعوث ہوے اُسکی حالت بنی اسرائیل کی حالت سے بالکل مُختلف تھی - وہ انسان کے وجود کو ایک درخت یا ایک جانور کے وجُود سے زیادہ نہیں سمجھتے تھے اور خیال کرتے تھے کہ وہ پیدا ہوتا ہے اور بڑھتا ہے اور ایک حد پر پہنچکر تنزّل پکڑتا ہے اور مرجاتا ہے - جس طرح کہ کوئی ادنی جانور مرجاتا ہے - اور جانوروں ہی کی مانند بالکل نیست ونابود ہوجاتا ہے - وہ نفس ناطقہ یا رُوح کے وجُود سے قطعاً بیخبر تھے اور یہہ سمجھتے تھے کہ انسان کا خون بجُز انسان کی سانس کے اور کچھ نہیں اور رُوح محض ایک ہوا اُسکے جسم کے اندر ہے اُنکا عقیدہ تھا کہ مقتول آدمی کے سر میں سے ایک چھوٹا سا پرند جانور پیدا ہوتا ہے اور جبتک کہ اُسکا بدلہ نہیں لیا جاتا (یعنی اُسکے قاتل کو قتل نہیں کیا جاتا) یہہ جانور اُسکی قبر پر یہہ کہکر چیختا رہتا ہے "اِسقُونِی اِسقُونِی" یعنی مجھے پانی پلاؤ پانی پلاؤ - اُنکا یہہ بھی عقیدہ تھا کہ مُردہ کی ہڈّیاں گل گلاکر آخر کار یہہ جانور بنجاتی ہیں - اس عجیب جانور کو وہ صَدیٰ اور ھَامَہ کہتے تھے - اور

ایسے احمق تھے کہ یہہ سمجھتے تھے کہ یہہ جانور بڑھکر ایک اُلّو کی برابر ہو جاتا ہے

دیکھو لَبِید شاعر اپنے ممدوح کے مرثیہ میں کہتا ہے ۔ ۹

" فَلَيْسَ النَّاسُ بَعْدَكَ فِي نَفِيرٍ + وَمَا هُمْ غَيْرَ اَصْدَاءٍ وَهَامٍ "

اُنکو مطلقاً اِسکا خیال نہ تھا کہ اس زندگی کے بعد ایک دوسری زندگی بھی ہوگی ۔ اور انسان کو اُس سب سے بڑے بادشاہ کی عدالت میں حاضر ہونا اور اپنے اعمال و افعال کا جواب دینا پڑیگا ۔ جسکی سلطنت ازلی و ابدی ہے ۔ چنانچہ یہی وجہ تھی کہ جب آخرت اور جزا و سزا کا نام سُنتے تو نہایت متعجب ہو کر کہتے " اَاِذَا كُنَّا عِظَامًا وَّرُفَاتًا ءَاِنَّا لَمَبْعُوْثُوْنَ خَلْقًا جَدِيْدًا " [قرآن مجید سورۂ بنی اسرائیل] " اَاِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَّعِظَامًا ءَاِنَّا لَمَدِيْنُوْنَ " [سورۂ صافات] " اَاِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَّعِظَامًا ءَاِنَّا لَمَبْعُوْثُوْنَ اَوَ اٰبَاؤُنَا الْاَوَّلُوْنَ " [سورۂ واقعہ] " ءَاِذَا ضَلَلْنَا فِي الْاَرْضِ ءَاِنَّا لَفِيْ خَلْقٍ جَدِيْدٍ " [سورۂ سجدہ] " ءَاِنَّا لَمَرْدُوْدُوْنَ فِي الْحَافِرَةِ ءَاِذَا كُنَّا عِظَامًا نَّخِرَةً " [سورۂ نازعات] یعنی ۔ کیا جب ہو جائینگے ہم چند ہڈیاں اور ریزہ ریزہ ۔ کیا ہم پھر اُٹھائے جائینگے نئے پیدا ہو کر ؟ ۔ کیا جب ہم مرجائینگے اور مٹی اور ہڈیاں ہو جائینگے ۔ کیا بدلہ دیئے جائینگے [یعنی اعمال کی جزا و سزا ہمکو دیجائیگی] ؟ کیا جب ہم مرجائینگے ۔ اور ہو جائینگے مٹی اور ہڈیاں ۔ کیا ہم پھر اُٹھائے جائینگے ؟ کیا ہمارے اگلے باپ دادا بھی [اُٹھائے جائینگے] ؟ کیا جب ہم زمین میں گم ہو جائینگے ۔ [یعنی گل گلا کر مٹی ہو کر اُسمیں ملجائینگے] تو کیا ہم ایک نئی پیدایش میں آئینگے ؟

کیا ہم لوٹائے جائینگے پچھلے پانوں ؟ کیا جب ہم ہونگے ہڈیاں گلی ہوئی ؟
اور بڑے اصرار سے کہتے تھے - "اِنْ هِيَ اِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا
نَحْنُ بِمَبْعُوْثِيْنَ" [سورۂ انعام] "اِنْ هِيَ اِلَّا مَوْتَتُنَا الْاُوْلٰى وَمَا
نَحْنُ بِمُنْشَرِيْنَ" [سورۂ دخان] "مَا هِيَ اِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوْتُ وَ
نَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا اِلَّا الدَّهْرُ" [سورۂ جاثیہ] یعنی - یہہ زندگی کچھ نہیں
مگر صرف یہی دُنیا کی زندگی اور ہم پھر اُٹھنے والے نہیں - یہہ موت
[یعنی روحانی موت] کچھ نہیں - مگر یہی پہلی [یعنی دنیا کی] موت
اور ہم پھر زندہ کیئے جانے والے نہیں - یہہ زندگی [یعنی مر کر پھر جینا]
بالکل نہیں - مگر ہماری یہی دُنیا کی زندگی - ہم مرتے ہیں اور جیتے ہیں
اور صرف زمانہ ہی ہمکو مارتا ہے [نہ اَور کوئی] اور کمال نادانی سے
یہہ بیہودہ حجّت پیش کرتے تھے "اِئْتُوْا بِاٰبَائِنَا اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ"
[سورۂ جاثیہ و دُخان] یعنی ہمارے پُرکھوں کو لے آؤ اگر تم سچّے ہو -
اور اسی پر اکتفا نکرتے تھے - بلکہ جو لوگ آنحضرت صلّی اللہ علیہ وآلہ وسلّم
سے واقف نہ تھے اُنکو بطور ایک اُعجوبہ کے یہہ کہا کرتے تھے "هَلْ نَدُلُّكُمْ
عَلٰى رَجُلٍ يُّنَبِّئُكُمْ اِذَا مُزِّقْتُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ اِنَّكُمْ لَفِيْ خَلْقٍ جَدِيْدٍ"
[سورۂ سبا] یعنی - کیا ہم تمکو ایک ایسا شخص بتائیں جو تمکو یہہ بتاسے
کہ جب تم بالکل ریزہ ریزہ کیئے جا چُکے ہوگے [یعنی تمہارا ذرہ ذرہ مٹی
میں مل چکا ہوگا] تو تم بیشک نئے سرے سے پیدا ہوگے" اور پھر
اُن سے پوچھتے تھے "اَفْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا اَمْ بِهٖ جِنَّةٌ" یعنی -

آیا اسنے خدا پر بہتان باندھا ہے یا اسکو جنون ہے؟ [جو ایسی خلاف عقل بات کہتا ہے] غرضکہ وہ صرف اس جسم اور اس ہیئت کذائی ہی کو انسان جانتے تھے۔ نفسِ ناطقہ یا روح کے وجود کے قائل نہ تھے۔ اور نہ اُسکے افعال اور نہ اُسکی ذمہ داریوں سے واقف تھے۔ اور اسی وجہ سے یہہ سمجھتے تھے کہ جب آدمی مرگیا اور مٹی مٹی میں اور پانی پانی میں اور ہوا ہوا میں ملگئی اور جسم سڑ گل کر معدوم ہوگیا۔ تو عذاب و ثواب کیسا اور کس پر۔ اب ہر ایک شخص سمجھ سکتا اور غور کرسکتا ہے کہ جن لوگوں کے خیالات ایسے پست اور تنگ و تاریک ہوں۔ اور اُنہوں نے پشت ہا پشت سے اِنہیں خیالات میں نشو و نما پائی ہو اُنکو یہہ یقین دلانا کہ اس جسمِ خاکی کے اندر ایک ایسی چیز بھی ہے جو فنا ہونے والی نہیں اور وہ اپنے افعال و اعمال کی جواب دہ اور ذمہ دار ہے۔ اور پھر عذاب و ثواب کو جو عقلی اور روحانی حقیقتیں ہیں اُنکے ذہن نشین کرنا کسقدر مشکل کام تھا۔ لیکن اُس اُمّی مگر فطرت اللہ کے سب سے بڑے واعظ کے فضل و کمال کو دیکھنا چاہیئے جسکا نام نامی محمد ﷺ ہے کہ اُسنے اپنی اُمت کے لوگوں کی ناقابلیت کی وجہ سے اس باریک و دقیق مسئلہ میں حضرت کلیم کی طرح سکوت اختیار نفرمایا۔ اور نہایت آسان اور عام فہم دلیلوں اور تمثیلوں سے اُسکو لوگوں کے ذہن نشین کیا۔ اور جزا و سزا کی حقیقت کو ایسے فصیح و بلیغ اور مؤثر و دلنشین طریقوں اور پیرائیوں میں بیان فرمایا کہ بہشت و دوزخ کو گویا آنکھوں سے دکھا دیا۔ اور اس طرح پر ایک ایسی مُردہ دل قوم میں جو

بقول سر ولیم میور "روحانیت کے اعتبار سے خمدا جانے کسقدر مدت سے بے حس وحرکت پڑی ہوئی تھی" اپنے کلام جان بخش سے حیات ابدی کی ایک تازہ روح پھونکدی - چنانچہ ذوقس صاحب جو ایک نامدار جرمن مورخ ہیں لکھتے ہیں کہ "شادی وغم - عشق ومحبت اور ہمت وشجاعت کے وہ عظیم الشان اظہارات جنکی کچھ خفیف سی صدائیں اب ہمارے کان میں آتی ہیں محمد صلعم کے زمانہ میں پوری پوری آواز رکھتے تھے اور محمد صلعم کو سب سے زیادہ فصیح وبلیغ لوگوں سے صرف برابری ہی کرنی نہیں پڑی تھی بلکہ اُنپر فوق لیجانا پڑا تھا - اور اپنے کلام کی فصاحت وبلاغت کو اپنے دعوی رسالت کی دلیل گردانا پڑا تھا - محمد صلعم کے پیشتر کے شعرانے عاشقانہ اشعار بہت کہے تھے - چنانچہ عنترہ نے جسکے عشق کا حال ایک بہت مشہور داستان میں لکھا ہے - اور اِمْرَءُ الْقَیس نے جسکو محمد صلعم نے پیشواے شعراے عرب مگر رہنماے اہل جہنم بتایا ہے - نہایت عالی اور آبدار مضامین عشقیہ نظم کیئے - اور شراب وکباب اور معشوقان ماہوشں وسیمیں تن کی تعریف میں فصاحت وبلاغت کے دریا بہا دیئے - مگر محمد صلعم نے عاشقانہ مضامین نظم نہیں کئے - نہ کوئی عاشقانہ غزل کہی - نہ اِس دُنیاے فانی کے رنج ورحمت - نہ عرب کی شمشیر آبدار وشتر بے مُہار - نہ عرب کے رشک وحسد اور خواہش انتقام نہ کسی قوم وقبیلہ کے آبا واجداد کی شجاعت وجوانمردی نظم کی - نہ کوئی ایسا مضمون بیان کیا - جس سے معلوم ہو کہ اُسکے نزدیک وجود بشر کی کوئی حقیقت

ہی نہیں اور انسان کے لیئے مطلقاً فنا ہوجانا ہی ہے - الغرض اُسنے لوگونکو شعروسخن نہیں سکھایا - بلکہ اسلام سکھایا - اور کیونکر سکھایا کہ زمین وآسمان کو شق کرکے جنت ونار کو مجسّم کرکے دکھادیا ‘‘ ٭ انتہے قولہ جسکا نتیجہ یہہ ہوا کہ وہی ہیئے کے اندھے عرب جنکو صرف یہہ دُنیا ہی سُوجھتی تھی اور آیندہ کے حال سے بالکل بیخبر تھے اپنی اپنی استعداد وقابلیّت کے موافق مدارج ایمان وایقان اور اذعان وعرفان میں ایسے ترقی کر گئے اور نور معرفت سے اُنکی آنکھیں ایسی روشن ہوگئیں کہ بعض نفوس عالیہ - قیامت اور جو کچھ کہ اُس عالم میں پیش آنے والا ہے - اُسکو اسی عالم میں دیکھنے لگے - چنانچہ امام العُرفا وسیّد الاوصیا حضرت عَلیؑ مُرتضےٰ علیہ التحیّتہ والثنا نے جو خلیفہ برحق اور مظہر اتم جناب رسول خدا صلّی اللہ علیہ وآلہ وسلّم کے علم وحکمت ٭٢ اور ایمان ومعرفت کے ہیں علانیہ کہدیا ’’ لَوْ کُشِفَ الْغِطَاءُ

٭ دیکھو رسالہ کوارٹرلی ریویو جلد ۱۲۷ - نمبر ۲۵۴ لندن ۱۸۶۹ء مؤلف

٭٢ حدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ ’’ اَنَا مَدِیْنَۃُ الْعِلْمِ وَعَلِیٌّ بَابُہَا ‘‘ یعنی فرمایا رسول خدا صلّی اللہ علیہ وآلہ وسلّم نے ’’ کہ من شہر علمم علیؑ درست ‘‘ و ’’ اَنَا دَارُ الْحِکْمَۃِ وَعَلِیٌّ بَابُہَا ‘‘ یعنی فرمایا آنحضرت نے کہ مَیں حکمت آلہیہ کا گھر ہُوں اور عَلیؑ اُسکا دروازہ ہے (دیکھو کتاب مِشکوٰۃ وجامع ترمذی وغیرہ باب مناقب عَلیؑ علیہ السّلام)

جناب مُقدّس مرتضوی کے فضائل وکمالات کا اعتراف نہ صرف اُن کے کفش بردار مومنوں اور مسلمانوں ہی کو ہے - بلکہ مخالفوں اور غیر مذہب والوں نے بھی بڑے شدّومد سے اُسکا اعتراف کیا ہے - دیکھو ہائی کورٹ بمبئی کے فاضل جج مسٹر جسٹس آرنولڈ نے ایڈوکیٹ جنرل بنام محمد حسین خوجہ

مَا ازْدَدْتُ یَقِیْنًا " یعنی اگر یہہ حجاب جسمانی اُٹھ جاوے تو بھی میرا یقین کچھ نہین بڑھنے کا - یعنی خدا کے وجود اور احوال آخرت کی نسبت جو یقین اور اطمینان قلبی اُور لوگوں کو اس دُنیا سے گزرنیکے بعد حاصل ہوگا وہ مجکو اسی عالم مین حاصل ہے - اور آپ کے اصحاب میں سے ذعلب نامے ایک شخص نے جو یہہ سوال کیا کہ " هَلْ رَاَیْتَ رَبَّكَ یَا اَمِیْرَ الْمُؤْمِنِیْنَ " یعنی - کیا آپ نے اپنے پروردگار کو دیکھا ہے یا امیر المومنین " تو آپنے فرمایا " اَفَاَعْبُدُ مَا لَا اَرٰی " یعنی پھر کیا مَیں اُسکی پرستش کرتا ہوں جسکو دیکھتا نہیں - اور جب اُسنے عرض کیا کہ " کَیْفَ تَرَاهُ " یعنی آپ اُسے کیونکر دیکھتے ہیں - تو غایت درجہ کی تنزیہہ و تقدیس اور حکمت و معرفت سے بھرا ہوا یہہ جواب دیا " لَا تُدْرِكُهُ الْعُیُوْنُ بِمُشَاهَدَةِ الْعِیَانِ وَلٰكِنْ تُدْرِكُهُ الْقُلُوْبُ بِحَقَایِقِ الْاِیْمَانِ " یعنی - آنکھیں خدا کو کھلم کھلا نہیں دیکھ سکتیں مگر دل ایمان کی حقیقتوں سے اُسکو دیکھ لیتے ہیں - یعنی جب انسان کا دل ماسوی اللہ کی کدورتوں سے پاک وصاف ہوکر آئینہ کی مانند مُجلّٰے و شفّاف ہوجاتا ہے - یہانتک کہ اُسکو اپنے وجود سے بھی ذہول اور بیخبری ہوجاتی ہے - تو نور جلال وجمال الٰہی اُسمین چمکنے لگتا ہے اور انسان میں اور خدا میں کوئی پردہ اور حجاب نہیں رہتا - اور وہ ایمان و

کے مشہور مقدمہ میں جو ایک نہایت عالمانہ فیصلہ لکھا تھا اُسمیں یہہ لکھا ہے -

" الغرض علیؑ کی شہادت سے سب مسلمانوں میں ایک تہلکہ عظیم پڑ گیا - علیؑ کو سب لوگ دِل سے دوست رکھتے تھے اور وہ اِسی قابل تھے - اُس زمانہ میں بھی جبکہ شجاعانِ عرب شہرۂ آفاق تھے - ضرغام آلِ ابوطالب اسد اللہ الغالب

معرفت کے اُس درجہ کو پہنچ جاتا ہے - جسکو رویت اور دیدار سے تعبیر
کیا جا سکتا ہے - یعنی ایک ایسا رُوحانی مکاشفہ حاصل ہو جاتا ہے کہ گویا
خُدا کو آنکھوں سے دیکھ لیا - فَلِلّٰهِ دَرُّ مَنْ قَالَ ؎ "حجاب و پردہ ندارد
نگارِ سرکشِ ما - تو خود حجابِ خودی حافظ از میان برخیز" پس محدّثِ جلیل
مُحَمَّدْ بن اِسْمَاعِیْل بُخَارِیْ اور مُسْلِم نے جو جریر بن عَبْدُ الله
سے یہہ روایت کی ہے کہ آنحضرت صلّی اللہ علیہ وآلہ وسلّم نے فرمایا -
"اِنَّکُمْ سَتَرَوْنَ رَبَّکُمْ عِیَانًا" یعنی - بیشک قریب ہے کہ تُم
اپنے پروردگار کو ظاہر طور پر دیکھو گے - اور ایک روایت میں ہے -
"اِنَّکُمْ سَتَرَوْنَ رَبَّکُمْ کَمَا تَرَوْنَ هٰذَا الْقَمَرَ" یعنی - جس طرح تُم اِس
چاند کو دیکھ رہے ہو قریب ہے کہ اُسی طرح اپنے پروردگار کو دیکھو گے
اور ایسی ہی اَور چند روایتیں جو رویت کے باب میں کتاب مِشْکٰوۃ
میں منقول ہیں اگر صحیح ہوں تو اُنکا مدّعا بھی یہی مکاشفہ روحانی ہے جو کامل المعرفت
مومنین کو عالمِ آخرت میں نہایت اتم و اکمل طور پر حاصل ہوگا - نہ اَور کچھ کیونکہ
رویت بصری تو عقلاً ناممکن ہے - اور نص صریح قرآنی اور حدیث صحیح نبوی کے
بھی برخلاف ہے - چنانچہ خدا تعالیٰ نے صاف فرمادیا ہے "لَا تُدْرِکُهُ
الْاَبْصَارُ" یعنی - یہہ ظاہر کی آنکھیں اُسکو [یعنی ذات مقدس الٰہی کو] نہیں

اُن کا لقب تھا - اور اشجع العرب اُن کو کہتے تھے - شجاعت - حکمت - ہمت
عدالت - سخاوت اور زہد و تقویٰ میں علیؑ کا عدیل و نظیر تاریخ عالم میں کمتر نظر آتا ہے
[ماخوذ از لا رپورٹ بمبئی جلد دوازدہم] مؤلف عفی عنہ

دیکھ سکتیں - اور جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا - جیسا کہ مشکوٰۃ کے اسی باب میں بروایت مُسلِم آنحضرت کے خادم خاص ابُوذر سے منقول ہے - کہ اُنہوں نے آپ سے عرض کیا کہ "ھَلْ رَاَیْتَ رَبَّکَ" یعنی - کیا آپ نے اپنے پروردگار کو دیکھا ہے ؟ تو آپ نے فرمایا - "نُورٌ اَنّٰی اَرَاہُ" یعنی - خدا تو نور ہے مَیں اُسکو کیونکر دیکھ سکتا ہوں - یعنی بقول طیبی شارح مشکوٰۃ "نور اُسکا حجاب ہے - کیونکہ نور کا کمال دیکھنے کا مانع ہوتا ہے" جیسے آفتاب کا نور جو خدا کی مخلوقات میں سے ایک ادنیٰ مخلوق ہے - اُسکی ذات کی رویت کا مانع ہے - پس خدا جو نور اور روشنی کا بھی خالق ہے اُسکو یہہ ظاہری آنکھیں کیونکر دیکھ سکتی ہیں "مَا لِلتُّرَابِ وَرَبِّ الْاَرْبَابِ"

ہمارے اس بیان کے پڑھنے کے بعد ہر ایک منصف مزاج شخص [اگر کوئی ایسا شخص ہو] یہہ فتویٰ دینے میں تامّل نکریگا کہ جس کتاب کی تعلیم روح کو ایسی ترقی دینے والی اور نتیجے ایسے عظیم الشان و معجز ہیں کہ اگر اُن کو ابرائے اکمہ و احیائے موتیٰ سے تعبیر کیا جائے تو مبالغہ نہیں ہے - اور جو لطافتِ زبان و حسنِ بیان کے اعتبار سے اپنی نوع میں یکّہ و یگانہ اور کامل تر و اعلیٰ تر ہے - وہ کسی ایسے وجود کا کلام نہیں ہو سکتی جو خود ہی اپنی فطرت میں ناقص و عاجز اور مرکب عَنِ الْخطاءِ والنسیان ہے بلکہ اُسکا مصدر وہی کامل الذات اور یہہ قدرت ہستی ہونی چاہیئے جو تمام زمین و آسمان - اجرام و اجسام - ارواح و اشباح - کی خالق - اور اندھیرے کو اُجالا -

اوجالے کو اندھیرا معدوم کو موجود۔ موجود کو معدوم۔ زندوں کو مردہ اور مُردوں کو زندہ کردینے پر قادر ہے۔ کیونکہ کامل شئے کا صدور کامل ہی سے ہوسکتا ہے ناقص سے نہیں ہوسکتا۔ چنانچہ بشپ مِڈ لٹن جو ایک عالم و فاضل شخص تھا کہتا ہے کہ "یونانی توریت اور انجیل سے بالکل جہالت اور وحشیانہ پن ظاہر ہوتا ہے۔ اور جملہ عیوب سے جنکا کسی زبان میں پایا جانا ممکن ہے بھری ہوئی ہیں۔ مگر ہمکو از روئے فطرت کے خود بخود یہہ توقع ہوتی ہے کہ الہامی زبان کا سلیس و لطیف اور عمدہ و پر اثر ہونا چاہئیے اور اُسکا عام کلام کی قوت اور اثر سے بھی متجاوز ہونا ضرور ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ سے ہاں کوئی چیز ایسی نہیں ہوسکتی جسمیں کسی قسم کا نقص ہو۔ خلاصہ یہہ کہ ہمکو افلاطُون کی سی لطافت اور سِسَرو کی سی بلاغت کا متوقع ہونا چاہئیے" اور اسی اصول پر مبنی ہے وہ دعویٰ جو قرآن مجید کی اُن آیتوں میں کیا گیا ہے جو ہم اپنی اس کتاب کے شروع میں لکھ آئے ہیں۔ اور جن میں سے ایک آیت یہہ ہے۔

"قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْاِنْسُ وَالْجِنُّ عَلٰٓى اَنْ يَّاْتُوْا بِمِثْلِ هٰذَا الْقُرْاٰنِ لَا يَاْتُوْنَ بِمِثْلِهٖ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيْرًا"

عرب جاہلیت دیوؤں اور خبیث ارواحوں کو مانتے تھے تمام خیالی اور وہمی اور فرضی صورتیں جو بیابانوں یا پُرانی مسمار و منہدم عمارتوں میں اُنکو نظر آتیں [جنکی کہ تنہا آدمی کے خیال میں اکثر صورت بنجاتی ہے] اُن سب کو مختلف قسم کی خبیث ارواحیں تصوّر کرتے تھے۔ نیک اور بد

جنات میں عقیدہ رکھتے تھے۔ اُنکی مختلف صورتیں اور شکلیں مقرر کی تھیں اور مختلف نام رکھے تھے۔ اُن کے نزدیک بعض جنات نصف جسم انسان کا سا اور نصف جسم روحانی رکھتے تھے۔ اُن کو جنگلوں اور پہاڑوں میں انسانوں سے مخفی رہنے والے جانتے تھے۔ اور شریر اور زبردست وقوی ہیکل لمبا تڑنگا خیال کرتے تھے۔ اور اُن کی پرستش کرتے تھے۔ اُن میں جنوں کے وجود کا یقین ایسا پھیل گیا تھا کہ یہہ سمجھتے تھے کہ ہر ایک جنگل میں جن رہتے ہیں۔ چنانچہ جب سفر کو جاتے یا شکار کے لیئے کسی جنگل میں اُترتے تو اُس جنگل یا میدان کے جنوں کے سردار سے پناہ مانگتے اور کہتے "اَعُوذُ بِعَظِیمِ هٰذَ الْوَادِی" اُنہوں نے عبقر نامے ایک خیالی شہر قرار دے رکھا تھا اور سمجھتے تھے کہ اُسمیں بہت کثرت سے جن رہتے ہیں۔ اور ہر ایک عمدہ وعجیب چیز کو اِس خیال سے اُسکی طرف منسوب کرتے تھے کہ گویا وہ جنوں کی بنائی ہوئی ہے۔ غرضکہ وہ جنوں کو اعلیٰ سے اعلیٰ اور مشکل سے مشکل چیز کے بنا لینے پر قادر سمجھتے تھے۔ شعرا کا یہہ اعتقاد تھا کہ ایک ایک جن اُنکے اختیار میں رہتا ہے اور جسقدر بڑا شاعر ہوتا ہے اُسیقدر زبردست جن اُسکا محکوم ہوتا ہے۔ دیکھو موسےٰ بن جابر شاعر اپنی تعلی میں کہتا ہے " وَمَا نَفَرَتْ جِنِّی وَمَا فُلَّ مِبْرَدِی" یعنی میرا جن بدک نہیں گیا اور نہ میرا سوہان ہی بیکار ہوگیا ہے۔ پس خدا تعالیٰ نے قرآن مجید کے الہامی اور ربانی الاصل ہونیکے دعوے کو مؤکد کرنیکے لیئے اپنے رسول کو فرمایا کہ [بعض کافر جو یہہ کہتے

ہیں کہ ہم چاہیں تو قرآن کی مثل لا سکتے ہیں)" تو اُن سے کہدے کہ آدمی تو کیا اگر جن بھی (جنکو تم اپنے خیال میں چنیں وچناں سمجھتے ہو) تمہاری مدد کے لیئے متفق ہو جائیں تو بھی کوئی ایسا کلام نہ لا سکینگے جو اسرار حقیقت و معرفت اور علم حکمت و مکارم اخلاق و اصول عامہ سیاست سے بھرپور اور حسن بیان و لطافت زبان اور اثر قوت میں قرآن کی مانند ہو" اور تاریخ گواہ ہے کہ عرب جاہلیت باوجود اُس غایت مرتبہ کی عداوت و مخالفت کے جو بانی اسلام علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام سے رکھتے تھے۔ اور اُس اعلیٰ واکمل درجہ کی دستگاہ کے جو فصاحت و بلاغت میں اُنکو حاصل تھی۔ اور اُس انتہا کی جدوکد اور اصرار و استبداد کے جو آنحضرت کے دعوی رسالت کی تکذیب اور قرآن مجید کے منزل من اللہ ہونے کی تردید میں کرتے تھے قرآن مجید کی ایک چھوٹی سی چھوٹی سورہ کی مانند بھی نہیں لا سکے۔ اور اُن کا وہ سب سے بڑا اور نامی گرامی شاعر جو انا ولا غیری کا دم بھرتا تھا۔ اور جسکا نام لبید تھا سورہ بقرہ کی چند آیتوں کو پڑھکر بے اختیار چلا اُٹھا کہ خدا اور اُس شخص کے سوا جسپر وحی نازل ہوتی ہو کوئی انسان ایسا کلام نہیں کر سکتا۔ اور فوراً شرک و بت پرستی کو چھوڑکر خدا پرست مسلمان ہو گیا۔ چنانچہ جارج سیل صاحب اپنے ترجمۂ قرآن کے دیباجہ میں لکھتے ہیں کہ "یہہ بات علی العموم مسلّم ہے کہ قرآن قریش کی زبان میں جو جملہ اقوام عرب میں شریف ترین و مہذب ترین قوم ہے انتہا کی لطیف اور پاکیزہ زبان میں لکھا گیا ہے۔ لیکن اور زبانوں کی بھی کسیقدر آمیزش ہے۔ گو وہ آمیزش بہت ہی قلیل ہے

وہ لاکلام عربی زبان کا نمونہ ہے - اور زیادہ پکے عقیدہ کے لوگوں کا
یہہ قول ہے اور نیز اس کتاب سے بھی ثابت ہے کہ کوئی انسان
اسکا مثل نہیں لکھ سکتا [گو بعض فرقوں[۵۱] کی مختلف راے ہے]
اور اِسی واسطے اُسے لازوال معجزہ قرار دیا ہے جو مُردہ کے زندہ کرنے
سے بڑھکر ہے - اور تمام دُنیا کو اپنے ربّانی الاصل ہونیکا ثبوت دینے
کے لیئے اکیلا کافی ہے - اور خود محمدؐ نے بھی اپنی رسالت کے ثبوت
کے لیئے اسی معجزہ کی طرف رجوع کیا تھا اور بڑے بڑے فصحاے عرب
کو [جہاں کہ اُس زمانہ میں اِس قسم کے ہزارہا آدمی موجود تھے جنکا محض یہہ
شغل اور حوصلہ تھا کہ طرز تحریر اور عبارت آرائی کی لطافت مین لایق و
فایق ہوجائیں] علانیہ کہلا بھیجا تھا کہ اسکے مقابلہ کی ایک سورہ ہی بنادو
- اس بات کے اظہار کیواسطے کہ اِس کتاب کی خوبی تحریر کی اُن ذی لیاقت
لوگوں نے فی الواقع تعریف و توضیف کی تھی جنکا اِس کام میں مُبصّر ہونا مسلّم
ہے منجملہ بیشمار مثالوں کے ایک مثال کو بیان کرتا ہوں - لَبِید بن رَبِیعَہ
عامری جو محمدؐ کے زمانہ میں سب سے بڑے زبان آوروں میں سے
تھا اُسکا ایک قصیدہ[۵۲] خانۂ کعبہ کے دروازہ پر چسپاں تھا [یہہ رتبہ نہایت
اعلی تصنیف کے لیئے مرعی تھا] اور کسی شاعر کو اُسکے مقابل میں کسی اپنی

[۵۱] بعض فرقوں کی جگہہ بعض شخصوں کہنا مناسب تھا۔ مؤلف عفی عنہ

[۵۲] مشہور و معروف قصاید "سَبعۂ مُعلّقہ" میں سے چوتھا قصیدہ وہی ہے
جسکا ذکر مسٹر سیل نے اپنے اس بیان میں کیا ہے - مؤلف عفی عنہ

تصنیف کے پیش کرنے کی جرأت نہوتی تھی - لیکن جبکہ تھوڑے ہی عرصہ
کے بعد قرآن کی دوسری سورہ [بقرہ] کی آیتیں اُسکے مقابلہ میں لگائی
گئیں تو خود لبید [جو اُس زمانہ میں مشرکین میں سے تھا] شروع ہی
کی آیت پڑھکر بحر تحیر میں غوطہ زن ہوا - اور فی الفور مذہب اسلام قبول کیا
اور بیان کیا کہ ایسے الفاظ صرف نبی ہی کی زبان سے برآمد ہوسکتے ہیں"
اور متصلاً لکھتے ہیں کہ " قرآن کا طرز تحریر عموماً خوشنما اور روان ہے
بالخصوص اُس جگہہ کہ جہاں وہ پیغمبرانہ وضع اور توریتی جملوں کو نقل کرتا ہے
وہ مختصر اور بعض مقامات میں مبہم ہے - اور ایشیائی ڈھنگ کے
موافق پرحیرت صنعتوں سے مرصع - اور روشن اور پرمعنی جملوں سے
مزین ہے - اور اکثر جگہہ اور علی الخصوص اُس مقام پر جہاں کہ اللہ تعالٰے
کی عظمت اور اوصاف کا بیان ہے نہایت عالی مرتبہ اور رفیع الشان ہے"
پس مسٹر گبن کا یہہ لکھنا کہ " آنحضرت جوش مذہبی یا خودپسندی کی
تحریک سے اپنی رسالت کی صداقت کو اپنے قرآن کی خوبی پر منحصر کرتے ہیں
اور دلیری کے ساتھہ یہہ دعوی کرتے ہیں کہ انسان اور ملایک دونوں میں
سے کوئی تو اُسکے ایک صفحہ کی مانند بنا دے - اور پھر خود ہی بڑے زور
سے یہہ کہتے ہیں کہ ایسا بے نظیر کلام صرف اللہ تعالٰی ہی کی طرف سے
ہوسکتا ہے" - اور نیز یہہ کہنا کہ " یہہ دلیل نہایت استحکام کے ساتھ
ایک محو عقیدت عرب کی طرف خطاب کی گئی ہے جسکی طبیعت وجد
میں آکر ایمان سے آنے اور کان خوش آیند الفاظ کو سنکر مسرت اندوز ہونیکے

لیئے موزون - اور جسکی بے علمی انسانی ذہانت کے ایجادوں کا مقابلہ نے سے قاصر ہے" صریحاً تاریخ سے چشم پوشی کرنا ہے - کیا اُن ہزارہا فصحاو بُلغا میں جنکا بقول مسٹر سیل "محض یہہ شغل اور حوصلہ تھا کہ طرز تحریر اور عبارت آرائی کی لطافت میں لایق وفایق ہو جائیں" کوئی بھی ایسا تھا ؟ جو ایک لیسے شخص کا کہ جو نہ کسی مکتب میں بیٹھا - نہ کسی اُستاد سے پڑھا - اور نہ کسی شاعر سے شعر کہنا سیکھا - مقابلہ کرتا اور قرآن کی طرز کے چند چھوٹے چھوٹے فقرے لکھکر اُسکے اس بڑے دعوی کو جو مسٹر گبن کے نزدیک "جوش مذہبی یا خود پسندی کا نتیجہ تھا" رد کر دیتا - اور اِس طرح سے اپنی قوم اور اپنے خداؤں کو اُس آفت سے بچا لیتا جو آخر کار اُس ناصح امین کی بات نہ ماننے سے جو نہایت دلسوزی و ہمدردی اور ہمجنسی کے جوش سے صرف اُن ہی کے بھلے کی خاطر اُنکو نصیحت کرتا تھا اُنپر پڑی - اور جبکہ باوجود اُسکے بار بار کے اِس دعوے کے کوئی فصیح سے فصیح اور بلیغ سے بلیغ اُسکی تردید نہیں کر سکا اور وہ لوگ لفظی مقابلہ کو چھوڑکر تیر و شمشیر کے ساتھ مقابلہ پر مجبور ہوئے تو صاف ثابت ہے کہ یہہ ایک ربّانی کرشمہ تھا جسنے تمام فصحا و بُلغاے عرب کو قرآن کے مقابلہ میں ناچار اور عاجز کر دیا تھا اور خدا کا یہہ فرمانا بالکل سچ تھا اور ہے کہ " قُل لَّئِنِ اجْتَمَعَتِ الْجِنُّ وَالْاِنْسُ [الی آخر الایۃ]

عیسائی مصنّفوں نے جنمیں سے ایک سر ولیم میور بھی ہیں بڑی جد و جہد کے بعد اپنے نزدیک قرآن مجید میں یہہ عیب نکالا ہے کہ اُسکے قصص و احکام اور بیانات میں بے ربطی ہے - چنانچہ گبن استہزاءً

لکھتا ہے کہ " یورپ کا کافر قرآن کے قصص اور مواعظ اور بیان کی

بے انتہا ناموزوں بے ربطی کو جس سے شاذ ہی کوئی تصور یا خیال پیدا ہوتا

اور جو کبھی تو ایسا پست ہے کہ گویا زمین پر لوٹتا ہے اور کبھی ایسا بلند ہے کہ

گویا بادلوں کے پار ہوجاتا ہے بے صبری کے ساتھ پڑھتا ہے" اور

اگرچہ اُسنے اسکی وجہ نہایت انصاف سے خود ہی بیان کردی ہے کہ

" طرز بیان کی فصاحت و بلاغت ترجمہ کے ذریعہ سے یورپ کے

کافر تک نہیں پہنچ سکتی" مگر ہمپر فرض ہے کہ اسکو کسیقدر تفصیل کے

ساتھ بیان کریں تاکہ ناظرین کو معلوم ہوجاوے کہ مخالفین کے بیانات میں

کہانتک سچائی ہے -

واضح ہو کہ قرآن مجید اپنی اصل موہنی اور دلربا صورت میں

فرنگستان میں نہیں پہنچا - بلکہ اُس شکل میں وہاں پہنچا ہے جسکا خاکہ مسٹر

گاڈفرے ہیگنس نے عمدہ طور پر ان الفاظ میں کھینچا ہے کہ " اگر عبرانی

کتب مقدسہ کا ترجمہ اس طرح پر شایع کیا جاوے کہ ہر لفظ قابل تبدیل متین

اور شایستہ معنی سے ذلیل اور غیر مہذب معنی میں بدل دیا جاوے - اور

ہر آیت کا مضمون کسی جوڑ توڑ اور ناقابل برداشت غلط ترجموں اور غلط تاویلوں

کے ساتھ مصنف پر معیوب معنی پہنانے کا ذریعہ بنایا جاوے - اور ایک بیقدر

اور خراب شرح اُسکے ساتھ لگادی جائے تو اُس ذریعہ کا کسیقدر تصور بندھ سکتا

ہے کہ جسکی وساطت سے قرآن کی اشاعت یورپ میں ہوئی" اور

چند اور مشہور و معروف عیسائی مصنفوں نے بھی اسکی تائید کی ہے -

چنانچہ مانشیور سیواری جو ایک فرانسیس مترجم قرآن ہے
مانشیور ڈوراپر [یہہ شخص گورنمنٹ فرانس کیطرف سے مصر میں کانسل
تھا اور زبان عربی وترکی جانتا تھا] کے ترجمہ کی نسبت لکھتا ہے کہ" اگر
قرآن جو تمام ایشیائی ملکوں میں عبارت کے کمال اور قوت خیالات کے
مجد و اجلال میں اعلی مرتبہ پر ہے ڈوراٹر کے ترجمہ میں ایک نامرتب
اور سست و بے مزہ بیان کہ جس سے طبیعت دق ہو جاے معلوم ہو
تو یہہ الزام اُس طرز پر لگانا واجب ہے جو ڈوراٹر نے اِس ترجمہ میں
اختیار کی - یہہ کتاب زبور داؤد کی مانند جُدا جُدا آیتوں میں ہے - یہہ طرز
تحریر جو نبیوں نے اختیار کی اس غرض سے تھی کہ نثر میں زندہ خیالات
اور نظم کے استعارے اور محاورات بیان میں آسکیں - ڈوراٹر نے بالحاظ
متن کے سب آیتوں کو ملا دیا - اور اُن کو ایک بیان مسلسل کردیا - اور اس مضیبت
کے رفع کرنے کو کلمی تفسیریں اور بیکارہ عبارتیں بیچ میں ملادیں جس سے
اسکے خیالات کی شان اور عبارت کی فریبندگی بالکل جاتی رہی اور اصل کی
تعریف ناممکن ہو گئی - اس ترجمہ سے کوئی نہیں خیال کرسکتا کہ قرآن عربی زبان
میں وحید و فرید ہے"

اور اسی ترجمہ کی نسبت سیل صاحب لکھتے ہیں کہ" اسکے ہر صفحہ میں
غلطیاں ہیں - اور اکثر تبدل اور حذف و زیادتی کی ایسی خطائیں ہیں جو اس
قسم کی تصنیف میں معاف و معذور نہیں ہو سکتیں"

قرآن مجید کا ایک اور ترجمہ جو فادر لیویئس مراکشی نے کیا اور حامل المتن

مع حاشیہ چھاپا گیا - اُسکی نسبت "مانشیور سیواری" لکھتا ہے کہ "اس فاضل راہب نے جسنے چالیس برس ترجمہ اور تردید کرنے میں صرف کیئے صحیح طریقہ کا برتاؤ کیا - یعنی متن کے موافق آیتوں کی تقسیم کی مگر ترجمہ لفظی کر ڈالا - اسنے قرآن کے مضموں کو نہیں بیان کیا - بلکہ اُسکو لاطینی وحشی زبان میں پریشان کر دیا ہے - اور گو اصل عبارت کی سب خوبیاں اس ترجمہ سے جاتی رہیں - تاہم اس ترجمہ کو ڈوراپر کے ترجمہ پر ترجیح ہے"

مراکشی نے جو ایک نہایت متعصب شخص تھا ایک رسالہ بھی اسلام کی تردید میں اس ترجمہ کے ساتھ چھاپا تھا - اُسکے طرز استدلال کی نسبت مسٹر سیل لکھتے ہیں کہ "جو حاشیے اسنے لگائے وہ تو بڑے فائدے کے ہیں - مگر اسکی تردید جسکی وجہ سے کتاب کی ضخامت بہت بڑھگئی - وہ بہت ہی کم یا کسی کام کی نہیں - کیونکہ اکثر ناکافی اور گاہ گاہ گستاخانہ ہے"

پہلا انگریزی ترجمہ جو مسٹر الکزنڈر راس نے کیا وہ ڈوراپر کے ترجمہ کا ترجمہ ہے اور اسیلئے وہ خرابی اسمیں بھی ہے جو ڈورائر کے ترجمہ میں ہے - البتہ دوسرا ترجمہ جو مسٹر جارج سیل نے کیا کسیقدر اچھا ہے مگر وہ عیب جسکی شکایت سیواری نے کی ہے اور جسنے لطف مناسبت وارتباط آیات کو کھو دیا - جسکے باعث سے پڑھنے والوں کو "ایک بے مزہ پھیکی اور الجھاؤ کی تقریر معلوم ہوتی ہے" اُس میں بھی موجود ہے یعنی آیتوں کی تفریق نہیں کی اور تمام کتاب کو ایک بیانِ مُسلسل کر دیا ہے -

غرضکہ اس قسم کے ترجموں[۱] کے ذریعہ سے قرآن مجید یورپ میں پہنچا ہے
اور مسلمانوں کو تو خدا نے توفیق ہی نہیں دی کہ خود دوسری زبانوں میں ترجمہ
کرتے اور مختلف ملکوں میں شایع کرتے۔ اور اس طرح پر قرآن مجید کا اصلی

---

[۱] فہرست مندرجہ ذیل سے یہ ظاہر ہوگا کہ بارہویں صدی عیسوی سے لیکر اسوقت تک
یورپ کی کس کس زبان میں قرآن مجید کا ترجمہ ہوا ہے۔

شمار	مترجم کا نام	زبان	سنہ
(۱)	رابرٹ روٹن اینسس	لاطن	سنہ ۱۱۴۳ء
(۲)	انڈریا ارّاوابینی	اطالیہ	——
(۳)	جوھانس انڈریاس	ایروگونین*	سنہ ۱۵۰۰ء
(۴)	انڈریو ڈورایر	فرنچ	سنہ ۱۶۴۷ء
(۵)	الگزنڈر راس	انگریزی	——
(۶)	لیوئیس مراکشی	لاطن	سنہ ۱۶۹۸ء
(۷)	جارج سیل	انگریزی	سنہ ۱۷۳۴ء
(۸)	میگرلن	جرمن	سنہ ۱۷۷۲ء
(۹)	سیواری	فرنچ	سنہ ۱۷۸۳ء
(۱۰)	واھل	جرمن	سنہ ۱۸۲۸ء
(۱۱)	گارسن ڈی ٹاسی	فرنچ	سنہ ۱۸۲۹ء
(۱۲)	کاسمرسکی	ایضاً	سنہ ۱۸۴۰ء
(۱۳)	الممان	جرمن	سنہ ۱۸۴۰ء
(۱۴)	جے۔ ایم راڈویل ایم اے	انگریزی	سنہ ۱۸۶۱ء

* ایروگونیا اسپین کے ایک صوبہ کا نام ہے وہاں کی زبان کو ایرگونین کہتے ہیں یعنی منسوب بہ ایروگونیا۔ مولف

حسن وجمال لوگوں کو دکھاتے مگر بقول سعدی کہ "حاجت مشاطہ نیست روے دلارام را" اُسنے خود ہی اپنے روے روشن سے نقاب اُٹھا کر وہ ربّانی تجلّی کی کہ اُن ہی لوگوں میں سے جو اُسکے مخالف اور منکر تھے حقیقت بین اہل نظر کو اپنا والہ و شیدا کر لیا اور وہ ہزار دل سے اُسکے خداداد حسن وجمال اور فضل وکمال پر فریفتہ ہو گئے اور بے اختیار اُنکی زبان پر آگیا کہ وہ از سرتا پا صداقت اور ہر قسم کے اوصاف کا معدن ومخزن ہے۔ چنانچہ مسٹر طامس کارلائل مرحوم جو اس صدی کے نہایت مشہور ومعروف فضلا میں سے ہیں فرماتے ہیں کہ "میرے نزدیک قرآن میں سچائی کا جوہر اُسکے تمام معنی میں موجود ہے جسنے اُسکو وحشی عربوں کی نظر میں بیش بہا کر دیا تھا۔ سب سے اخیر یہہ کہا جا سکتا ہے کہ یہہ کتاب یعنی قرآن سب سے اوّل اور سب سے اخیر جو عمدگیاں ہیں وہ اپنے میں رکھتا ہے اور ہر قسم کے اوصاف کا بانی ہے بلکہ دراصل ہر قسم کے وصف کی بنا صرف اُسی سے ہوسکتی ہے"۔*

مسٹر گاڈ فرے ہیگنس جو وہ بھی علم وفضل اور بے تعصبی وانصاف پسندی میں بڑے عالی رتبہ شخص ہیں لکھتے ہیں کہ "مسیح کی انجیل کی طرح قرآن غریب آدمی کا دوست اور غمخوار ہے۔ بڑے آدمیوں کی نالایق مزہ کی ہر جگہہ مذمت کرتا ہے۔ وہ آدمیوں کی باعتبار مدارج کے توقیر نہیں کرتا ہے یہہ امر اُسکے مصنف کی [خواہ وہ عرب کے نامی پیغمبر محمدؐ ہوں خوہ مل

* دیکھو کتاب ہیروز اینڈ ہیروز ورشپ۔ لکچر دویم۔ مؤلف عفی عنہ

اُنکے خلیفہ عثمان] لازوال نیکنامی کا باعث ہے کہ اُسمیں ایسا ایک بھی حکم نہیں تبلایا جاسکتا ہے کہ جسمیں پولیٹکل خوشامد و رواداری کی طرف ذراسا بھی مَیل ہو جیساکہ ویسٹ منسٹر ریویو میں منصفانہ راے دیگئی ہے۔ اگر خود مختار وجابر ایشیائی فرماں رواؤں کو اُنکے ارادہ سے کوئی چیز کبھی روک سکتی ہو تو وہ غالبًا قرآن کی ایک بے تکلّف آیت کسی ذی جُرأت واعظ کی زبانی ہوگی"

مسٹر جان ڈیون پورٹ جو یہہ بھی ایک بڑے عالم اور غیر متعصب شخص ہیں فرماتے ہیں کہ " منجملہ اُن بہت سی اعلیٰ درجہ کی خوبیوں کے جو قرآن کے لیئے واجب طور پر باعث فخر و ناز ہوسکتی ہیں دو خوبیاں نہایت بیّن ہیں۔ یعنی اوّل تو اُسکا وہ مؤدّبانہ اور ہیبت و رُعب سے بھرا ہوا طرز بیان جو ہر ایک مقام پر جہاں خداتعالیٰ کا ذکر یا اُسکی ذات کی طرف اشارہ ہے اختیار کیا گیا ہے۔ اور جسمیں خداوند عالم کو اُن جذبوں اور اخلاقی نقصوں سے منسوب نہیں کیا جو اِنسان میں پاے جاتے ہیں۔ دوسرے اُسکا اُن تمام خیالات و الفاظ اور قصّوں سے مُبّرا ہونا جو فحش اور خلاف اخلاق اور نامہذّب ہوں حالانکہ نہایت افسوس کی بات ہے کہ یہہ عیوب توریت وغیرہ کتب مُقدّسہ یہود میں بکثرت پاے جاتے ہیں۔ فی الحقیقت قرآن اِن سخت عیوب سے ایسا مُبّرا ہے کہ اُسمیں خفیف سی خفیف ترمیم کی بھی ضرورت نہیں اور اوّل سے آخر تک پڑھ جاؤ تو اُس میں کوئی بھی ایسا لفظ نہ پاؤ گے جو پڑھنے والے کے چہرہ پر شرم وحیا کے آثار پیدا کرے۔ قرآن میں ذات باری کی تعریف نہایت مشرح اور صاف ہے

اور جو مذہب اُسنے اپنی ان خوبیوں کے ساتھ قایم کیا ہے وہ وحدانیت الٰہی کا نہایت پختہ اور شدید یقین ہے۔ اور بجاے اسکے کہ اللہ تعالیٰ کو فلسفیانہ طور پر صرف ایسا مُسبّبُ الاسباب مان لیا جاے جو اِس عالم کو مُقرّرہ قوانین پر چلا کر خود ایسی شان و عظمت کے ساتھ الگ ہے کہ اُس تک کوئی شے نہیں پہونچ سکتی۔ قرآن کے رو سے وہ ہر وقت حاضر و ناظر ہے۔ اور اُسکی قدرتِ کاملہ ہمیشہ اس عالم میں عامل اور متصرف ہے۔ علاوہ ازیں اسلام ایسا مذہب ہے جسکے اُصول میں کوئی امر نزاعی نہیں اور چونکہ اُسمیں کوئی ایسا مُعمّا نہیں ہے جو سمجھ میں نہ آسے اور زبردستی قبول کرنا پڑے اسلیئے وہ لوگوں کے خیالات کو ایک سیدھی سادی اور ایسی پرستش پر قائم رکھتا ہے جو تغیّر پذیر نہیں ہے حالانکہ تیز و تند اور اندھا دُھند جوش مذہبی نے پیروان اسلام کو اکثر اوقات آپے سے باہر کر دیا ہے۔ اور سب سے اخیر بات یہہ ہے کہ مذہب اسلام ایسا مذہب ہے کہ جس سے ولیوں شہیدوں اور تبرکات اور تصویروں کی پرستش اور ناقابل فہم باتیں اور حکیمانہ باریکیاں اور راہبوں کی تجرید و تعذیب نفس بالکل خارج کر دی گئی ہے۔ چنانچہ اِسلام میں ایسے ثبوت موجود ہیں جن پر خیال کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اُسکے بانی نے ماہیت اشیا اور اُس زمانہ کی قوموں کی حالت اور نیز اِس امر پر کہ مسائل مذہبی عقل سے کیونکر متعلق ہو سکتے ہیں ایک دیرینہ اور عمیق غور کے بعد اپنے مذہب کی بنا ڈالی ہے اور اسوجہ سے یہہ کچھ محل تعجب نہیں ہے کہ اسلامی طور کی پرستش اہل کعبہ

کی بُت بندگی اور صابئین کی پرستش اجرام فلکی اور زردشتیوں کی آتش پرستی پر غالب آگئی"

قرآن مجید کے تبدیل مضامین و تفنن بیان کی نسبت کہ جو سر ولیم میور کی مخالفانہ و متعصبانہ نگاہ میں "گونجنے والی - اور سامعہ خراش - ابتر - خام - بے سری مکرر بیانی - طول کلام - الجھاوٹ - نہائیت خام و مہمل" معلوم ہوتی ہے - مسٹر دوش لکھتے ہیں کہ "اُن تبدیلات مضامین میں جو مثل برق کے تیز و طرار ہیں اس کتاب کی ایک نہایت بڑی خوبصورتی پائی جاتی ہے - اور گوئٹھے [ایک مشہور ترین جرمن فاضل ہے] کا یہہ قول بجا ہے کہ "جسقدر ہم اُسکے قریب پہنچتے ہیں یعنی اُسپر زیادہ غور کرتے ہیں وہ ہمیشہ دُور کھچی جاتی ہے یعنی زیادہ اعلیٰ معلوم ہوتی ہے - وہ بتدریج فریفتہ کرتی ہے پھر متعجب کرتی ہے اور آخرکار فرحت آمیز تحیّر میں ڈالدیتی ہے"

پس دیکھو کہ ایک ہی شے مختلف آنکھوں کو کیسی مختلف نظر آتی ہے سعدی علیہ الرحمہ نے سچ کہا ہے ؎ چشم بداندیش کہ برکندہ باد + عیب نماید ہنرش در نظر"

اور یہی مورخ اپنے آرٹیکل کے ایک اور مقام پر لکھتا ہے کہ "ہم دفعتًا از راہ ترجیح اُس عجیب کتاب کی ماہیت کی طرف متوجہ ہوتے ہیں جسکی اعانت سے عربوں نے سکندر اعظم کے جہان سے بڑا جہان اور دمحو متہ الکبریٰ کی سلطنت سے وسیع تر سلطنت فتح کرلی اور جسقدر زمانہ کہ سلطنت روم کو اپنی فتوحات کے حاصل کرنے میں درکار ہوا تھا اُسکا

دسنواں حصہ بھی اُنکو نہ لگا - ایسی کتاب جسکی نسبت اعات سے جملہ بنی سام میں یہی لوگ بحیثیت
سلاطین یوُرُپ میں آئے تھے جہاں کہ اہل فنیشیا [شام و فلسطین] تاجرونکی
حیثیت سے اور یہود پناہ گیروں یا قیدیوں کی طرح پر آئے تھے یہی لوگ مع ان
پناہ گیروں نے یوُرُپ کو انسانیت کی روشنی دکھانیکے لیئے آئے تھے یہی لوگ
جبکہ تاریکی چھا رہی تھی یوُنان کی مُردہ عقل اور علم کو زندہ کرنے اور اہل مغرب اور اہل
مشرق کو فلسفہ - طب ہیئت اور نظم لکھنے کا خوشنما اور دلچسپ فن سکھانے اور علوم جدیدہ
کی بنا ڈالنے اور ہم لوگونکو غرناطہ (گرینڈا) کی تباہی کے دن پر ہمیشہ کیلیئے رُلانیکو آئے تھے "

ریورینڈ راڈویل صاحب اگرچہ قرآن مجید کی نسبت چند
بے اصل اور غلط الزامات قائم کرتے ہیں - مگر اسپر بھی خلاف توقع اُنکے
قلم سے ایسا کچھ نکل گیا ہے جسکو آنحضرت اور قرآنِ مجید کا گویا معجزہ کہنا
چاہیئے - چنانچہ فرماتے ہیں کہ " محمد صلعم کی زندگانی کا مدعا توحید آلہی کا اعلان
کرنا تھا اور وہ بیشک اُسمیں کامیاب ہوگیا - جسقدر کہ نہایت صحیح تاریخی واقعات
پر نظر کرنے سے ہملو محمد صلعم کی سیرت سے اصلی واقفیت حاصل ہوتی ہے
اُسیقدر مراکشی پریڈو اور دیگر مصنفین کی سخت کلامی اور بدزبانی
ہم پر غلط ثابت ہوتی ہے - اور یہہ کہنا حقیقت الامر کے زیادہ قریب
ہوگا کہ وہ بیشک ایک اعلیٰ درجہ کا شخص تھا - اگرچہ کچھ نقص بھی رکھتا تھا -
اور ایک سچا واعظ تھا - اگرچہ غلطی میں پڑا ہوا تھا - مگر اُسکی بہت سی غلطیوں
اور نقصوں کی وجہ اُسکے زمانہ کی حالت تھی - اور ضرور ہے کہ جس مذہب کا
وہ اصل بانی تھا اُسمیں سچائی اور نیکی کے اُصول بھی ہوں ورنہ یہہ معما

حل ہونا مشکل ہے کہ اُسکی تعلیم کا اثر جسکو بے شبہ اُسکے پیرؤوں کے فتحمند ہتھیاروں نے بہت تیز کر دیا اِس وقت تک کہ تقریباً تیرہ[۱۳] صدیاں گزر چکی ہیں ہمارے زمانہ کے پندرہ[۱۵] کڑور آدمیوں میں جو کل دُنیا کے چھٹے حصّہ سے زیادہ ہیں کس طرح قائم رہا - یہہ بھی مان لینا ضرور ہے کہ قرآن نے جس طور پر خُدا کی ذات کی تعریف بلحاظ اُسکی وحدانیت اور تمام جہان کا پروردگار اور عالم الغیب اور قادر مطلق ہونیکے بیان کی ہے اُسکے لیئے وہ نہایت اعلیٰ درجہ کی تعریف کا مستحق ہے اور یہہ بھی مان لینا واجب ہے کہ قرآن کو صرف خدائے واحد پر نہایت پُرجوش اور گہرا یقین ہے - اور گو کہ اُسمیں متوہمانہ تخیلات اور کہانیاں بھی ہیں اور طفلانہ آداب و رسوم مذہبی کی بھی تعلیم کرتا ہے - اور ظلم و جور اور غلامی و تعدّد ازواج کی بھی اجازت دیتا ہے - مگر باوجود ان باتوں کے اُسمیں ایک نہایت اعلیٰ درجہ کی عمیق سچائی ہے جو ایسے الفاظ میں بیان کی گئی ہے جو باوجود اختصار کے قوی اور کثیر الدلالۃ اور ملہمانہ حکمت سے بھرے ہوئے ہیں اور اُسنے ثابت کر دیا ہے کہ اُسمیں ایسے اُصول موجود ہیں جن پر نہایت قوی قومیں اور گو مستقل اور قیام پذیر بادشاہتیں تو شاید نہیں مگر مُلک فتح کرنے والی سلطنتیں ضرور قائم ہو سکتی ہیں - اگرچہ اسلام بہت سی باتوں کے لحاظ سے ایک ناکامیابی ہے لیکن یہہ زیادہ تر قرآن ہی کی تعلیم کا نتیجہ تھا کہ ایک بے آب و علف جزیرہ نما کے باشندے جنکے افلاس کی برابری صرف اُنکی جہالت ہی کر سکتی تھی نہ صرف ایک

نئے مذہب کے پُرجوش اور سچے پیرو بنگئے بلکہ عمرؓ اور بہت سے اور لوگوں کی طرح اُسکے بزور شمشیر پھیلانے والے ہوگئے - وہ لوگ مملکتوں کے بانی اور شہروں کے آباد کنندہ اور [جتنے کتب خانے اُنہوں نے خراب* کیئے تھے اُن سے زیادہ] کتب خانوں کے جمع کرنیوالے ہوگئے - اور فسطاط - بغداد - قرطبہ [کارڈووا] اور دہلی کو وہ قوت ہوئی کہ عیسائی یورپ کو کپکپا دیا - اور اس طرح سے قرآن

* چند سال ہوئے کہ اس الزام کی تردید میں دو نہایت محققانہ نوٹ پرچہ تہذیب الاخلاق ۱۲۹۱ ہجری میں چھپے تھے - جنمیں سے ایک تو ہمارے محترم دوست مولوی چراغ علیخان بہادر مخاطب به اعظم یار جنگ سلمہ اللہ تعالیٰ عہدہ دار سرکار آصفیہ حیدرآباد کے پرزور قلم کا نتیجہ تھا - اور دوسرا اخبار پانیر الہ آباد کے قابل ایڈیٹر کی تحقیق و تدقیق کا ثمرہ - جو اخبار پانیر مطبوعہ آٹھویں اکتوبر ۱۸۷۴ء سے نقل کیا گیا تھا - جنکو دلچسپ سمجھکر ہم بلفظہ یہاں لکھدینا مناسب سمجھتے ہیں -

مولوی چراغ علیخان صاحب بہادر لکھتے ہیں کہ " معلوم نہیں مصنف نے [یعنی مسٹر راڈویل نے] کس حادثہ پر اشارہ کیا ہے - لوگوں کے ذہن اُسطرف جائینگے کہ اسکندریہ کے کتب خانہ کی ویرانی جو عمرو بن العاص کے ہاتھ سے خلیفہ ثانی کے حکم سے ہوئی - مگر اہل یورپ میں اب تو یہہ عام رائے ہے کہ یہہ قصہ دروغ محض اور بے بنیاد ہے - چیمبرز کے انسائکلو پیڈیا جلد اوّل میں اسکندریا کے کتب خانہ کے بیان میں لکھتا ہے کہ متعصب عیسائیوں کے ایک گروہ نے بسر کردگی ارک بشپ تھیافلیس حملہ کرکے ۳۹۱ سنہ

جسمیں یہہ وسیع قوت پائی جاتی ہے اور جسمیں ایسے اصول ہیں کہ جو اس قوت کے ظہور کا منبع ہیں۔ اس قابل ہے کہ اُسکی قدیمیت بلحاظ ایک مجموعہ قوانین اور سلسلہ تعلیم مذہبی کے اُن تبدیلیوں کے اندازہ سے ہونی چاہیئے جو اُسنے اُن لوگوں کی عادات و اعتقادات میں کیں جنہوں نے اُسکو طوعاً خواہ کرہاً قبول کیا"۔ وَالْفَضْلُ مَا شَهِدَتْ بِهِ الْاَعْدَاءُ

قصۂ کتب خانۂ اسکندریہ

تین سو اکانوے ۳۹۱ عیسوی میں جو پیٹر سراپس کے بتخانہ کو ڈھا دیا اور غالباً وہاں کے علمی خزانہ یعنی کتب خانہ کو بھی برباد کیا۔ اور یہہ اُسوقت میں ہوا کہ کتب خانہ کی تباہی شروع ہوئی نہ ۶۳۶ چھ سو چھتیس عیسوی میں عرب کے ہاتھوں سے خلافت عمرؓ میں۔ وہ قصہ جسمیں یہہ ہے کہ عربوں کو بہت سی کتابیں جو چھ مہینے تک حمام گرم کرنے کے لیئے کافی ہوں وہاں مل گئی تھیں تحریہ کے طور پر مبالغۃً بیان کیا گیا ہے۔ مورخ اُروسیوس جسنے اِس مقام کو بعد اُس کہ عیسائیوں نے اسے خراب کر ڈالا تھا ملاحظہ کیا لکھتا ہے کہ "اُسنے اُسوقت کتب خانہ کی صرف خالی الماریاں دیکھیں"۔ مسلمانوں میں تاریخی واقعات میں تسامح اور مُساہلت بہت ہوئی ہے اسوجہ سے بے تکے اُڑجاتے ہیں۔ شاید اس قصہ کی ابتدا عبد الطیف [ولادت ۱۱۶۲] [وفات ۱۲۳۳] صاحب تاریخ مصر سے ہوئی ہو اسکے بعد ابو الفرجیوس [ولادت ۱۲۲۶] [وفات ۱۲۸۲] عیسائی مورخ ارمنی اُسقف کے ذریعہ سے بہت شہرت ہوئی۔ اور احمد المقریزی القاہری [ولادت ۱۳۶۰] [وفات ۱۴۴۲] اور ابن خلدون وغیرہ مورخوں نے مقلدانہ نقل کیا۔ مگر یوطی کیوس مصری بطریق اسکندریہ [ولادت ۸۷۶] [وفات ۹۴۰] اور جارج الماسین مصری مورخ [ولادت ۱۲۲۳] [وفات ۱۲۷۳] اِن

اَب ہم اپنے دوست مسٹر گبن سے جو یہہ کہتا ہے کہ "اگر قرآن کی تحریر استعداد انسانی سے بڑھکر ہے تو ھومر کی ایلیڈ اور دمی ماستھنیز کی فیلپکس کس برتر عقل کی طرف منسوب کرنی چاہیئے" یہہ سوال کیئے بغیر نہیں رہ سکتے کہ کیا ھومر اور دیمی ماستھنیز کے زمانہ کے یونانیوں نے اپنی زبان کو ایسی ترقی دی تھی اور اُسمیں ایسا کمال بہم پہنچایا تھا جیسا کہ صاحبِ قرآن علیہ و آلہ صلوات الرحمن کے زمانہ کے اہل عرب نے اُسکو ترقی دی تھی اور اُسمیں کمال بہم پہنچایا تھا؟ اور کیا ھومر اور دمی ماستھینز نے اپنے کسی ایسے دعوے کے اثبات کے لیئے جیسا کہ صاحبِ قرآن کا دعوی رسالت و نبوت تھا اپنی ایلیڈ یا فیلپکس کو دلیل گردانا تھا؟ [کیونکہ

دونوں عیسائی قدیم و جدید مورخوں اور ملک اسمٰعیل ابو الفدا [ولادت سنہ ۱۲۷۳ء] [وفات سنہ ۱۳۳۱ء] مسلمان مورخ اور نیز اَوروں نے اِس امر کا ذکر نہیں کیا۔ اور اڈورڈ گبن [ولادت سنہ ۱۷۳۷ء] [وفات سنہ ۱۷۹۴ء] اور الگزنڈر ھمبولٹ جرمن مورخ نے بڑی قوت سے اِنکار کیا ہے [دیکھو تاریخ روم جلد ششم صفحہ ۳۳۶ مطبوعہ سنہ ۱۸۶۲ء۔ اور جلد دوئم کتاب کاسمس صفحہ ۸۲ مطبوعہ ۱۸۶۴ء]

[illegible]

مجھے ایک حیرت ہے کہ جبکہ کتب خانہ اسکندریہ سنہ ۶۳۲ء میں جلگیا تھا تو نسخہ کوڈکس اسکندریہ جو قبل ہجرت کا لکھا ہوا کہلاتا ہے کیونکر بچ رہا ہوگا!

صاحبِ اخبارِ پائنیر لکھتا ہے کہ "ٹولمی سوٹر اور اُسکے جانشین فیلاڈلفس نے مقام بُروشیَم میں جو اسکندریہ کے امیروں کے رہنے کی جگہہ تھی بادشاہی محل کے پاس ایک کُتب خانہ قائم کیا جسمیں چار لاکھ کتابیں تھیں اور ٹولمی بادشاہوں نے مقام سراپیم میں ایک دوسرا کُتب خانہ بھی بنایا تھا

معجزہ کے لیئے تحدّی یعنی معارضہ کا طالب ہونا شرط ہے] اور قوم کو مخاطب کر کے علانیہ یہہ کہا تھا کہ اگر تمام جنّ و انس متفق ہو جائیں تو بھی کوئی ایسی کتاب نہ لا سکینگے جیسی کہ ایلیڈ یا فیلپکس ہے؟ اور کیا اُنکی قوم کے لوگوں کو اُن سے اُس درجہ کی عداوت و مخالفت اور اُن کے دعوے کی تردید و تکذیب میں جدّ و کدّ اور اصرار و استبداد تھا۔ جیسا کہ صاحب قرآن کی قوم کو اُس سے عداوت و مخالفت اور اُسکے دعوے کی تردید و تکذیب میں جدّ و جہد اور اصرار و اِنکار تھا؟ اور کیا اُنکا کوئی نامی گرامی فرید و وحید شاعر ایلیڈ یا فیلپکس کی چند سطریں پڑھکر بے اختیار بول اُٹھا تھا کہ "اُس شخص کے سوا جسپر وحی نازل ہوتی ہو کوئی شخص ایسا کلام نہیں کر سکتا"

بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ

جسمیں تین لاکھ کتابیں تھیں۔ پس اِن دونوں کُتب خانوں میں بادشاہوں کی جمع کی ہوئیں سات لاکھ کتابیں تھیں مگر ذی فہم آدمی اِن کتابوں کی تعداد کو زیادہ سمجھکر ضرور کچھ گھٹا دینگے اُن ہی کُتب خانوں کے لیئے ٹولمی فیلاڈلفس کے حکم سے توریت و زبور اور صُحف انبیا کا عبری زبان سے ستّر عالموں کی نگرانی میں یُونانی زبان میں ترجمہ ہوا تھا جو سپٹیوا یجنٹ کہلاتا ہے۔ جب جولیس سیزر نے اسکندریہ کا محاصرہ کیا اُسوقت مقام بروشیم بالکل جلگیا۔ اور پہلا کتب خانہ بھی تمام و کمال اُسکے ساتھ برباد ہوگیا۔ اِس نقصان کے دُور کرنے کو مارک اِنٹنی نے کلیوپاترا کو وہ کتابیں دیدیں جو یومینز بادشاہِ پرگمس نے جمع کی تھیں۔ اور جو تعداد میں دو لاکھ تھیں۔ غالبًا یہہ کتابیں بروشیم میں رکھی گئیں۔ سنہ عیسوی کی پہلی تین صدیوں تک بروشیم میں اسکندریہ کے علم و ہنر کا چرچا رہا مگر کہتے ہیں کہ شہنشاہ آریلین کے عہد میں دوسری دفعہ یہہ کُتب خانہ برباد ہُوا مگر جو بات کہ مشہور ہے وہ یہہ ہے

اور پھر بلا کسی طرح کے اجبار و اکراہ یا ترغیب و تحریص کے اپنا دیرینہ قبائلی عقیدہ چھوڑکر ھومر یا دہی ماستھنیز کے قول پر ایمان لے آیا تھا ؟ اور کیا اُنکی قوم کے فصحا و بلغا ایلیڈ یا فیلپکس کے زبانی اور لفظی معارضہ و مقابلہ سے عاجز آکر اپنے خداؤں کے بچانیکے لیئے تیر و شمشیر کے ساتھ مجادلہ و مقاتلہ پر مجبور ہوئے تھے ؟ اور کیا اُن کی ان کتابوں میں توحید ذات و صفات باری کے باب میں ایسی بے نظیر و عقل انسانی سے بڑھکر تعلیمیں ہیں جیسی کہ قرآن میں ہیں اور جسکا اعتراف آپکو بھی ہے ؟ اور کیا اُن کی یہہ کتابیں اپنے مقصد و مدعا میں ایسی کامیاب ہوئی ہیں جیسا کہ قرآن کامیاب ہوا ؟ اور کیا اُن میں ایسی طاقت و قوت ہے

[illegible]

کہ آرلین کے عہد کے بعد سراپیم کا کتب خانہ اسکندریہ کا خاص کتب خانہ ہوگیا تھا - عیسائی مذہب نے ایک دوسرا صدمہ علم کو پہنچایا - یعنی تھیوفلس اسکندریہ کے بشپ نے جو جیروم کا دوست اور کریساسٹم کا دشمن تھا سراپس کا مندر جلادیا اور کتب خانہ بھی ضایع ہوجانے سے نہ بچا - تھیوفلس کے بھتیجے سینٹ سرل نے کہ وہ بھی اسکندریہ کا بشپ تھا ہائے پیشیہ کا ایسا تعاقب کیا کہ اُسکی خوفناک موت ہوئی - اور جو کچھہ یونانی فلسفہ اسکندریہ میں باقی تھا - وہ سب اُسکے ساتھ برباد ہوگیا - چند وصلیاں جنکو ٹولمی بادشاہ اور یومینز بادشاہ پرگمس نے جمع کیا تھا اہل عرب کے ہاتھ سے برباد ہونے کو باقی رہگئی تھیں - جب فیلاڈلفس نے کتابیں جمع کیں اُس زمانہ سے قریب ایکہزار برس کے عرصہ گزرا تھا کہ سیزر نے نصف سے زیادہ کتابیں جلادی تھیں - اسکندریہ کے حاکموں کے زمانہ میں باقی کتابیں سب منتشر و برباد ہوئیں - جو بقیہ

جو قرآن کی طرح ایک جہان کے جہان کو ہر ایک طرح کی مخلوق پرستی اور ضلالت و گمراہی سے نکالکر تیرہ ۱۳ سو برس سے زیادہ عرصہ تک نہایت مضبوطی و صدق دل کے ساتھ اپنی پیروی پر قائم رکھ سکیں اور انکی تعلیم ابتک اُسی زور و قوّت کے ساتھ کام کر رہی ہو جیسا کہ قرآن کی پاک و مقدّس تعلیمیں دُنیا کے مختلف حصّوں میں کام کر رہی ہیں - اور ہر روز صدہا بلکہ ہزارہا آدمی بلا کسی قسم کے خوف یا طمع اور لالچ کے اپنا آبائی مذہب چھوڑکر اُس کا اتباع قبول کرتے جاتے ہیں اور اگر ایسا نہیں ہے اور ایلیڈ صرف ایک فصیح نظم اور فیلپکس صرف چند بلیغ سپیچیں اور تقریریں ہیں جنکا مدّعا یونانیوں کو ٹراے والوں کی لڑائی کے لیئے اُبھارنا یا فیلپ بادشاہ مقدونیہ کے

تھیں اُنکے برباد کرنے کا خلیفہ عمرؓ نے حکم دیا - لیکن اگر کُل سات لاکھ کتابیں عرب کے فتحیاب کے مذہبی جوش سے برباد ہوئی ہوں تو بھی اُن لوگوں کی رائے سے قطعہ بے دلیل ہے جو یہہ کہتے ہیں کہ مسلمانوں کو کسی چیز کے سیکھنے کی ترغیب دینا جبتک کہ اُسکے ساتھ اُنکی مذہبی کتابوں کی تعلیم بھی شامل نہو مشکل ہے - کروسیڈرز یعنی عیسائی مذہب کے جہادیوں نے ٹری پولی کا کُتب خانہ جسمیں تین ملین یعنی تیس ۳۰ لاکھ کتابیں تھیں جلا دیا - ا سپین کے لوگوں نے میکسیکو میں امریکا والوں کی تصویری تحریرات کے انبار کے انبار جلا دیئے - کارڈنیل زمینیز نے گرینڈا یعنی غرناطہ میں اسّی ہزار عربی زبان کی قلمی کتابیں جلا دیں با این ہمہ یورپ میں دُنیوی علوم کی کچھ بھی حقارت نہیں ہوئی - اور نہ عرب والوں نے اُسکو حقیر سمجھا - بیشک خلیفہ عمرؓ کو کتابوں کی کچھ پروا نہ تھی اور نہ اُسکو لکھنے پڑھنے میں کچھ توغّل تھا - مگر اُسی کا نائب عمرو جس نے مِصر کو فتح کیا

خلاف پر آمادہ کرنا تھا تو میرے مُعزّز دوست آپکا یہہ لکھنا کہ "اگر قرآن کی تحریر استعداد انسانی سے متجاوز ہے الیٰ آخرہ" اُن فضایل یگانہ سے بیخبری اور ناواقفی کی وجہ سے معلوم ہوتا ہے جو قرآن مجید کی ذات مُقدّس کے لیے گویا بمنزلہ رُوح و رواں ہیں - اور جو اُسکا اپنے طرز میں یکہ و یگانہ اور کامل النوع اور الہامی الاصل ہونا ثابت کرتے ہیں - اور جو ہمنے مذکورہ بالا آیہ شریفیہ کی تفسیر میں مشروحاً بیان کر دیئے ہیں - پس جو کتاب اُن اوصاف کمال کی جامع نہو اور اُسکے آثار و نتایج ایسے حیرت انگیز و اہم الاثر اور عظیم الشان نہوں جیسے کہ قرآن مجید کے آثار و نتایج ہیں تو میرے مُعزّز دوست وہ صرف اپنی فصاحت و بلاغت کی وجہ سے قرآن کے دعوے یکتائی و بے مثلی اور من اللہ ہونے کو رد نہیں کر سکتی - خواہ وہ ھومر کی

جان فلو پونس کا بڑا دوست تھا جو صرف و نحو کا مشہور عالم تھا اور اسی بات سے ثابت ہوتا ہے کہ بعض اہل عرب کی طبیعت آزاد خیالوں کی طرف ابتدا ہی سے راغب تھی - اُنہوں نے محمدؐ کے دین کو جسمیں خُدا کی وحدانیّت ہے قبُول کیا اور کعبہ کی بُت پرستی کو چھوڑا اور علم ادب اور فلسفہ کی راستی کو کامیابی کے ساتھ دریافت و تلاش کرتے گئے - ابتدا میں خلیفہ علیؓ اور مُعاویہ علم اُدب کے معین و مددگار ہو چکے ہیں - یونانی حکما کی کتابوں کا عربی زبان میں ترجمہ ہوا اور یہی لوگ علم کیمیا و علم ھیئت و نجوم و علم جبر و مقابلہ کے بانی تھے - اسکندریہ کی چند کتابیں جلنے سے علم کو جو کچھ نقصان پہنچا تھا اُسکو اُنہوں نے پورا کر دیا - کہتے ہیں کہ خلیفہ مامون کئی سو اونٹ بغداد سے قلمی کتابوں کے لاد کر لایا تھا اور شہنشاہ میکل سے قسطنطنیہ کے کتب خانوں میں سے ایک کتب خانہ

ایلیڈ یا دی ماستھنیز کی فیلپکس ہی کیوں نہو۔ افسوس تم زندہ نہیں ہو اگر زندہ ہوتے اور مجھسے قرآن مجید کے اِن فضائل خمسہ کی حقیقت کو سمجھ لیتے تو مجھے تمہاری بے تعصّبی وحق پسندی سے یقین ہے کہ تم اُسکے الہامی اور ربّانی الاصل ہونے کو ضرور تسلیم کرتے۔ اور پھر مخالفین اسلام سے مخاطب ہوکر اونچی آواز سے یہہ کہتے "لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْاِنْسُ وَالْجِنُّ عَلٰٓی اَنْ یَّاْتُوْا بِمِثْلِ هٰذَا الْقُرْاٰنِ لَا یَاْتُوْنَ بِمِثْلِهٖ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِیْرًا"

اِس موقع پر کہ اسلام کی دائم الاثر وغیر منقطع اور روزافزوں تاثیرات کا ذکر آگیا ہے ہم اُس مضمون کو نقل کئیے بغیر نہیں رہ سکتے جو مسٹر آئزک ٹیلر

ذخائر کتب مسلمین

لیا اور ٹولمی کے ایک رسالہ [یعنی علم ہیئت کی مشہور کتاب مجسطی] کا جو ان ہی کتابوں میں تھا عربی زبان میں ترجمہ کیا[۱] قاھرہ کے فاطمیئین کے کتب خانہ میں ایک لاکھ کتابیں تھیں۔ منجملہ اُن کے صِرف علم ھیئت و نجوم و علم طب کی کتابوں کا شمار چھ ہزار پانسو تھا۔ اسپین کے خلیفوں کے بڑے کتب خانہ میں چھ لاکھ کتابیں تھیں اور علاوہ اسکے اُندلوویا میں ستّر عام کتب خانے تھے۔ بخارا کے ایک سُلطان نے عرب کے ایک حکیم کو طلب کیا۔ لیکن اُس حکیم نے بدیں وجہ جانے سے اِنکار کیا کہ اُسکی کتابیں لیجانے کو چارسو اُونٹ بھی کافی نہوتے۔ تمام اہل عرب کی سلطنت میں تاتار سے لیکر اسپانیہ تک مدرسے

---

[۱] یہہ غلطی ہے بطلیموس کی اس کتاب کا ترجمہ خلیفہ مامون کے باپ ھارون رشید کے وزیر یحیی بن خالد برمکی نے عربی زبان میں کرایا تھا۔ لاطینی زبان کا ترجمہ جو یوروپ میں شایع ہوا وہ اسی عربی ترجمہ کا ترجمہ تھا۔ مؤلف عفی عنہ

نے جو مشہور و معروف فضلاے یورپ سے ہیں اور کینن کا عہدہ رکھتے ہیں۔ جو بشپ وغیرہ کی طرح ایک اعلیٰ مذہبی عہدہ ہے قصبہ وولورھمپٹن کی چرچ کانگریس کے روبرو اُفریقہ میں اِسلام کی ترقی کی بابت پڑھا تھا۔ اور جو اخبار سینٹ جیمس گزٹ لندن مطبوعہ آٹھویں اکتوبر ۱۸۸۷ء میں چھپا تھا اور نیز وہ چٹھی جو صاحب موصوف کے بیان کی تائید میں مسٹر جوزف طامسن نامے ایک سیّاح افریقہ نے چودھویں نومبر سنہ مذکور کو لندن ٹائمس کے اڈیٹر کے نام لکھی تھی۔

کینن ٹیلر نے اپنے آغازِ کلام میں یہہ بیان کیا کہ "ہمکو یہہ اقرار کرنا چاہیے کہ اسلام دُنیا کے ایک بڑے حصہ پر بطور ایک واعظ مذہب کے بہ نسبت مذہب عیسوی کے زیادہ تر کامیاب ہے۔ نہ صرف بُت پرستی سے اسلام پر ایمان لانے والے بہ نسبت عیسائی مذہب پر ایمان لانے والوں کے قائم کیے گئے یورپ میں پہلا مدرسہ طب کا بمقام سلرنو اہل عرب نے قائم کیا۔ اور اہل عرب ہی نے بمقام سیول علم ہیئت و نجوم کے متعلق ستاروں کے دیکھنے کو پہلے پہل رصد خانہ بنایا۔ تمام زمانۂ متوسط کی جہالت و تاریکی کے وقت صرف اہل عرب ہی کا ذہن متحرک رہا۔ پس یہہ کہنا بڑی جہالت اور ناواقفیت کا ثبوت ہے کہ اہل عرب نے اِسکندریہ میں پانچ لاکھ سے زیادہ کتابیں جلادیں اور اسلیئے وہ دُنیوی علوم کے مخالف رہے۔ اُنہوں نے کتابیں ہرگز نہیں جلائیں۔ بلکہ جسقدر قبول کیا جاتا ہے اُس سے بہت زیادہ مسلمان علم کے مؤیّد ہوئے ہیں۔" انتہے کلامہ

مؤلف عفی عنہ

زیادہ تر ہیں بلکہ مذہب عیسائی بعض ملکوں میں در حقیقت اسلام کے سامنے سے ہٹتا جاتا ہے۔ اور مسلمان تو ہونگو معتقد بنانے کی کوششیں ظاہرا بالکل ناکامیاب ہوتی ہیں۔ اور صرف یہی نہیں کہ ہم اپنا وہاں قدم نہیں جما سکتے ہیں بلکہ ہم اپنے آپکو بچانے میں بھی ناکامیاب ہوتے ہیں۔ مذہب اسلام اسوقت مراکو سے جاوا تک اور زنگبار سے چین تک پھیلا ہوا ہے۔ اور وسط افریقہ میں بیحد تیزی سے پھیلتا جاتا ہے۔ وہ سلسلہ وار بحر روم سے خط استوا تک پھیلا ہوا ہے۔ اور بڑی تیزی سے جنوب کی طرف بڑھتا جاتا ہے۔ ہندوستان میں یوروپین شائستگی جو ہندو مذہب کو دور کر رہی ہے وہ اسلام کے لیئے ایک رستہ تیار کر رہی ہے۔ ساڑھے پچیس کروڑ میں سے پانچ کروڑ آدمی ہندوستان میں اسوقت مسلمان ہیں اور افریقہ میں آدھے سے زیادہ۔ مذہب عیسوی اپنی گرفت میں خوب مضبوط نہیں ہے۔ اور ہندوستان اور افریقہ میں اسلام کے سامنے سے ہٹتا جاتا ہے اور جمیکا میں حبشی جو کہ صرف نام کے عیسائی ہیں اوبی ایزم[۵۱] کو قبول کرتے جاتے ہیں۔ اور یہہ کہا جا سکتا ہے کہ افریقہ کی ایک قوم جو کہ ایکدفعہ اسلام قبول کر لیتی ہے پھر کبھی بت پرستی اختیار نہیں کرتی اور عیسائی مذہب کو قبول کرتی ہے"

کپتان ٹیلر نے آگے اس امر کی آزمائش کے طور پر کہ اسلام کے اصولوں میں ایسی کیا بات ہے کہ جو اسکو نئے معتقد بنانے اور اُن کو

[۵۱] بھوت پریت اور خیالی چیزوں کی پرستش کو اوبی ایزم کہتے ہیں۔ مؤلف عفی عنہ

اُسپر قائم رکھنے کی عجیب طاقت دیتی ہے یہہ بیان کیا کہ " یہہ اقرار کرنا چاہئیے کہ اگرچہ اِسلام اعلیٰ درجہ کی مہذّب قوموں کے بالکل ناموافق ہے۔ مگر وہ وحشی قوموں کے مہذب بنانے اور ترقی دینے کی بہت زیادہ قابلیّت رکھتا ہے - وہ ترقی کی جانب ایک قدم ہے - لیکن بہت زیادہ اونچا قدم نہیں ہے - مذہب عیسائی بہت ہی زیادہ روحانی اور بہت ہی زیادہ عالیشان ہے - اِسلام نے تہذیب پھیلانے میں مذہب عیسائی سے بہت زیادہ کوشش کی ہے - میں اقرار کرتا ہوں کہ مَیں مِشنریوں کے بیانات سے کسیقدر بدگمان ہوں - لیکن انگریزی عہدہ داروں یا اَور سیّاحوں کے جو پادری نہیں ہیں مثل ٹن پوپ ہینسی - گیلٹن - پال گریو - طامسن - ریڈ کے عملی نتائج کے بیانات کو ملاحظہ کرو جبکہ اُسکو یعنی اِسلام کو ایک حبشی قوم نے قبول کیا ہے - بُت پرستی - جنّات پرستی - مخلوق پرستی یعنی جاندار اور غیر جاندار چیزوں کی پرستش - مردم خواری - انسانی قربانی - اطفال کُشی - جادوگری فوراً دُور ہو جاتی ہیں - باشندے کپڑے پہننے لگتے ہیں - نجاست کی جگہہ صفائی ہو جاتی ہے - اور وہ ذاتی شرف اور سلف ریسپکٹ حاصل کر لیتے ہیں - مہماں نوازی ایک مذہبی فرض ہو جاتا ہے - اور شراب خواری بہت کم رہ جاتی ہے - اور جُوا متروک ہو جاتا ہے - بیحیائی کے ناچ اور عورت مرد کے ناجائز میل جول بند ہو جاتے ہیں - عورتوں کی پاکدامنی نیک خصلت خیال کیجاتی ہے - محنت کاہلی کی جگہہ حاصل کر لیتی ہے - ذاتی

اختیار کی جگہہ قانون دخل کرلیتا ہے - انتظام اور پرہیزگاری پھیل جاتی ہے
خاندانی خصوصتیں اور جانوروں اور غلاموں پر بیرحمی کا امتناع ہوتا ہے
- انسانیت اور مہربانی اور یگانگی کا خیال سکھلایا جاتا ہے - کثرت ازواج
اور بندہ گری ٹھیک طور سے ترتیب دیجاتی ہے - اور اُنکی برائیاں
کم کیجاتی ہیں - کُل دُنیا میں اِسلام سب سے زیادہ قومی گروہ شراب
نہ پینے والوں کا ہے اور بمقابلہ اُسکے یورُپ کی ترقی سے گویا شراب
خواری اور گنہگاری کا پھیلاؤ اور اُس جگہہ کی قوم کا تنزل مُراد ہے - حالانکہ
اسلام کسی کم درجہ کی تہذیب نہیں پھیلاتا - جسمیں پڑھنے اور لکھنے کا علم
عمدہ لباس پہنّا - ذاتی صفائی - راست گوئی اور سلف رسپکٹ (شرف ذاتی)
شامل ہیں - اُسکے بُرائی سے روکنے اور تہذیب پھیلانیکے اثر بے حد
عجیب ہیں " انتہا قول

کپتن ٹیلر اگرچہ بالطبع عیسائی مذہب کو سب سے زیادہ سچا اور
عمدہ مذہب خیال کرتے ہیں تاہم اُنہوں نے اسلام کی نسبت جو نہایت
عجیب غریب اعترافات کئے ہیں ہم اُنکے لیئے اُنکے نہایت دلی
شکر گزار ہیں -

کپتن ٹیلر نے اپنے اِس مضمون کے مشتہر ہونیکے بعد لنڈن
ٹائمس کے اڈیٹر کو جو ایک چٹھی لکھی تھی اُسمیں یہہ لکھا تھا کہ " میرا
وہ پہلا فقرہ جسپر بہت اعتراض ہوئے ہیں یہہ ہے کہ " ایشیا اور
افریقہ میں مذہب اِسلام بطور ایک واعظ مذہب کے بہ نسبت

عیسائی مذہب کے زیادہ کامیاب ہے اور ہماری کوششیں مسلمانوں کو عیسائی بنانے میں بے سود ثابت ہوئی ہیں" میں اولاً اپنی بحث ہندوستان سے شروع کروں گا جہاں کے باشندوں کی نسبت تقریباً صحیح اطّلاع ہمارے سامنے موجود ہے۔ اٹھارہ سو اکہتر (۱۸۷۱) و اکاسی (۱۸۸۱) کے درمیان یعنی دس برس میں ہندوستان کے مسلمانوں کی آبادی میں جو زیادتی ہوئی ہے وہ قریب بانوے لاکھ چالیس ہزار (۹۲۴۰۰۰۰) کے ہے۔ یعنی قریب پچیس (۲۵) فیصدی کے حساب سے۔ اُس قدرتی زیادتی کو جو معمولاً پیدائش کی زیادتی اور موت کی کمی سے ہوئی ہے اگر ہم محسوب نہ کریں تو وہ نومسلم جو ہندو اور عیسائی مذہب چھوڑکر اِسلام اختیار کرتے ہیں اُنکی تعداد قریب چھ لاکھ سالانہ کے ہے۔ مسلمانونکے ہاں تنخواہ دار واعظ نہیں ہیں اور نہ کوئی اُن میں بڑی جماعت اس قسم کی ہے۔ جو اپنے مذہب کے پھیلانے میں کمربستہ ہو۔ پس یہہ بڑی تعداد نومسلمونکی کچھ تو پُرجوش مسلمانوں کی بالانفراد کوششوں اور کچھ مذہب اِسلام کی حقیقی کششوں کا نتیجہ ہے۔ برخلاف اِسکے عیسائیوں کو باوجود اُس تمام رُعب وداب کے جو اُن کو ایک ہم مذہب گورنمنٹ کے ہونے سے حاصل ہے۔ اور باوجود اُس رقم کثیر اخراجات کے جو مشنری سوسائٹیوں پر صرف ہوتی ہے کُل تعداد اُن نئے عیسائیوں کی بڑی کھینچاتانی سے دسواں حصّہ نومسلمونکی تعداد کا ہے"

اِس سے آگے کینن ٹیلر نے اپنے اِس بیان کی تفصیل کی ہے جو غیر ضروری سمجھکر چھوڑدی گئی ہے۔

مسٹر جوزف طامسن لکھتے ہیں" چونکہ مینے مشرقی اور متوسط
اور مغربی افریقہ میں مختلف طور کے حالات دیکھے بھالے ہیں جہاں
کہ مینے مذہب عیسوی اور مذہب اسلام کو حبشیوں کے ساتھ ملا ہوا
دیکھا ہے اسلئیے میں اپنے خیالات کے سُننے جانیکا استحقاق رکھتا ہوں
- آپ کے بعض کارسپانڈنٹوں نے یہہ بیان کیا ہے کہ " مشرقی افریقہ
اور وادئی نیل میں تم مذہب اسلام کو اُسکی سچی رنگتوں میں بردہ فروشی اور
ذلت اور جبر کے تمام طریقوں کے ساتھ ملا ہوا دیکھتے ہو " اِس سے
زیادہ بے بُنیاد بیان خیال میں نہیں آسکتا - میں بلا تامل یہہ بات کہتا
ہوں [اور میں مشرقی اور وسط افریقہ کے حالات کے ایک زیادہ تر وسیع
تجربہ کی رو سے بہ نسبت اُسکے جیساکہ آپ کے کسی کارسپانڈنٹ کو حاصل ہے
گفتگو کرتا ہوں] کہ اگر بردہ فروشی ترقی پر ہے تو اُسکا سبب یہہ ہے
کہ مذہب اسلام اِن مُلکوں میں جاری نہیں کیا گیا ہے - اور اسکی سب سے زیادہ
قوی وجہ یہہ ہے کہ مذہب اسلام کے شائع ہونیسے یہہ مُراد ہوتی کہ
بردہ فروشی کا انسداد لازم آتا - حبشیوں کو مذہب اسلام کا وعظ اس
وجہ سے نہیں کیا جاتا ہے کہ مسقط کے عرب اپنے غلاموں کے
پکڑ لینیکے مقامات کو قائم رکھنا چاہتے ہیں - اسکے برخلاف عمل کرنیسے
وہاں کے باشندوں کو مثل مسلمان بھائیوں کے سمجھنا پڑتا جہاں کہ اُنکو
غلاموں کے پکڑنے کی اُمید تھی - اِسی طریقہ میں آپ یقین کرلیں کہ ہمارے
بہت سے عیسائی تاجر اپنی تجارت کے مقامات میں اپنے مذہب کے

مشنریوں کے داخل ہونے کی نسبت نہایت سخت مزاحمت کرتے اگر
یہہ بات ثابت نہوتی کہ دیسی باشندوں میں مذہب عیسوی کا اعتقاد
"جین" شراب کے صرف کثیر کے ساتھ کچھ تناقض نہیں رکھتا ہے۔ لیکن بعض
اوقات کسی قوم کے مذہب کی نسبت مغالطہ کا ہونا جبکہ وہ بخوبی سمجھ میں آنے
آسان ہے - علاوہ اسکے بڑے فخر کے ساتھ یہہ اشارہ کیا گیا ہے کہ
" محمد کا مذہب براعظم افریقیہ کے مشرقی حصہ میں نہیں پھیلتا ہے "
یہہ بالکل صحیح ہے میننے بھی ایک قوی وجہ بیان کی ہے - اور ایک
دوسری اہم وجہ بھی موجود ہے - اسلام مثل مذہب عیسوی کے ایک
غیر قوم کے ذریعہ سے دیسی باشندوں میں پھیلایا جاتا ہے - اور یہہ
ایک ایسی قوم ہے جو ہر طرح پر اُن سے برتر ہے اور جو انکو وحشی آدمی قرار
دیتی ہے - مسقط کے عرب اور حبشی کے درمیان ایک وسیع کھاڑی ہے
اور وہ اُسکے عبور کرنیکے واسطے کوشش نہیں کرتا ہے - اور حبشی اُس
قوم سے اس طرح پر علیحدہ ہونے کی وجہ سے اُسکے مذہب یا اُسکے طریقوں
کے سیکھنے کے واسطے کوشش نہیں کرتا ہے - لیکن جس حالت میں کہ میں
بلا تامل اس بات کو تسلیم کرتا ہوں کہ مشرقی وسط افریقہ میں بردہ فروشی اسوجہ
سے ترقی پر ہے کہ وہاں مذہب اسلام جاری نہیں ہے تو میں اسی طرح
دعوے کے ساتھ یہہ بات کہتا ہوں کہ اس مذہب نے جسکو لوگ اسقدر
بُرا بھلا کہتے ہیں وہاں ایک بڑا فائدہ پہنچایا ہے - یعنی اُسنے شراب کی
تجارت کو پھیلنے نہیں دیا ہے - زنجبار میں سُلطان اس تجارت کو نہیں

روک سکتے ہیں - کیونکہ عیسائی قوموں نے تجارت کے باب میں کسی قید کے قائم کرنے کی نسبت اعتراض کیا تھا - مگر خوش قسمتی سے سلطان ممدوح کو اپنے خاص ملک میں ابتک اپنے مذہب کے قواعد کے جاری کرنے میں زیادہ تر اختیار رہا ہے - اور اس طرح پر اُنہوں نے اُن کالے آدمیوں کی بداخلاقی کے روکنے میں جو یہ آسانی بہک جاتے ہیں بڑی مدد دی ہے - مگر چونکہ اب جرمنی کی "شایستگی کے رہنما" اس ملک میں وارد ہونے لگے ہیں لسلیئے اس بات کا دیکھنا باقی ہے کہ یہہ حالت کب تک قائم رہیگی - اب مغربی افریقہ اور وسط سودان کی طرف جب ہم نظر ڈالتے ہیں تو ہم وہاں بالکل اسکے برخلاف حالت دیکھتے ہیں - یعنی یہاں اِسلام بطور ایک زندہ جاندار قوت کے جاری ہے - اور اپنے ابتدائی زمانہ کے جوش اور مستعدی سے بھرا ہوا ہے اور نیز وہ اُس قسم کی عجیب کامیابی کے ساتھ جو اُسکے ابتدائی زمانہ میں پائی جاتی تھی اور شخصوں کو اپنا معتقد بناتا ہے - یہاں اُسکا وعظ برابر صحرائیوں کے بازاروں میں اور وادیِ نائیگر کی ذلیل مردم خوار قوموں میں کیا جاتا ہے جس نا واجب طریقہ میں مذہب عیسوی کے حامی بردہ فروشی کی برائیوں کو مذہب اسلام کے ذمہ لگانیکے واسطے کوشش کرتے ہیں اُسیسے ساتھ وہ بذریعہ قوت اور زور کے اُس کامیابی کی نسبت جو اسلام کو مغربی وسط افریقہ میں حاصل ہوئی ہے اصلی واقعات کو چھپاتے ہیں !!! چونکہ وہ کسی خوبی کو بجز اسکے جو اُنکو مذہبی ذریعوں سے معلوم ہو اور کسی خوبی کو نہیں پہچان سکتے ہیں اسلیئے وہ افریقہ کے باشندوں کے حق میں اُسکی ترقی کو بطور ایک ہولناک

مصیبت اور آفت کے قرار دینا چاہتے ہیں - وہ بیان کرتے ہیں [جیسا کہ بچپن
سے اُنہیں سکھلایا گیا ہے] کہ مذہب اسلام صرف آگ اور تلوار کے
ذریعوں سے شایع ہو سکتا ہے - وہ نہایت خوشی سے اُس غریب خوف زدہ
حبشی کی تصویر کھینچتے ہیں جو سر بزانو کھڑا ہوتا ہے اور اُسکے پیچھے اُسکے
جھونپڑے میں آگ لگی ہوتی ہے - اور اُسکی عورتوں اور بچّوں کو جنگلی گردنوں
میں پھانسی لگی ہوتی ہے خونخوار آدمی غلام بنانیکے لیئے کھینچے پھرتے ہیں
اور ایک شیطان صورت مسلمان برہنہ شمشیر لیئے ہوئے اُسکے سر پر کھڑا ہوتا
ہے - اور یہہ بات کہتا ہے کہ وہ "موت قبول کرے یا قرآن" یہہ ایک
پُرانا خیال اسبات کا ہے کہ مذہبِ اِسلام کس طرح پر جاری کیا جاتا ہے
- اور مَیں خیال کرتا ہوں کہ یہہ ایک ایسا خیال ہے جو پچھلی نسلوں سے چلا آتا
ہے - خوش قسمتی سے مُجھکو بطور خود اور مختلف طریقہ میں حالات کے مشاہدہ
کرنے کا ایک موقع حاصل ہوا ہے - متوسط سوڈان اور مغربی سوڈان
میں مذہب اسلام کی سب سے بڑی فتوحات صُلح جو اور سادہ ذریعوں سے
حاصل ہوئی ہے - یعنی زمانۂ گزشتہ میں فلانی گلہ بانوں کے ذریعہ سے
اور زمانۂ حال میں مستعد اور اُولوالعزم حتایا نیوپ کے تاجر کے ذریعہ سے
بارہویں صدی کے قریب سے گلہ بان اپنے مذہب کو جھیل چڈ سے
بحر اٹلانٹک تک پھیلانے میں مصروف رہے اور اسکا نتیجہ یہہ ہوا ہے
کہ پچھلی صدی کے خاتمہ پر تمام مُلک میں چھوٹی چھوٹی مسلمانی جماعتیں قایم
ہوگئیں - وہ بت پرستی کی اطاعت ترک کرنے اور خُدا کی وحدانیت کا اعلان

کرنیکے واسطے صرف ایک رہنما کے محتاج تھے چنانچہ اس صدی کے شروع میں فودیو رہنما پیدا ہوا۔ اور ایک نہایت قلیل عرصہ میں مذہب اسلام ملک کے ایک وسیع حصّہ میں بطور حکمران مذہب کے جاری ہوگیا۔ اور اُسنے وحشی قوموں میں ایسا جوش پیدا کیا جس نے نہایت حیرت انگیز نتیجے پیدا کیے ہیں پچھلے برسوں میں مذہب اسلام کی اشاعت کا خاص ذریعہ جیساکہ مَیں سابق میں بیان کرچکا ہوں قوم حسا یا نیوپ کا تاجر رہا ہے۔ یہہ حبشی تاجر اپنے کام کے تقدّس کی بدولت ہر ایک قوم میں اپنے خاص گھر سے سیکڑوں میل کے فاصلہ کے اندر گھس جاتا ہے۔ اور وہ وحشی بت پرست کے ساتھ اُسی طرح ملتا ہے جیسے کہ خاص اپنی نسل کے آدمی کے ساتھ۔ اور وہ اُسی مکان میں سوتا ہے اور وہیں کھانا کھاتا ہے۔ وہ ہر ایک مقام پر اپنا مذہب ساتھ لیجاتا ہے اور اُسکی خاص خوبیاں خارج از قیاس اور پُر فضیلت مسائل کے باعث سے تاریک نہیں ہوتی ہیں۔ وہ اُسیقدر مسائل جانتا ہے جنکو اسکا بت پرست بھائی سمجھ سکتا ہے یا اُنکی پیروی کرسکتا ہے۔ یہہ تاجر ایک مہینہ یا چھ مہینے یا سال بھر وہاں رہتا ہے۔ اور اس عرصہ میں لوگ اُسکے عمدہ کپڑوں کی نہایت تعریف کرتے ہیں۔ اور اُسکی تقلید کرنا شروع کرتے ہیں وہ کوئی بات ایسی نہیں دیکھتے ہیں جسکے حاصل کرنے کی اُنکو توقع نہو سکے۔ اور اُسکے مذہب میں کوئی بات ایسی نہیں ہوتی ہی جسکو وہ نہ سمجھ سکتے ہوں۔ اِس طریقہ میں شائستگی اور اسلام کے بیج جابجا بیشمار وحشی قوموں میں پڑ گئے ہیں۔ یہانتک کہ ملک میں سیکڑوں کارخانوں کی آواز برابر گونجتی ہے۔ اور

صبح اور دوپہر اور شام کو کلمۂ اسلام بلند ہوتا ہے - اور جو زانو سابق ہیں پتھروں کے روبرو جھکتے تھے وہ اب خدا کے روبرو جھکتے ہیں - اور وہ ہونٹ جو ایک بھائی کے گوشت کے مزہ سے خوش ہوتے تھے اب اُسکی عظمت اور رحم کے تسلیم کرنے میں مصروف ہیں -

اگر اسلام ہمیشہ اس قسم کے پُرامن ذریعوں سے جاری نہیں کیا گیا ہے تو اسمیں تعجب کی بات کیا ہے ؟ کیا ہمکو قریب اٹھارہ صدی کے اس بات کے سیکھنے کیواسطے درکار نہیں ہوئی ہیں ؟ کہ ہمکو اور شخصوں کو زبردستی اپنا مذہب قبول کرانے کا کوئی استحقاق حاصل نہیں ہے - پس کیا تعجب ہے اگر سرگرم حبشی مذہب کے جاری کرنے والے بعض اوقات اپنے غیر معتقد اور پرضد بھائیوں میں اپنے مذہب کی برتیں زبردستی جاری کرنا چاہیں " انتہٰے قولہ

اب ہم قرآن مجید کی اخلاقی اور تمدنی تعلیمات کا ذکر کرینگے اور دکھائینگے کہ اُسکی تعلیم بمقابلہ انجیل کی تعلیم کے انسان کی حالت کو ترقی دینے میں کسقدر زیادہ کامیاب ہوئی ہے - اور چونکہ اِن دونوں مقدس کتابوں کے باہمی تفوق کے دکھانیکے لیئے ضرور ہے کہ اُن دو مختلف قوموں کی حالت کو بیان کیا جاسے جنمیں ابتداءً اُنکا وعظ کیا گیا اسلیئے ہم بنی اسرائیل اور عرب جاہلیت کا یکے بعد دیگرے ذکر کرینگے گو کہ اِس پچھلی قوم کی حالت کسیقدر پہلے بھی بیان کیجا چکی ہے -

پس واضح ہو کہ جس قوم میں جناب ابن مریمؑ کو وعظ کرنے کا

موقع ملا وہ ایک ذی علم اور تربیت یافتہ قوم تھی اور اُسمیں بڑے بڑے
عالم اور فلاسفر موجود تھے۔ مثلاً پولوس مقدس جنکو افلاطون کے
فلسفہ میں بڑا عبور تھا وغیرہ وغیرہ۔ وہ توحید ذات و صفات باری اور
قیامت اور جزا و سزائے اُخروی کے قائل اور معتقد تھے۔ اور شریعت
موسوی کو شریعت آلہیہ مانتے تھے گو کہ اُنکی اخلاقی حالت بہت خراب
ہوگئی تھی۔ اور اُنہوں نے شریعت میں بہت سی بدعتیں داخل کردی تھیں
اور اُن کے افعال و اعتقادات نہایت درجہ بگڑ گئے تھے۔ یہانتک کہ اُنکے
علما کی ایسی مثل ہوگئی تھی جیسے اندھونکو اندھا رہنما ہو۔ اُن میں ریاکاری۔
مکاری اور غرور اِس درجہ کو پہنچگیا تھا کہ جن لوگونکو گنہگار سمجھتے اُنکے ساتھ
کھانا کھانا معیوب جانتے تھے۔ اور اس سے غافل تھے کہ "مستحق کرامت
گناہگار انند" وہ لوگوں کے دکھانیکو رستوں میں اور عبادت گاہوں
میں تُرھی بجاکر خیرات دیتے تھے تاکہ لوگ اُنکی تعریف کریں۔ اِسی طرح
عبادت گاہوں اور رستوں کے سرے پر کھڑے ہوکر عبادت کرتے
تھے تاکہ لوگ اُنکو بزرگ جانیں۔ سب کام ریاکاری سے کرتے تھے۔
اپنی پوشاک بڑی بزرگانہ طور کی بناتے تھے۔ اپنے گلوبندوں میں اپنی
تعریف لکھواتے تھے۔ مجلسوں میں صدر نشینی اختیار کرتے تھے۔ رستہ میں
لوگوں سے سلام کے منتظر رہتے تھے۔ اور یہہ بات چاہتے تھے کہ
لوگ اُنکو "ربی ربی" کہکر پکاریں۔

ظاہر کی صفائی اور نہانے دھونے میں جسکا حکم باطنی صفائی

کا خیال[۹۱] پیدا کرنیکے لیئے تھا حد سے زیادہ مصروف رہتے تھے۔ مگر باطنی صفائی اور دلی پاکیزگی جو شریعت کا اصل مدّعا تھا اُس سے بالکلیہ ہاتھ دھو بیٹھے تھے۔ [افسوس ہے کہ ہمارے زمانہ کے بھی اکثر متقدسین اسی قسم کے اوصاف سے موصوف ہیں الا ماشاء اللہ] اُنہوں نے اپنی بداستعمالی سے شریعت کو قابل اعتراض بنا دیا تھا اور ایسے قسی القلب اور بیمروّت ہو گئے تھے کہ ایک ذرا سے قصور مثلاً ہنڈیا میں زیادہ نمک ڈالدینے پر بدمزہ ہو کر بیوی کو گھر سے نکال دیتے تھے۔ نکاح و طلاق کو ایک ذریعہ عیّاشی بنا لیا تھا یعنی جو عورت پسند آئی اُس سے نکاح کر لیتے اور جب دوسری اُس سے اچھّی دیکھتے تو پہلی کو چھوڑ دیتے اور اُسکو پکڑ لیتے تھے۔ اور اس طرح پر نکاح کی علتِ غائی یعنی باہمی غمگساری اور تسکین اور محبّت و اخلاص اور اُمور خانہ داری میں تعاوُن اور پیدائش و افزائش نسل جو عورت اور مرد کے جوڑا پیدا کرنیوالے کا اصل مقصود ہے اسکو کھو دیا تھا۔ ہر بات پر بلا ضرورت بلکہ دغا دینے کے ارادہ سے قسمیں کھاتے اور اس طرح پر خدا کے نام مقدّس کی بے تعظیمی کرتے تھے۔ غرضکہ ایک ایسا زمانہ آگیا تھا کہ کوئی ایسا شخص پیدا ہو جو لوگوں

---

۹۱ اسلام میں غسل و طہارت اور عبادت خصوصاً فرض عبادت کے وقت وضو کرنے اور عیسائیوں میں عیسائی بننے کے وقت پانی سے اصطباغ لینے کا حکم اسی اُصول پر مبنی ہے۔ مگر افسوس ہے کہ متعصّب عیسائی اسلام پر اعتراض کرنیکی غرض سے اسکو اوہام اور طفلانہ آداب و رسوم مذہبی سے تعبیر کرتے ہیں اور اپنی آنکھ کے شہتیر کو تو بھول جاتے ہیں اور دوسروں کی آنکھوں میں سے تنکا نکالنا چاہتے ہیں۔ وانّ ھذا لشیء عُجاب۔ مؤلف عفی عنہ

کو باطنی و روحانی پاکیزگی و نیکی سکھائے اور اُن کے اِن اخلاق و عادات رزیلہ کی اصلاح کرے - پس اگرچہ حضرت رُوح اللہ اُن میں آئے اور اپنے اخیر دم تک مکارم اخلاق کی تعلیم میں جو اغلب مقصود آپکی بعثت کا تھا آپ نے کوئی دقیقہ اُٹھا نہ رکھا - مگر اُس قوم پر اُسکا کچھ اثر نہوا اور اُنہوں نے اپنی بدطینتی و بدبختی سے اُسکی قدر نہ جانی - اور جس بے ادبانہ و بیرحمانہ طریقہ سے آپ سے پیش آئے وہ ہر کسی کو معلوم ہے - مگر عبدُاللہ کا بیٹا اور آمنہ کا جایا [دل و جانم فدائے نامش باد] جس قوم میں مبعوث ہوا اُونٹ کی طرح اُسکی کوئی بھی کَل سیدھی نتھی - وہ سخت جاہل اور بے علم تھے - خُدائے حیّ و قیّوم کی جگہ بے حس و بے جان بتوں اور مخلوق و محسوس بلکہ موہوم اور خیالی چیزوں کو پُوجتے تھے - قیامت اور جزا و سزا کے منکر تھے - کسی شریعت اور قانون کے پابند نہ تھے - بلکہ صرف اپنی ہی آزادانہ مرضی کے موافق کاربند ہوتے تھے - مکارم اخلاق اور حسن معاشرت کا تو سایہ تک اُنپر نہ پڑا تھا - یہانتک کہ بدکاری اور زناکاری جیسے فعل قبیح سے نادم ہوتے تھے - اور اپنے اِن افعال ذمیمہ کو ہر طرح کی غیر مہذب نظم میں مشتہر کرتے اور اُسپر فخر کرتے تھے - قصیدوں کی تشبیب کے اشعار میں دولتمند اور امیروں کی لڑکیوں اور بہنوں اور عورتوں کا حال نام لے لیکر بیان کرتے - اور ہر طرح کے عیبوں کو علانیہ اُن کی طرف منسوب کرتے تھے - اور مرد ہی نہیں بلکہ عورتوں کا بھی یہی حال تھا - اُن میں اکثر ایسی تھیں کہ فاحشہ ہونے کی نشانی کے طور پر اپنے گھر کے آگے ایک اونچی جھنڈی

گاڑے رکھتیں اور "ذوات الاعلام" یعنی جھنڈیوں والیاں کہلاتی تھیں۔ لونڈیوں کو جو "قینات" کہلاتی تھیں اِس غرض سے ناچنا اور گانا بجانا سکھاتے تھے کہ حرامکاری کے ذریعہ سے اپنے آقاؤں کے لیے مال و دولت کمائیں اور وہ حرامکاری کی مجاز ہی نہ تھیں بلکہ اس فعل قبیح کے لیئے مجبور کیجاتی تھیں۔ قماربازی سب لوگوں کا بلا استثنا ایک نہایت مرغوب کھیل تھا۔ اور قماربازی کے مشہور مقامات میں دور دراز مسافت سے لوگ آکر جُوا کھیلتے تھے۔ شراب کے بدرجہ غایت مشتاق تھے اور نشہ میں آکر بدمستیاں کرنے اور خون خرابوں تک نوبت پُہنچا دینے کے عادی تھے۔ اِنسان کا خون پانی سے زیادہ بیقدر تھا۔ اور بغیر تاسّف کے ہر روز ہوا کرتا تھا! سرقہ رہزنی اور غارتگری یہہ تو گویا روزمرہ کی باتیں تھیں۔ خون خواہی اور انتقام کی اُنکو ایسی چاٹ تھی کہ کسی ایک شخص کے ظلماً قتل کیئے جانیکی وجہ سے قبیلے کے قبیلے سالہا سال تک کٹ مرا کرتے تھے! قساوت اور کینہ پروری اِس درجہ کو پُہنچگئی تھی کہ مَرد تو مَرد عورتیں اپنے مقتول دشمنوں کا خون مزہ لے لیکر پیتیں! اور اُن کا دل و جگر نکالکر دانتوں سے چباتیں! اور ناک کان اور اعضاے تناسُل کو کاٹ کر اور تاگے میں پرو کر کمال بے شرمی سے زیور کی طرح گلے اور ہاتھوں میں پہنتیں اور اُسپر فخر کرتی تھیں! پیوڑ کے پیوڑ جوروؤں کے رکھتے تھے۔ جنمیں بلاتکلف باپ کی منکوحہ عورتیں بھی بطور میراث شامل ہوتی تھیں! طلاق کی خانہ برانداز رسم بھی اُنمیں بڑے زور سے جاری تھی۔ مگر اتنی بات میں یہہ بنی اسرائیل سے بڑھے

ہوسے تھے کہ اکثر طلاق دیکر بھی عورت کا پیچھا نہیں چھوڑتے تھے۔ یعنی طلاق کے بعد عورت تو رسم مروجہ کے موافق ایک مدت معینہ تک نکاح ثانی کی مجاز نہ تھی۔ مگر مرد اُسکو پھر اپنی زوجیت میں لے لینے کا مختار تھا۔ اور انقضاسے مدت سے پہلے عورت کو پھر زوجیت میں لے لیتا اور پھر طلاق دے دیتا تھا! اور اِس بار بار کی طلاق اور رجعت سے کبھی تو یہہ غرض ہوتی تھی کہ عورت کسی دوسرے مرد سے ازدواج نہ کرسکے جو شوہر سابق کی ذلت کا باعث ہو۔ اور کبھی یہہ کہ بیچاری تنگ و مجبور ہوکر مہر میں سے کچھ چھوڑ دے۔ غرضکہ عورتوں کو کسی قسم کی آزادی اور حقوق حاصل نتھے۔ اور وہ فی الواقع نہایت خراب اور ذلیل حالت میں تھیں۔ یتیم لڑکوں اور لڑکیوں کی حالت بھی نہایت قابل رحم تھی۔ اُنکے ولی اُنکا مال کھا لیتے یا اچّھے کی جگہہ بُرا بدل دیتے یا اُن کے بالغ ہونے سے پہلے ہی بیجا طور پر خرچ کر ڈالتے تھے۔ یتیم لڑکیوں کا یہہ حال تھا کہ اگر خوبصورت ہوتیں تو بلوغ سے پہلے ہی اُن سے نکاح کر لیتے اور اِس حیلہ سے اُن کے مال پر بھی متصرف ہو جاتے تھے۔ اور اگر بدصورت ہوتیں تو اُنکو شادی کرنے سے اس غرض سے روکے رہتے تھے کہ وہ کنواری ہی چل بسیں! اور اُنکا مال اُنکو وراثت میں ملجاے! سب سے زیادہ پُر وحشت اور ہولناک رسم جسکے تصوّر سے رونگٹے کھڑے ہوتے ہیں اُنمیں یہہ جاری تھی کہ معصوم بچّوں کو بتوں پر بھینٹ چڑھاتے تھے۔ اور غریب بے زبان لڑکیوں پر یہہ آفت تھی کہ سُسرا کہلانے کی شرم یا افلاس کے ڈر سے کبھی تو پیدا ہوتی ہی کا گلا گھونٹ دیتے

یا زمین میں زندہ دفن کر دیتے تھے۔ اور کبھی پہاڑ پر سے لڑھکا کر اور کبھی
پانی میں ڈبو کر مار ڈالتے تھے۔ اور کبھی ایسا بھی ہوتا تھا کہ ذبح کر ڈالتے تھے
اور کمبخت سنگدل باپ کے بیرحم ہاتھوں کو اپنے لخت جگر کے حلقوم نازک
پر چھری پھیرنے میں کچھ بھی رکاوٹ نہ ہوتی تھی اور وہ ننھی سی جان نہایت
محبت بھری آنکھوں سے بے درد باپ کا مونہہ تکتی اور معصوم اور تتلاتی زبان
سے "یَا اَبَتِ یَا اَبَتِ" کہتی ہوئی زندگی سے گزر جاتی تھی!!! لونڈیوں
اور غلاموں کے ساتھ نہایت بدسلوکی سے پیش آتے تھے۔ اُن سے
سخت سے سخت محنتیں کرواتے اور بُرے سے بُرا کھانا اور ناقص سے
ناقص کپڑا اُن کو دیتے تھے۔ اور اُن کے نزدیک اُنکی حقیقت بھیڑ بکری سے
زیادہ نہ تھی اور اسکا کچھ خیال نہ تھا کہ وہ بھی ہمارے ہمجنس خُدا کے بندے
ہیں۔ اُن کے آزاد کر دینے پر بھی اُنکی ملکیّت کا استحقاق اپنے لیئے باقی سمجھتے
تھے۔ اور اس استحقاق کے فروخت کر دینے کے بھی مُجاز تھے۔ اور
مشتری اُن پر اپنی ملکیّت قائم کرتا تھا اور اس طرح سے وہ بدبخت ہمیشہ کی
آزادی سے بالکل محروم تھے۔ پس خدا نے اپنی مجسّم رحمت کو جسکا نام پاک
توریت میں مُحَمَّدْ مُصْطَفٰے اور انجیل میں اَحْمَدْ مُجْتَبٰے* ہے نہ صرف
اس قوم بلکہ تمام دُنیا کی قوموں کی ہدایت و اصلاح حال کے لیئے بھیجا اور جیسا
کہ اُس پُرانے اور عظیم الشان پیغمبر [مُوسٰے] کو خدا نے فرمایا تھا کہ "تجھ
میں سے تیرے بھائیوں [بنی اسمٰعیل] میں سے تُجھسا نبی قائم

* دیکھو کتاب خطبات احمدیہ کا خطبۃ البشارات ۱۲ مؤلف عفی عنہ

کرونگا اور اپنا کلام اُسکے مونہہ میں دونگا - اور جو کچھ میں اُس سے کہونگا وہ اُنسے کہدیگا* [دیکھو توریت کتاب پنجم آیت ۱۵-۱۸] اپنا کلام پاک اُسکے مونہہ میں ڈالا - اور اُسنے اپنے منصب عالی کے عظیم ترین ومشکل ترین کام کو ایسے کامل واکمل طور پر انجام دیا جسکی کوئی نظیر اور مثال تاریخ عالم میں نہین پائی جاتی - اُسنے اپنے پُر تاثیر ومعجزانہ وعظ سے ایک قابل حیرت قلیل عرصہ میں مُلک کے مُلک کو خداشناس وخداپرست بنادیا - مخلوق ومحسوس چیزوں کی پرستش کو چھڑایا اور ایک غیر محسوس وہمہ قدرت وہمہ صداقت ہستی کی عبادت کا بیج دلوں میں بویا - اور نجات کا مدار صرف اُسی پر ایمان لانے اور یقین رکھنے کو بتایا - اور نہ صرف اُسی مُلک کو مادّہ پرستی کی ناپاکی ونجاست سے پاک وصاف کیا بلکہ جہانتک اُسکے وعظ کی آواز پہنچی اُسکی تاثیر سے مختلف مذاہب کے لوگوں میں یہہ پاک ومنور خیال پیدا ہوگیا کہ مخلوق پرستی نہایت ناپاک خصلت اور سخت مُہلک روحانی مرض ہے - اُسنے قیامت اور جزا وسزا سے لوگوں کو آگاہ کیا اور یہہ فرماکر " لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ " انسان کا اپنے اعمال وافعال کا ذمہ دار وجواب دہ ہونا بتایا - اور جن اعمال وافعال پر جزا وسزا مقرر ہے وہ ایک ایک کرکے اُنکو بتائے اور اُنکے اکتساب واجتناب کے نتیجوں کو ان دو مختصر مگر نہایت پُر حکمت جملوں میں سمجھادیا - " قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا " یعنی بیشبہ وہ شخص مُراد کو پہنچیگا جسنے اپنے نفس کو بُرے خیالوں اور بدجذبوں یعنی

* یعنی وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ [سورہ والنجم] ۱۲ مؤلف

اخلاقی اور شرعی گناہوں سے پاک وصاف کیا۔ اور بیشک وہ ٹوٹے میں
پڑا جسنے اُسکو بُری خواہشوں اور خراب وزشت اعمالوں کے گڑھے میں ڈالکر
میلا کچیلا کر دیا۔ اور اُس فلاح و مُراد کی حقیقت و ماہیت یہہ کہکر اُن کو بتائی
"قَالَ اللّٰهُ تَعَالیٰ اَعْدَدْتُ لِعِبَادِیَ الصّٰلِحِیْنَ مَالَا عَیْنٌ رَأَتْ
وَلَا اُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلیٰ قَلْبِ بَشَرٍ" یعنی خدا تعالی نے فرمایا
ہے کہ طیار کی ہے مینے اپنے نیک بندوں کے لیئے وہ چیز
جو نہ کسی آنکھ نے دیکھی اور نہ کسی کان نے سُنی اور نہ کسی انسان کے دل میں
اُسکا خیال گزرا ہے۔ اور نیز یہہ فرمایا کہ "فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا اُخْفِیَ لَهُمْ
مِّنْ قُرَّةِ اَعْیُنٍ جَزَآءً بِمَا کَانُوْا یَعْمَلُوْنَ" یعنی کوئی نہیں جانتا کہ کیا
اُنکے لیئے آنکھوں کی ٹھنڈک چھپا رکھی گئی ہے اُسکے بدلے جو وہ کرتے
تھے۔ اور چونکہ انسان خواہ کیسا ہی تربیت یافتہ کیوں نہو طبعاً بجز اُن چیزوں
کے کہ جنکا ادراک اُسنے بذریعہ اپنے حواس خمسہ ظاہری کے کیا ہو کسی چیز کو
نہیں سمجھ سکتا اور نہ اُسکا خیال اُسکے دل میں آسکتا ہے خصوصاً کسی
راحت یا کلفت کا خیال جو کیفیات کے مقولہ سے ہیں اور جنکا بیان
کیا جانا ناممکن ہے۔ اسلیئے مجبوراً اُسنے اپنے سے پہلے آنے والوں
کے طریقہ پر اُس مُراد و نامُرادی کو جسکا دوسرا نام بہشت و دوزخ ہے
ایسے عمدہ و بے نظیر اور دل پر اثر کرنے والی تشبیہوں اور تمثیلوں کے پیرایہ
میں بیان کیا جو تربیت یافتہ و ناتربیت یافتہ لوگوں کے [خواہ وہ گرم
ملک کے رہنے والے ہوں خواہ سرد ملک کے] فہم و مذاق کے

یکساں موافق ہے۔ اُسنے قوانین سیاست و اُصول اخلاق کا ایک ایسا
کامل و گراں قدر مجموعہ لوگوں کے ہاتھوں میں دیا کہ ویسا کامل تر مجموعہ پہلے کوئی
نہ تھا۔ چنانچہ ارکھارٹ صاحب مورّخ لکھتے ہیں کہ "اُصول شرع اسلام
میں سے ہر ایک اصل کو دیکھیے تو فی نفسہ ایسی عمدہ اور موثر ہے کہ شارع
اسلام کے شرف و فضیلت کو قیامت تک کافی ہے۔ اور اُن سب
اُصول کے مجموعہ سے ایک ایسا انتظام سیاست قائم ہو گیا ہے جسکی
قوّت و متانت کے سامنے اور سب انتظامات سیاست ہیچ ہیں۔
ایک شخص کی حین حیات اور وہ بھی ایسا شخص جو ایک جاہل و وحشی تنک مایہ
و کم ظرف قوم کے قابو میں تھا وہ شرع اُن ممالک میں شایع ہو گئی جو سلطنت
قاھرہ روم کبیر سے کہیں عظیم و وسیع تھیں۔ جب تک اِس شرع میں
اسکی اصل کیفیّت باقی رہی اُسوقت تک کوئی چیز اُسکا مقابلہ نہ کر سکی"
اِس مجموعہ کی کمال خوبی اور من اللہ ہونے کی ایک دلیل یہہ بھی ہو سکتی ہے
کہ وہ عام اہل تصنیف کی کتابوں کے طرز و اسلوب پر جو ہر ایک مضمون کو
ایک ترتیب کے ساتھ بیان کیا کرتے ہیں نہیں ہے۔ بلکہ جس طرح اُسکے
اعلیٰ و پاک مضامین کا القا بذریعہ وحی وقتاً فوقتاً حسب ضرورت اور موقع
کے ہوتا رہا اُسیطرح جمع کر دیے گئے ہیں۔ اور یہی وجہ ہے کہ اُسکے مواعظ
و احکام کسی ایک سورہ یا اُن سورتوں کے کسی حصّہ میں مجتمع نہیں ہیں۔ بلکہ
ایسی وضع اور صورت میں ہیں کہ اگر اُسکا کوئی ایک صفحہ بلا قصد و بلا تعین مقام
کھولکر پڑھا جاوے تو پڑھنے اور سُننے والوں کو اُسکے ہر مقام اور ہر مضمون

سے اخلاق وحسن معاشرت کے اعلیٰ اصولوں میں سے کوئی نہ کوئی اصول ضرور پڑھنے اور سننے میں آتا ہے۔ چنانچہ ہمارے اس قول کی تصدیق مسٹر چیمبر کی رائے سے ہوتی ہے جو اُسنے اپنی انسائکلوپیڈیا میں لکھی ہے کہ

"مذہب اسلام کا وہ حصّہ بھی جس سے اُسکے بانی کی طبیعت صاف صاف معلوم ہوتی ہے نہایت کامل اور غایت درجہ کا موثر ہے۔ اِس سے ہماری مُراد اُسکی اخلاقی نصیحتیں ہیں۔ یہہ نصیحتیں کسی ایک یا دو یا تین سورتوں میں مجتمع نہیں ہیں بلکہ اسلام کی عالیشان عمارت [قرآن مجید] میں سلسلۃ الذہب کی مانند ملی جلی ہیں۔ ناانصافی۔ جھوٹ۔ غرور۔ انتقام۔ غیبت۔ استہزا۔ طمع۔ فضول خرچی۔ حرامکاری۔ خیانت اور بدگمانی کی سخت مذمّت کی گئی ہے اور اُنکو قبیح اور بے دینی بتایا ہے۔ اور بمقابلہ اُنکے خیر اندیشی۔ فیض رسانی۔ پاکدامنی۔ حیا۔ بُردباری۔ صبر۔ تحمّل۔ کفایت شعاری۔ سچائی۔ راستبازی۔ عالی ہمتی۔ صُلح پسندی۔ حق دوستی اور سب پر بالا توکل بر خدا اور انقیاد امر الٰہی کو سچّی ایمانداری کی اصل و بنیاد اور مومنِ صادق کا اصلی نشان قرار دیا ہے"۔ اِس مقدس مجموعہ کے بانی کا کمال علم وحکمت اس سے ظاہر ہے کہ اُسنے اِنسان کو اخلاق کے ایک سب سے بڑے اور جامع اُصول سے اِن دو جملوں میں مطلع کر دیا کہ "اِنَّمَا الاَعْمَالُ بِالنِّیَّاتِ وَاِنَّمَا لِامْرِءٍ مَا نَوٰی*" یعنی اعمال کی خوبی یا بُرائی صرف عمل کرنے والے کی نیّت کی خوبی یا بُرائی پر موقوف ہے۔ اور جن مکارم اخلاق کو اُس سے پہلے آنے والوں نے لمبی لمبی تقریروں

* صحیح بخاری

اور عبارتوں میں بیان کیا تھا اُسنے اُنکو اِن دو لفظوں میں بیان کر دیا کہ "تَخَلَّقُوا بِاَخْلَاقِ اللّٰہِ" یعنی اپنے میں وہ صفات و عادات پیدا کرنے کی کوشش کرو جو خدا کی صفات و عادات ہیں" مثلاً عفو و رحم حلم و حیا - جود و عطا - وغیرہ وغیرہ -

اُسنے ہر ایک طرح کی بدکاری اور حرامکاری سے لوگوں کو روکا اور اُسکی جگہ عفت و پاکدامنی اور حیا انکو سکھائی اور یہہ کہکر کہ "اَلْحَیَاءُ مِنَ الْاِیْمَانِ" حیا کو جزو ایمان بتایا - اور حرامکاری ہی سے نہیں روکا بلکہ حرام نظر کو بھی سخت گناہ اور شیطان کے زہریلے تیروں میں سے ایک تیر اور لعنت کا کام کہا -

اُسنے لونڈیوں کو حرامکاری پر مجبور کرنے کی سخت ممانعت کی اور حکم دیا کہ اگر وہ عفت سے رہنا چاہیں تو حرامکاری کے لیئے اُن پر جبر نہ کرو -

اُسنے جوئے اور شراب کا جنکی بُرائیاں بدیہی ہیں سخت امتناع کیا خصوصاً شراب کا جو درحقیقت تمام اخلاقی برائیوں اور فتنہ و فساد اور اسراف و فضول خرچی اور کئی قسم کی سخت بیماریوں کی جڑ اور بنیاد ہے - اور یہہ وہ پاک احکام ہیں جو نہ توریت میں پائے جاتے ہیں نہ انجیل میں - چنانچہ سر ولیم میور جو ایک دیندار عیسائی ہیں - اور جبتک کہ بالکل ناقابل انکار بات نہو اسلام کے حق میں گواہی نہیں دیسکتے اپنی کتاب لائف آف محمدؐ میں ارقام فرماتے ہیں کہ " مذہب اسلام اس بات پر فخر کرسکتا ہے کہ اُسمیں پرہیزگاری کا ایک ایسا درجہ موجود ہے جو کسی اَور مذہب میں نہیں پایا جاتا" مسٹر گاڈ فرے ہیگنس لکھتے ہیں کہ " مورخوں نے بیان

کیا ہے کہ محمدؐ کے زمانہ کے پیشتر اہل عرب مئےنوشی اور قماربازی کے
نہایت عادی تھے۔ مگر اُن کے دو حکموں کی وجہ سے شراب و قماربازی
کا رواج قطعاً موقوف ہوگیا۔ گو کہ اُنکو ذریعہ شہوت رانی اپنے رفقا کا الزام
لگایا گیا ہے جیسا کہ اوپر مذکور ہوا۔ تقویٰ اور پرہیزگاری برائے نام ہی نہیں
معلوم ہوتی بلکہ مئے نوشی اور قماربازی ایسے کبیرہ جُرم قرار دیئے گئے ہیں
جو معافی کے لایق نہیں۔ اور جنکی بیخ کنی ایک دم سے کردی گئی۔ اُن۔
پیرووں کی کُل شہوات نفسانی اور تعصّب اور عادات کی بندش کردی گئی
ہے۔ ضرور ہے کہ سبکو ترک کریں ورنہ اُن کے تابع نہیں ہوسکتے" وہ
لکھتے ہیں کہ " گبن درست کہتا ہے کہ " جس عیش و عشرت سے دل
للچائے اُسکی تکلیف دہندہ قیدوں کو بلا شبہ رندوں اور منافقوں نے
اُٹھا دیا ہے۔ مگر اُس واضع قانون پر جسنے کہ اُسکو بنایا یقیناً انصاف کی رو
سے اس بات کی تہمت نہیں ہوسکتی کہ اُسنے اپنے مُریدوں کو اُنکی شہوات
نفسانی کی اجازت دینے سے فریب دیا" فی الحقیقت میرے نزدیک
فرنگستان کی کیا ہی خوش قسمتی ہوتی۔ اگر بموجب حکم الٰہی دین عیسوی میں
بھی اُنکی ممانعت ہوجاتی " پھر تھوڑا سا آگے چلکر لکھتے ہیں کہ " میری رائے
ناقص اور خیالات محدود کے بموجب اگر شراب اور قماربازی وغیرہ کی
ممانعت انجیلوں میں پائی جاتی تو انسان کی خوشی کچھ کم نہ ہوجاتی اور اگر حضرت
عیسیٰ اپنے علم غیب سے جو بزعم لوگوں کے اُنکو حاصل تھا اور جسکا محمدؐ
کو دعویٰ نہ تھا منشی چیزوں کی ممانعت کردیتے بجز اُن صورتوں کے کہ

جنہیں وہ دوا کے طور پر ضروری ہوں تو اُس سے کچھ بُرا ہی زیادہ نہو جاتی"

اُسنے خون ناحق کی سخت ممانعت فرمائی اور اُسکی سزا رسم جاہلیت کے برخلاف قاتل ہی کا قتل کیا جانا قرار دیا اور اس نامنصفانہ دستور کو کہ قاتل کو چھوڑ کر کسی دوسرے شخص کو اور غلام کے بدلے آزاد کو اور عورت کے عوض مرد کو اور ایک مرد کی جگہہ دو مردوں کو مارتے تھے مٹا دیا اور حکم دیا کہ اگر کسی آزاد شخص نے آزاد کو مارا ہے تو وہ آزاد ہی مارا جائیگا - اور اگر غلام نے غلام کو قتل کیا ہے تو وہ غلام ہی قتل کیا جائیگا - اور اگر کسی عورت نے عورت کو مارا ہے تو وہ عورت ہی ماری جائیگی" اور چونکہ زمانہ جاہلیت میں انتہا خون ہوتے تھے اور بدلہ لینے کے لیئے بڑی بڑی خونریز لڑائیاں ہوتیں اور سالہا سال تک قائم رہتی تھیں جنکی وجہ سے قومیں اور قبیلے متفرق اور ٹکڑے ٹکڑے ہورہے تھے اور کوئی اُمید اتحاد مذہبی و اتفاق قومی اور مُلکی کی اُن سے نہیں ہوسکتی تھی اُن جھگڑوں کے مٹانے کی غرض سے وہ معاہدے جو قصاص سے بری ہونے کی بابت قرار پائے تھے جائز رہنے دیئے جسکا نتیجہ یہہ ہوا کہ تمام مُلک میں اس سرے سے اُس سرے تک امن و امان اور صلح و آشتی کی برکتیں پھیل گئیں - اور انتقام و خونخواہی کی چاٹ طبیعتوں سے ایسی محو و معدوم ہوگئی کہ جانی دشمن بھائی سے زیادہ دوست بنگئے اور عداوت و کینہ جوئی کی عوض محبت و ہمدردی اور تفرق و علحدگی کی جگہہ اتفاق قومی و اتحاد مُلکی قائم ہوگیا جو انسان کے دلپر ایک ایسے ربانی اور معجزانہ تصرف کی مثال ہے کہ جسکا حاصل ہونا بڑی سے

بڑی سلطنتوں کی سالہا سال کی مُلکی تدبیروں اور کوششوں اور کروڑوں
روپیہ کے صرف سے بھی تقریباً ناممکن بلکہ مُحال ہوتا ہے جیسا کہ
خداوند تعالیٰ نے آنحضرت کو مخاطب کرکے فرمایا۔ "اَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ
لَوْ اَنْفَقْتَ مَا فِي الْاَرْضِ جَمِيعًا مَا اَلَّفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ اَلَّفَ
بَيْنَهُمْ" [سورہ انفال] یعنی خدا نے اُن کے دلوں میں اُلفت ڈال دی
اگر تُو تمام دُنیا کے مال و دولت کو خرچ کر ڈالتا تو بھی اُن کے دلوں کو نہ ملا سکتا
ولیکن خُدا نے اُن میں ملاپ کر دیا" اور مسلمانوں کو مخاطب کرکے فرمایا۔
"اُذْكُرُوا نِعْمَتَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ اِذْ كُنْتُمْ اَعْدَاءً فَاَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَاَصْبَحْتُمْ
بِنِعْمَتِهٖ اِخْوَانًا" [سورہ آل عمران] یعنی یاد کرو خُدا کے فضل کو جو تم پر ہوا
جبکہ تُم ایک دوسرے کے دُشمن ہو رہے تھے۔ پس اُلفت ڈال دی تمہارے
دلوں میں پھر اُسکی نعمت [اسلام] سے گورات کو دشمن سوے تھے مگر
جب اُٹھے تو گویا بھائی بھائی تھے" چنانچہ گبن لکھتا ہے کہ "اُسنے
[آنحضرت نے] مُسلمانوں میں نیکی اور محبت کی ایک رُوح پھونک دی
آپسمیں بھلائی کرنے کی ہدایت کی۔ اور اپنے احکام اور نصیحتوں سے انتقام
کی خواہش اور بیوہ عورتوں اور یتیموں پر ظلم و ستم ہونیکو روک دیا۔ قومیں
جو کہ اعتقاد میں مخالف تھیں فرماں برداری میں متفق ہوگئیں۔ خانگی جھگڑوں
میں جو بہادری بیہودہ طور سے صرف ہوتی تھی نہایت مستعدی سے غیر ملک
کے دشمن کے مقابلہ پر پائمال ہوگئی"
اُسنے سرقہ اور رہزنی اور غارتگری کی قباحتوں اور نقصانوں سے

لوگوں کو آگاہ کیا اور اُسکے عوض حلال اور جائز ذریعوں سے روزی حاصل کرنیکے فوایدانکو سمجھائے اور اسکا ایسا اثر ہوا اور ان جرائم کی برائی یہانتک اُن کے دلوں میں بیٹھ گئی کہ آنحضرت صلّی اللہ علیہ وآلہ وسلّم نے جو ایک روز بطور بشارت عام کے فرمایا " مَنْ قَالَ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ مُسْتَیْقِنًا بِہٖ قَلْبُہٗ دَخَلَ الْجَنَّۃَ " یعنی جس شخص نے دلی یقین کے ساتھ یہہ کہا کہ خدا کے سوا کوئی سچا معبود نہیں ہے وہ بہشت میں جا داخل ہوا۔ تو آپکے خادم اَبُوذَر نے زنا اور سرقہ کو نہایت سخت اور ناقابل عفو گناہ سمجھکر تعجّب کے طور پر عرض کیا کہ " وَاِنْ زَنٰی وَاِنْ سَرَقَ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ " یعنی خواہ زنا اور چوری کا بھی مرتکب ہوا ہو ؟ تو آپ نے فرمایا " وَاِنْ زَنٰی وَاِنْ سَرَقَ " یعنی خواہ زنا اور چوری بھی کی ہو۔ اور جب وہ تین دفعہ پوچھتا ہی چلا گیا تو اخیر میں آپ نے فرمایا " وَاِنْ زَنٰی وَاِنْ سَرَقَ عَلٰی رَغْمِ اَنْفِ اَبِیْ ذَرٍّ " یعنی اگرچہ زنا بھی کیا ہو اور سرقہ کا بھی مرتکب ہوا ہو۔ دل سے " لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ " کہنے والا ضرور داخل بہشت ہوگا۔ خواہ ابوذر راضی ہو یا نہو " اس حدیث شریف کا مدّعا یہہ نہ سمجھنا چاہیئے کہ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ پر یقین کر لینے کے بعد کسی نیک کام کے کرنے یا بُرے کاموں سے بچنے کی ضرورت نہیں ہے۔ بلکہ یہہ مطلب ہے کہ شرک کے سوا کوئی گناہ خواہ وہ زنا یا سرقہ ہی کیوں نہو ناقابل معافی نہیں ہے اور خدا کے فضل سے اُمید ہے کہ ہر ایک لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ پر دل سے یقین رکھنے والا ضرور نجات پائیگا

جیسا کہ خود خدا نے فرمایا ہے " اِنَّ اللّٰہَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِہٖ وَیَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَّشَاءُ " یعنی بیشک خدا نہیں معاف کرتا [اس گناہ کو] کہ اُسکے ساتھ [کسی مخلوق کو] شریک کیا جائے اور معاف کردیتا ہے اسکے سوا [تمام گناہونکو] جسکے چاہتا ہے

اُسنے ایک ایسے زمانہ میں کہ مجوسیوں نے قوانین نکاح کو بالائے طاق رکھا ہوا تھا اور قرابت کے پاس ولحاظ کو خواہ وہ کیسی ہی قریب کیوں نہو بالکل نظرانداز کردیا تھا یہانتک کہ اُن کے نزدیک بیٹے کو اُسکی ماں ایسی ہی مباح تھی جیسے باپ کو اُسکی بیٹی یا بھائی کو اُسکی بہن اور یہودیوں میں ازدواج کی کوئی حد مقرر نہ تھی بلکہ انبیاے بنی اسرائیل خصوصاً حضرت داؤد اور حضرت سلیمان کی نظیر پر جو بقول مسٹر ہیگنس "خدا لی ولی مرضی کے مطابق چلتے تھے اور جنکو خدا نے خاص اپنی شریعت کے احکام کی تعمیل کے لیئے بنایا تھا" اور جو فی الحقیقت ایسی ہی تھی - یہہ رسم گویا ایک مسنون طریقہ تھا - اور جسکی ممانعت بقول صاحب موصوف " حضرت مسیح نے بھی اُن بیس انجیلوں میں سے جنکو اُنکے معتقدوں کے گروہ میں سے کسی نہ کسی نے اُن کے احکام کے قلمبند کرنیکے لیئے لکھا تھا کسی ایک میں بھی نہیں فرمائی " اور اپنی خاموشی سے گویا ثابت کردیا کہ آپکے نزدیک رسم مذکور بالکل جائز اور ناقابل ترمیم تھی - اور ان رسوم کے باہم خلط ملط ہوجانیکا یہہ نتیجہ ہوا تھا کہ عرب جاہلیت بلا تعین جس قدر جوروئیں رکھتے تھے - اور اُنکی اخلاقی حالت یہانتک

بگڑ گئی تھی کہ میراث کے مال کی طرح باپ کی منکوحہ عورتوں پر تصرف کر لینے
کو اپنا حق سمجھتے اور اُنپر جبراً متصرف ہوجاتے تھے۔ اور تمام عورتیں بغیر
کسی امتیاز کے مردوں کی وحشیانہ خواہشوں کے پورا کرنیکا آلہ سمجھی جاتی
تھیں۔ بلکہ بعض قبائل یمن میں جو کسیقدر یہودی اور کسیقدر صابئی
یعنی ستارہ پرست تھے ایک عورت کے کئی کئی خصم ہوتے
تھے اور قدیم زمانہ کے ہندوؤں کی طرح یہہ رسم بھی بے تکلف جاری
تھی کہ جب عورت اپنی معمولی حالت کے بعد غسل سے فارغ ہوتی تو
کمبخت بے حیا شوہر اُسکو کہتا کہ فلاں شخص کو بُلا بھیج اور حمل کے آثار ظاہر
ہونے تک بڑی احتیاط کے ساتھ جورو سے کنارہ کش رہتا اور اس سے
یہہ غرض ہوتی کہ بچہ نجیب اور شریف شخص کے تخم سے ہو اور اِسکو نکاح
استبضاع کہتے تھے اور اس سے بڑھکر یہہ رسم تھی کہ چند آدمی جو شمار
میں دس سے کم ہوتے اکٹھے ہوکر ایک عورت کے پاس جاتے
اور اُس سے ہم بستر ہوتے تھے۔ اور جب وہ بچہ جنتی تو اُن سب کو
بُلا بھیجتی۔ اور وہ سب کے سب بلا عذر حاضر ہوتے۔ اور وہ بچہ کو جسکے
سر تھوپ دیتی۔ اُسکو بلا عذر منظور کرنا اور اُسکی پرورش کا ذمہ دار ہونا پڑتا۔
اور وہ بچہ ولد حلال سمجھا جاتا۔ اور اِن سب پر طرّہ یہہ دستور تھا کہ جن
عورتوں کے گھروں کے آگے فاحشہ ہونے کی نشانی کے طور پر جھنڈے
گڑے رہتے تھے بہت سے آدمی اکٹھے ہوکر اُن میں سے کسی ایک
کے پاس جاتے اور نوبت بہ نوبت اُس سے ہمبستر ہوتے اور جب

وہ بچہ جنتی تو اُنکو اور کسی ایک قیافہ شناس شخص کو بلا بھیجتی اور وہ اُنمیں سے اُسکو جسکا بچہ کہدیتا بغیر کسی طرح کی شرم و حیا و حقارت و بے عزتی کے خیال کے وہ اُسیکا فرزند کہلاتا - اور پیروانِ حضرت مسیحؑ نے [اگر انکو اُنکا پیرو کہا جا سکے] ایک ایسا دستور اختیار کر رکھا تھا جو عقل و فطرت دونوں کے برخلاف ہے یعنی رہبانیت و تجردِ محض - اور مرد و عورت دونوں کو برابر یہی ہدایت تھی اور دونوں کے لیئے اِسیکو نیکی سمجھا جاتا تھا۔ نہایت خوبی اور کمال دانشمندی سے اصولِ اخلاق کو ملحوظ رکھکر ایک " ایسا عمدہ طریقہ لوگوں کو سکھایا جو بلحاظ اپنی اصلیت کے نہایت کامل اور عقل کامل کے بالکل مطابق اور انسان کی تندرستی و بہبودی اور حُسن معاشرت کی ترقی کا نہایت عمدہ ذریعہ اور زن و مرد کی حالت زوجیت کے حق میں اور دونوں کے لیئے اُسکی تلخیوں کے دُور کرنے میں نہایت ہی مفید ہے " یعنی تجرّد و رہبانیت کے برخلاف تاہّل و تزوج کی بتاکید رغبت دلائی اور مزاوجت کے لیئے نکاح کا ہونا ضروری قرار دیا - اور تمام اقوامِ ایشیا علی الخصوص یہودیوں میں جو یہہ رسم جاری تھی کہ شوہر زوجہ کے عوض میں اُسکے باپ کو ایک معین رقم ادا کرتا تھا اور جو ایک قسم کا خرید و فروخت کا سا معاملہ تھا۔ اسکی ممانعت کی - اور نکاح کو ایک معاہدہ قرار دیا جو خود مرد اور عورت کے اختیار و رضامندی سے وقوع میں آئے اور مہر کو صرف زوجہ کا حق ٹھہرایا - اور اُن عورتوں کی تشریح کی جنکے ساتھ عقل و اخلاق کی رو سے نکاح کر لینے میں کوئی قباحت نہیں - اور چونکہ عورت نکاح کے

نتائج کے لیے محل ہے اسلئے اُسکو تو ایک سے نکاح کر لینے کے بعد اور اُسکے فسخ ہونیکے قبل دوسرے سے نکاح کر لینے کی ممانعت کی تاکہ صحت نسب اور قاعدہ میراث میں جو باہم لازم و ملزوم ہیں اور جنپر تمدن کے متعلق اکثر معاملات موقوف ہیں خرابی اور خلل واقع نہو۔ مگر مرد کو جسکی حالت عورت کی حالت کے برخلاف ہے اور جسکے ساتھ اور اقسام کے ایسے تمدنی امور متعلق ہیں جو عموماً عورات سے متعلق نہیں ہیں خاص حالتوں میں مثلاً جبکہ عورت اپنے فطری فرایضِ مزاوجت کے ادا کرنے میں قاصر یا اسکی اصل غرض [پیدایش اولاد] کے ناقابل ہو ایک ہی وقت میں ایک سے زیادہ مگر ایک حدِ خاص تک نکاح کر لینے کی اجازت دی۔ لیکن بے اعتدالی سے باز رکھنے کے لیے جو ہمیشہ بدتر اور بعض دفعہ خطرناک ہوتی ہے عدالت کی ایک ایسی شرط لگادی کہ جسکی کامل رعایت کے بغیر کوئی سچا دین دار اُس اجازت سے فائدہ نہیں اُٹھا سکتا۔ چنانچہ صحابہ کرام بلکہ خود بانی اسلام علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسّلام کی سیرت مبارک پر غور کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ اُس شرط کا ایفا کسقدر مشکل اور اُسکی پابندی کسقدر ضروری ہے۔ اور جب ہم عرب جاہلیت کی کثرت ازواج اور اُس طرز سلوک کا خیال کرتے ہیں۔ جو وہ اپنی عورتوں کے ساتھ کرتے تھے۔ اور پھر اُس حالت پر غور کرتے ہیں کہ جو اسلام کی بدولت اُنکی ہو گئی تو ہمارا دل ایک فخر آمیز تعجب سے بھر جاتا ہے اور یقین ہوتا ہے کہ انسان کے دل پر اس قسم کا تصرف کہ جسنے اُنکی

حالت کو بالکلیہ منقلب کر دیا بیشبہ ربّانی تصرّف تھا۔ چنانچہ منقول ہے
کہ حضرت علیؑ مرتضیٰ علیہ التحیّۃ والثنا کی یہہ کیفیّت تھی کہ اپنی دو ازواج
میں سے ایک زوجہ کی نوبت کے دن دوسری زوجہ کے حُجرہ
میں وضو تک نہیں کرتے تھے۔ اور مُعاذ بن جَبَلؓ جو انصار
میں سے ایک صحابی ہیں اُنکی دو بیویوں نے جو مرض طاعون
میں دفعتاً قضا کی تو عدالت کے خیال سے اُنکو یہہ جُرأت نہوئی کہ قرعہ
ڈالنے کے بغیر ایک کو پہلے اور ایک کو پیچھے دفن کریں۔ اور یہی طریقہ
اَور صحابہ کرام کا بھی تھا۔ اور خود آنحضرت صلّی اللہ علیہ وآلہ وسلّم اس شرط
کی یہانتک رعایت فرماتے تھے کہ شدّت مرض میں بھی جس سے
آخرکار جاں بر نہو سکے ازواج مُطہّرات میں سے جس زوجہ کے گھر میں
رہنے کی باری ہوتی بعض صحابہ کرام کے سہارے سے وہاں تشریف
لیجاتے تھے اور اسپر بھی جناب باری میں بکمال عجز و نیاز یہہ عرض کرتے رہتے
تھے کہ " اَللّٰھُمَّ ھٰذَا قَسْمِی فِیْمَا اَمْلِكُ فَلَا تَلُمْنِی فِیْمَا تَمْلِكُ وَلَا اَمْلِكُ "
یعنی خداوندا یہہ میری تقسیم ہے جسمیں مَیں اختیار رکھتا ہوں۔ پھر تو مجھکو
اُس امر میں ملامت نکر جو تیرے اختیار میں ہے اور میرے اختیار
میں نہیں *

اگر یہہ بیرحمانہ اور خلافِ فطرت طریقہ اختیار کیا جاتا کہ عورت کے
کسی مرض وغیرہ کی وجہ سے ناقابل معاشرت یا ناقابل اولاد ہونیکی

* دیکھو تفسیر مجمع البیان۔ سورہ نساء۔ تحت آیہ کریمہ وَلَنْ تَسْتَطِیْعُوْٓا اَنْ تَعْدِلُوْا ۔ مؤلف

حالت میں اُس سے قطع تعلق کے بغیر دوسری عورت جائز نہوتی یا
خاص حالتوں میں عورت کو استحقاقِ فسخِ نکاح حاصل نہوتا تو مرد و عورت
دونوں کے حق میں نہایت قبیح اور بدترین بُرائیوں کا باعث اور ایسے
نتائج کا منتج ہوتا جو تمدّن و حسن معاشرت اور اخلاق تینوں کے لیئے سمِ قاتل
ہیں۔ پس اِن تمام دقایق کو ملحوظ رکھکر فطری ضرورتوں کی حالت میں مرد کو عدالت
کی نہایت ضروری اور لازمی شرط کے ساتھ حسب موقع و ضرورت ایک حد
تک نکاح کر لینے اور عورت کو عدالت کے توسط سے اُسکے فسخ کر لینے
کی اجازت دینا نہایت ہی مناسب بلکہ ضروری تھا۔ جن لوگوں نے اِنسان
کی فطرت اور اُسکے مدنی الطبع ہونیکے لوازم اور ضروریات پر غور کیا ہے
وہ سمجھ سکتے ہیں کہ تمدّن کے متعلق اَور معاملات کی طرح ازدواج بھی ایک
ضروری اور فطری معاملہ ہے۔ اور یہہ کہ اُسکے لیئے کسی ایسے قانون کا ہونا
ضروری ہے جو فطرت کے مُطابق اور تمدّن و حُسن معاشرت کے موافق
ہو۔ اور اگر فطرت کے برخلاف یا ایسے نتائج کا منتج ہو جس سے تمدّن و حُسن
معاشرت کو ضرر یا نقصان پہنچے تو سمجھا جائیگا کہ اُسکا واضع فطرتِ انسانی
سے ناواقف تھا۔ اور وہ قانون اسکا مستحق نہوگا کہ تمام انسانوں کی حالت
کے [خواہ وہ گرم مُلک کے رہنے والے ہوں یا سرد مُلک کے]
مناسب سمجھا جائے۔ پس ہم فخر کے ساتھ کہتے ہیں کہ جو قانون اِس
معاملہ میں بانیٔ اسلام علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام نے لوگوں کو بتایا ہے
وہ فطرت انسانی کے بالکلیہ مطابق اور اپنی ٹھیک پابندی کی حالت

میں تمدن و حسن معاشرت کا نشو و نما اور کافۂ انام کی حالت کے یکساں مناسب و موافق ہے۔ اور یہی دلیل اسکے اُس حکیم علیم کی طرف سے ہونے کی ہے جو زن و مرد کا خالق اور اُن کے مصالح اور ضروریاتِ زندگی کا جاننے والا ہے۔ یعنی اُسنے مرد کے لیئے ایک ہی عورت کی اجازت دی ہے جو فطرت کا مقتضا ہے۔

لیکن بعض فطری ضرورتوں کی حالت میں ایک خاص اور لازمی شرط کے ساتھ جسکی بجاآوری نہایت مشکل بلکہ قریب بہ محال ہے اِس قانون سے عدول کرنے کی بھی اجازت دی ہے جو درحقیقت عدول نہیں ہے۔ بلکہ قانون فطرت کے ایک دوسرے قاعدہ پر عمل کرنا ہے۔

بعض نامور عیسائی فاضلوں نے جو اس معاملہ میں اپنی رائیں لکھی ہیں اُن کا اس موقع پر نقل کیا جانا خالی از فائدہ نہو گا۔

مسٹر ڈیون پورٹ صاحب مانٹسکیو کی رائے یوں نقل کرتے ہیں کہ "گرم ملک میں عورتیں آٹھ نو یا دس برس کی عمر میں نکاح کرنے کے لایق ہو جاتی ہیں۔ پس اُن ملکوں میں بچپن اور نکاح کے لایق جوانی گویا ساتھ ہی ساتھ ہوتی ہے۔ بیس برس کی عمر میں وہ بڑھیا ہو جاتی ہیں۔ پس اسلیئے یہہ ایک قدرتی بات ہے کہ اُن ملکوں میں جبکہ کوئی قانون مانع نہو انسان ایک جورو کو طلاق دیکر دوسری جورو کرنے اور تعدد ازدواج کا قاعدہ جاری کیا جاسکے"

مسٹر ھیگنس صاحب لکھتے ہیں کہ "عملم قوائے انسانی اور

علم طبعیات کے ماہرین نے بعض وجوہات ایسی دریافت کی ہیں
جو تعدد ازواج کے واسطے بطور ایک عذر - متصور ہو سکتی ہیں۔
اور گو ہم شمالی ملکوں سے سرد خون والے مینڈک کے سے
مزاج کے جانداروں سے متعلق نہیں ہو سکتے ہیں "مگر بنی اسمٰعیل
سے جو گرم ریگستان کے رہنے والے ہیں متعلق ہو سکتے ہیں۔"
علاوہ اسکے وہ بیان کرتے ہیں کہ " سر ڈبلیو اوسلی صاحب کے
مجموعہ متضمن حالات ایشیا صفحہ ۱۰۸ میں یہہ بیان کیا گیا ہے کہ
" ایشیا کے گرم ملکوں کی تاثیر سے دونوں گروہ یعنی مرد و عورت
میں ایک ایسا اختلاف ہوتا ہے جو یورپ کی آب و ہوا میں نہیں
ہے جہاں دونوں برابر برابر اور بتدریج عالم ضعیفی کو پہنچتے ہیں۔
مگر ایشیا میں صرف مرد ہی کو یہہ بات حاصل ہوتی ہے کہ ضعیفی میں
بھی قوی اور طاقت ور رہتا ہے" اگر یہہ بات سچ ہے تو بانی
مذہب اسلام کے لیئے اس بات کی کہ انہوں نے متعدد جوروں
کی اجازت دی ایک بڑی وجہ تھی - اور یہہ ایک کافی سبب اس بات
کا ہے کہ حضرت مسیح نے اس مضمون کی نسبت اپنی کوئی رائے
ظاہر نہیں کی - بلکہ اسکو ملکوں کی گورنمنٹوں کے آئین پر چھوڑ دیا کیونکہ
جو بات ایشیا کے واسطے مناسب ہوگی وہ یورپ کیواسطے
نامناسب ہوگی"
یہہ رائیں جیسا کہ ظاہر ہے صرف امور طبعی کے لحاظ سے

دیگئی ہیں مگر قرآن مجید نے یہہ اجازت صرف اِن امور ہی کے
لحاظ سے نہیں دی - بلکہ اُن فطری مقاصد و اغراض کے لحاظ سے
دی ہے جنکو ہمنے مشروحاً بیان کر دیا ہے - اور حضرت عیسیٰؑ
کی خاموشی سے یہہ نتیجہ نکالنا کہ آپ نے اِس معاملہ کو ملکوں کی گورنمنٹوں
کے آئین پر اس خیال سے چھوڑ دیا کہ " جو بات ایشیا کیواسطے مناسب
ہوگی وہ یورپ کے واسطے نامناسب ہوگی " بلا دلیل اور بعید از
قیاس ہے اور صحیح نتیجہ وہی ہے جو ہمنے ابھی بیان کیا ہے -
یعنی آپ کے نزدیک رسم تعدّد ازواج کا ناقابل اعتراض و ناقابل ترمیم
ہونا - چنانچہ نہایت مشہور و معروف عالم جان ملٹن جو تعدّد ازواج
کا ایک مشہور حامی ہے بیبل میں سے بہت سی آیتیں نقل کرنیکے
بعد لکھتا ہے کہ " علاوہ اسکے خدا نے ایک تمثیلی صورت (صحیفہ
حزقیل) میں مسمّاتان اھولا اور اھولیبا سے اپنا نکاح کرنا ظاہر کیا
ہے - اور یہہ ایک ایسا طرز بیان ہے کہ اسکو خداوند تعالیٰ بالتخصیص
اس طوالت - ایک تمثیل میں بھی ہرگز اختیار نکرتا اور نہ درحقیقت
ایسی بات کا مرتکب ہوتا اگر وہ رسم جسکی دلالت اُس سے ہوتی
ہے فی نفسہ معیوب یا مذموم ہوتی - پس جس رسم کا امتناع انجیل میں
بھی کسیکو نہیں ہے وہ کیونکر معیوب یا مذموم خیال کیجا سکتی ہے -
کیونکہ انجیل میں اُن ملکی آئینوں میں سے کوئی بھی منسوخ نہیں کیا گیا ہے
جو انجیل سے پیشتر جاری تھے " جان ملٹن یہہ بھی کہتے ہیں

کہ " میں عبرانیوں کے خط کے تیرھویں باب کی چوتھی آیت ہے
جواز تعدد ازواج پر اس طور سے استدلال کرتا ہوں کہ یہہ رسم یا تو نکاح جائز
ہے - یا فجور ہے - یا زنا ہے - پس اُس مقدس رسول [پولوس]
نے کوئی چوتھی صورت تسلیم نہیں کی - پس مَیں یقین کرتا ہوں کہ
اُن بہت سے بزرگوں کی تعظیم و توقیر کے لحاظ سے جو کثیر الازواج تھے
ہر ایک شخص اُسکو فجور یا زنا خیال کرنے سے باز رہیگا - کیونکہ خُدا
حرامکاروں اور زانیوں کو سزا دیگا - حالانکہ اُن بزرگوں پر خدا کی خاص
نظر تھی جیسا کہ خود اُسنے فرمایا - پس اگر متعدد نکاحوں کا کرنا ٹھیک
ٹھیک نکاح ہو تو وہ جائز ہے - اِسی حواری کا قول ہے کہ " سب
میں نکاح کرنا بھلا ہے اور بستر ناپاک نہیں " انتہے قولہ

مندرجہ ذیل رائیں بھی جو بعض غیر متعصب اور عالی حوصلہ عیسائی
مُصنفوں نے اسلام کی تائید میں لکھی ہیں ملاحظہ طلب ہیں -

مِسٹر طامس کارلائل مرحوم جو اس زمانہ کی دُنیا میں ایک
نہایت مشہور شخص تھے اپنی کتاب ھیروز اینڈ ھیروز ورشپ
کے لکچر دویم میں لکھتے ہیں کہ " اسلام میل الی الشہوات کی نسبت
بہت تقریریں اور تحریریں ہوئی ہیں اور یہہ اعتراضات انصاف
کی حد سے بڑھکر ہیں - وہ اجازتیں جو ہمکو قبیح معلوم ہوتی ہیں اور
جنکی پروانگی نبی عربی نے دی وہ خاص اُنکی ایجاد نہ تھیں اُنھوں نے
اِن باتوں کو عرب میں قدیم سے مروج اور غیر معیوب پایا - مگر اُنھوں نے

جو کچھ کیا وہ یہہ کیا کہ انکو روک دیا نہ صرف ایک ہی طرف سے بلکہ کئی پہلو سے"

مسٹر باسورتھ سمتھ صاحب ایم۔ اے سلمہ اللہ تعالیٰ اگرچہ بالطبع عیسائیت کو اسلام پر ترجیح دیتے ہیں مگر تاہم جو کچھ اُنہوں نے اسلام کی تائید میں لکھا ہے وہ ہماری نہایت شکرگزاری کا مستحق ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ "اسلام کی نسبت جو بات نہایت بار بار کہی جاتی ہے وہ یہہ ہے کہ اُسکے اسقدر کامیاب ہونے کی وجہ یہہ ہے کہ وہ ایک بڑی حد تک شہوات نفسانی کے پورا کرنے کی اجازت دیتا ہے۔ مگر اس سے زیادہ کوئی جھوٹی بات نہیں ہے جسکے معنی گویا یہہ ہیں کہ ایک مذہب اپنی بداخلاقیوں کی وجہ سے بھی دائمی کامیابی حاصل کرسکتا ہے۔ مَیں یہہ نہیں کہتا کہ اسلام اپنی اخلاقی حالت میں کامل عیسائیت کے برابر ہے۔ کیونکہ محمدؐ [صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم] نے عربوں کے لیئے نئے خصائل وعادات تجویز نہیں کیئے اور یہہ اُنکی دانائی تھی کیونکہ عربوں کے خصائل وعادات کو یکایک بدل دینا یا محو کرڈالنا ممکن نہ تھا۔ سولن [ایک مشہور ترین یونانی مقنن او حکیم تھا] نے اپنے قوانین کی نسبت کہا ہے کہ "گو میرے قوانین ایسے نہیں ہیں جو بہترین ہوسکیں مگر البتہ وہ اتھینز کے لوگوں کی حالت کے لحاظ سے اُنکے لیئے بہترین قوانین ہیں" اور اُسکا یہہ جواب عموماً صحیح تسلیم کیا جاتا ہے۔

موسیٰ نے عادات ورسوم ملکی مثل اختیارات سردار قو-

قتل عام - خونی دشمنیاں - تعدد ازواج اور غلامی کو جیسا پایا ویسا ہی
رکھا اور بجائے بالکل موقوف کرنیکے صرف اُنکی نہایت شدید
بُرائیوں کی اصلاح کردی اور اسطرح پر بلا ارادہ کسی رسم کو تو پہلے سے زیادہ
مستقل اور کسیکو ایسا کردیا جو آخر کار مٹ جائے -

اسی طرح مذہب عیسوی نے اپنے زمانہ کے کُل قومی یا پولیٹیکل
رسوم و دستورات کو ملیا میٹ نہیں کیا - مسیح نے صرف اسپر قناعت
کی کہ اپنے پیرؤوں کے دلوں میں نیک اصولوں کا بیج بودے تاکہ
جب وقت آوے وہ قبیح رسوم و دستورات خودبخود مٹ جائیں -
اُسنے یہہ ارادہ کرکے کہ میں بیج بوؤں اور لوگ اُسکا پھل کھائیں اور
میں محنت کروں اور لوگ اُس سے فائدہ اُٹھائیں - زمین میں رائی
کا بیج ڈالدیا جو کسی دن ایسا عظیم الشان درخت ہو جاوے جسکی شاخیں
دنیا پر چھا جائیں اور جتنے قوموں کے لیئے برکت ہوں - ایک نہایت
عالیشان ضبط اور نفس کشی کے ساتھ یہہ خیال کرکے کہ میرا مذہب آئندہ
زمانہ میں نہایت ترقی پائیگا مسیح نے اُس وقت خاص کا خیال چھوڑدیا
اور سلطنت روم کی سخت بُرائیوں مثل فتوحات ممالک غیر ظلم ایمفی تھی ایٹر*
اور غلامی کو جو اُسکی رُوح پر صدمہ پہنچاتی ہونگی بُرا بھلا نہ کہا - بلکہ ایسے

* یہہ تماشا خانے بیضوی شکل کے ہوتے تھے اور اسواسطے ایمفی تھی ایٹر
یعنی بیضوی تماشا خانے کہلاتے تھے - اُنکا عظم و شان اس سے سمجھ لینا چاہیئے
کہ اسّی ہزار آدمی ان میں بیٹھ سکتے تھے - یہہ رومیوں کی سلطنت جمہوری کے
اخیر زمانہ کی ایجاد تھے - سب سے پہلا تماشا دو سو ساٹھ برس قبل مسیح علیہ السلام کے

الفاظ کہے جنکے معنی غلطی سے یہہ لگائے گئے کہ ہر حالت میں دوسرں کی اطاعت واجب ہے - اور یہہ کہ لوگوں کو قوانین ملک سے اطاعت کے سوا اور سروکار نہونا چاہیئے - محمد صلعم بانی مذہب ہونیکے علاوہ ایک مقنن اور مدبر بھی تھے - پس کیا وجہ ہے کہ جو عذرات ہم سولن کے لیئے جائز قرار دیتے ہیں اور جو تعریف کہ ہم شریعت موسوی کے محدود احکام کی کرتے ہیں اسلام کے لیئے اُن سے انکار کیا جاسے - ذاتوں کی تفریق کے بعد تعدد ازدواج فی الواقع سب سے زیادہ خرابی پیدا کرنے والی رسم ہے جو ایک ایسی قوم میں جاری رہ سکتی ہے جو اپنی ترقی کے ابتدائی درجوں کو طے کر چکی ہو - اس سے محبت شہوات نفسانی کی ذلیل صفت میں منتقل ہو جاتی ہے اور اس طرح سے مرد و عورت میں تمام روحانی تعلق منقطع ہو جاتا ہے - یہہ سوسائٹی کی بنیاد کو خراب کر دیتی ہے - کیونکہ خاندان ہی تمام

شہر روم کبیرہ میں ہوا تھا - اِن میں بڑی بیرحمی کے ساتھ وحشی اور درندے جانور باہم لڑاسے جاتے تھے اور رفتہ رفتہ یہاں تک نوبت پہنچگئی تھی کہ انعام حاصل کرنے کی غرض سے لوگ باہم ہتھیاروں سے لڑتے اور ایک دوسرے کو قتل کرتے تھے - یہہ لوگ گلیڈی ایٹر کہلاتے تھے اور اُنکے ساتھ وہ تمام خونخوار درندے بھی شامل کیئے جاتے تھے جو تماشے کی رونق بڑھانیکے لیئے افریقہ اور ایشیا کے جنگلوں سے پکڑے آتے تھے - سب تماشوں سے پیچھے گلیڈی ایٹروں کی لڑائی شروع ہوتی تھی جو لڑائی سے پہلے سب کے سب ہم آواز ہو کر قیصر کو یوں سلام

پولیٹکل اور سوشیل نیکوئیوں کی اصل ہے - اگر محمد صلعم اس بد رسم پر جھاڑو پھیر دیتے تو وہ اُس بار احسان کو جو اُنکی طرف سے تمام ایشیائی دُنیا پر ہے دو گنے سے بھی زیادہ کر دیتے - لیکن میں نہیں خیال کر سکتا کہ اگر بالفرض اُنکو اسکی پوری پوری بُرائیاں معلوم بھی ہو جاتیں تب بھی وہ ایسا کر سکتے - تعدّد ازدواج ایک ایسی رسم ہے جو ایسے ایسے عمیق اسباب سے پیدا ہوتی ہے کہ کوئی مصلح قوم خواہ کیسا ہی بڑا کیوں ہو اسکو اپنی زبان کے الفاظ یا قلم کی حرکت سے دور نہیں کر سکتا بت پرستی کے دور کرنے میں جیسا کہ مینے پچھلے لکچر میں کہا ہے محمد صلعم خاص عربستان میں ایک تاریخی نظیر وحدانیت الہی کے اعتقاد کی رکھتے تھے اور ایک موجودہ مذہبی خیال بھی اُنکی تائید کے لیئے موجود تھا جسکی امداد سے فائدہ اُٹھانے میں اُنھوں نے کوتاہی نہیں کی - لیکن رسم تعدّد ازدواج کے منع کرنے میں اس قسم کی کوئی بیرونی امداد

بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ

کرتے تھے " مرحبا قیصر مرنے والے تجکو سلام کرتے ہیں " اور جب کوئی اپنے حریف کو زخمی کرتا تو تماشائیوں کی طرف دیکھکر کہتا " اسکے کاری زخم لگا " اور اُسکے مار ڈالنے یا چھوڑ دینے کی اجازت چاہتا - چنانچہ تماشائی اپنا انگوٹھا اوپر کو اٹھاتے تو چھوڑ دینے کا اور نیچے کو کرتے تو مار ڈالنے کا اشارہ سمجھا جاتا تھا - اور بیچارہ مغلوب اگر اپنی گردن ضرب اخیر کے لیئے پیش کرنے میں تامّل کرتا تو لعن و طعن کا نعرہ بلند ہوتا اور لوگ پکار کر کہتے " لوہا حاصل کرو " یعنی لوہے کے ہتھیار کے سامنے جاؤ - اور شہنشاہ سے لیکر ایک ادنی شخص تک کو بھی یہہ خیال نہ آتا تھا کہ یہہ ہم کیا حرکت کرتے ہیں -

مؤلف عفی عنہ

وہ نہیں پا سکتے تھے۔کیونکہ عرب کے عالی خیال لوگوں میں بھی مطلق
کوئی خیال ایک عورت سے شادی کرنے کی تائید میں نہ تھا اور خود
عورتیں اپنی اس حالت پر ایسی ہی قانع تھیں جیسے کہ خداوند۔پس مثل ایک
ٹھیٹ عرب کے محمدؐ نے تعدد ازدواج کی رسم کو بطور مُلک کی ایک موجود
رسم کے قائم رکھا مگر مصلح اور مقنن ہونیکی حیثیت سے بہت سے
قاعدے اُسکی برائیوں کے گھٹانیکے لیئے بنادیئے۔ لیکن اس بنا پر
یہہ کہنا کہ اسلام رسم تعدد ازدواج کا جواب دہ ہے اُسیقدر خلاف انصاف
ہے جسقدر یہہ کہنا کہ مذہب عیسوی غلامی کا جواب دہ ہے۔ انجیل میں
بیشک کوئی صریح ممانعت غلامی کی نہیں ہے بلکہ اُسکے برخلاف
اُسمیں غلامی کو بطور ایک موجودہ رسم کے قبول کیا گیا ہے۔اور پولوس
نے مالکوں کے ساتھ نوکروں سے فرائض [جنکو اُسنے غلاموں کے
سخت نام سے مخاطب کیا ہے] ایسی ہی صراحت سے بیان کیا ہے
جیسا کہ مالکوں کے فرائض کو اُن کے ساتھ۔ مگر اس بنا پر کوئی عیسائی یہہ
قبول نہیں کریگا کہ اُسکے مذہب نے غلامی کو جائز رکھا ہے یا اُسکے
لیئے ذمہ دار ہے۔کیونکہ اُسکو یہہ ثابت کرنا کچھ مشکل نہوگا کہ جس درجہ کی
انسانیت کی تعلیم انجیل میں ہر مقام پر دیگئی ہے وہ غلامی کو ایک عرصہ دراز
تک قائم رکھنے کے ساتھ مطابقت نہیں کھاتی اور بذاتہ اوّل تو فرداً فرداً
عیسائیوں اور پھر عیسائی قوموں کی حالت کی اُسے اس امر کے لیئے
کافی ہے کہ غلامی کی موقوفی کو جیسا کہ آخرکار اُسنے اب کیا ہے حاصل کرے

پس غلامی عیسائیّت کے صرف ساتھ ساتھ چلی آئی ہے۔ مگر
اُسمیں مل نہیں گئی جیسے دریاے آڈوٗ کا گدلا پانی دریاے رھون
کے صاف وشفاف پانی سے دونوں دریاؤں کے باہم ملجانے
کے بعد بھی دُور تک ممیّز چلا جاتا ہے۔ شاید یہہ بات تعجّب انگیز معلوم
ہوتی ہے کہ عیسائیت اور غلامی ایک روز کے لیئے بھی کسطرح اکٹھی
رہیں لیکن ہمسکو تو حقایق سے بحث ہے اور یہہ امر محقّق ہے کہ غلامی
بیشک عیسائیّت کے ساتھ ساتھ رہی ہے بلکہ اُسکے عیسائیّت
کی رو سے جائز ہونیکا دعوی اس اُنیسویں ۱۹ صدی تک بھی کیا ہے
بحیثیّت ایک اخلاقی اور قانونی مجموعہ کے اِسلام کا مقابلہ بہ نسبت
عیسائیّت کے جیساکہ مینے اسوقت کیا ہے یہودیّت کے ساتھ
کیا جانا زیادہ تر قرین انصاف ہے کیونکہ تہذیب وشایستگی۔ خصایل
وعادات اور قومیّت کے لحاظ سے محمّد کے زمانہ کے عرب بہ نسبت
اُن قوموں کے جنپر عیسائیّت اپنا اصل قبضہ کرنے والی تھی بنی اسرائیل
سے زیادہ تر مشابہ تھے۔ چنانچہ شریعت موسوی نے تعدّد ازدواج کو
روکنا تو کیا اُسپر کوئی حد بھی نہیں لگائی۔ ائمہ دین اور جج اور بادشاہ تمام
اِس رسم کے پابند تھے اور جو لوگ اُن میں زیادہ عالی رتبہ اور زیادہ تر
روحانی خیالات رکھتے تھے وہ بھی اس رسم کے باب میں اُن لوگوں
سے کچھ کم نتھے۔ وہ شخص جسکا خدا کا سا دل تھا [حضرت داوٗد کیطرف
اشارہ ہے] اور وہ بادشاہ جسکی دانائی اور شان وشکوہ کے گیت

ابتک بہت سے مشرقی ملکوں میں گاسے جاتے ہیں [یعنی حضرت
سلیمانؑ] اس رسم کے ایسے پیرو تھے کہ اُن سے وہ مسلمان سردار
بھی جنہوں نے قرآن۔ قوانین کو توڑ ڈالا اور اپنی وحشیانہ خواہشیں
پوری کرنے اور شان وشکوہ ظاہر کرنے کی ہوس میں روایات کے معنوں
میں یہانتک تاویلیں اور کھینچ تان کی کہ وہ اپنی حد سے باہر ہوگئیں بمشکل
سبقت لیجا سکتے ہیں۔ محمدؐ مشرقی سوسائٹی کی کُل رسموں کو نہیں
بدل سکتے تھے۔ البتہ جو کچھ اُن سے ہوسکا وہ اُنہوں نے کیا۔ کم سے
کم اُنہوں نے اتنا تو ضرور کیا کہ اس غیر محدود رسم کو محدود بنا دیا۔ اور نیز طلاق
کے باب میں جو سخت بے پروائی تھی اُسکی بھی اصلاح کی" [انتہے قولہ]

ایزک ٹیلر صاحب نے افریقہ میں مذہب اسلام کی نسبت
بحث کرتے ہوئے قصبہ وولور ھمپٹن کی چرچ کانگریس کے
روبرو اپنی راے حسب ذیل بیان کی کہ " دو بڑی عملی مشکلیں افریقہ
کو اعتقاد پر لانے لیئے ہیں یعنی تعدد ازواج اور خانگی غلامی۔ محمدؐ نے
اِنکی ممانعت نہیں کی جیساکہ موسیٰؑ نے بھی نہیں کی تھی۔ یہہ ناممکن ہوتا۔
لیکن اُسنے [محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے] اُنکی بُرائیوں کو ہلکا کردینے
کی کوشش کی۔ غلامی مذہب اسلام کا کوئی جزُ نہیں ہے۔ وہ بطور
ایک اضطراری بُرائی کے محمدؐ نے جائز رکھی تھی جیساکہ موسیٰؑ
اور سینٹ پال نے کیا تھا۔ تعدد ازواج ایک بڑا دقیق مسئلہ ہے
موسیٰؑ نے اُسکو نہیں روکا اور داؤد جسکا خدا کا سا دل تھا اُسکو عمل

میں لایا - اور انجیل میں صاف طور سے ممنوع نہیں ہے اگرچہ
اُسکے اصلی منشا کے برخلاف ہے - محمدؐ نے تعدّد ازواج
کی بیحد اجازت کو محدود کر دیا - صرف ایک عورت سے شادی کرنا
شاذ و نادر نہیں ہے - بلکہ سب سے زیادہ تہذیب یافتہ مسلمان ملکوں میں
یہہ ایک عام قاعدہ ہے - ہمکو یہہ پیش نظر رکھنا چاہیئے کہ رسم تعدّد
ازواج مع اپنی تمام بُرائیوں کے اُسکے ہموزن فوائد بھی رکھتی ہے -
اُسنے دُختر کشی کی رسم کو بالکل موقوف کر دیا ہے - اور ہر ایک عورت
کا ایک قانونی ولی اُسی کے سبب سے ہوتا ہے - تعدّد ازواج کے
سبب مسلمانونکے مُلک پیشہ ور عورتوں سے جو کہ مذہب سے خارج کر دیگئی ہیں
بالکل بری ہیں - اور یہہ تمام عیسائی ملکوں کی زیادہ تر رسوائی کا باعث
ہیں بہ نسبت تعدّد ازواج کے جو کہ اسلام کے لیئے ہے - اور ٹھیک
طور سے باقاعدہ بنائی ہوی رسم تعدّد ازواج مسلمانوں کے مُلکوں کی
عورتوں کو بہت کم ذلیل کرنے والی اور مردوں کے لیئے بہت کم
نقصان پہنچانے والی ہے بہ نسبت اُس ناجائز رسم تعدّد شوہروں
کے جو عیسائیوں کے تمام شہرونکا وبال ہے اور جو اسلام میں
بالکل نہیں پائی جاتی - ہمکو خبردار ہونا چاہیئے کہ شائد ایک بُرائی کو بیوقت
دُور کرنے میں ہم اُسکی جگہہ ایک اُس سے زیادہ بڑی بُرائی نو
قائم کر دیں - انگریز جنکو ایک عورت کے لیئے کئی خصم ہونے
پسندیدہ معلوم ہوتے ہیں مسلمانوں پر جو کہ جوروُوں کے تعدّد کو پسند

کرتے ہیں طعن کرنے کے مجاز نہیں ہیں۔ ہمکو قبل اسکے کہ کیسکی آنکھ کے تنکے کا خیال کریں اپنی آنکھ کا شہتیر نکالنا چاہیئے" [ماخوذ از اخبار سینٹ جیمس گزٹ لنڈن مطبوعہ ۸ - اکتوبر ۱۸۸۸ء]

اَب ہم طلاق کی نسبت بحث کرینگے اور دکھائینگے کہ تمام دُنیا کے مذاہب میں صرف مذہب اِسلام ہی ایک ایسا مذہب ہے جسنے اس مسئلہ میں سب سے زیادہ حُسن معاشرت کی اصلاح اور حفاظت پر نظر رکھی ہے عیسیٰ علیہ السّلام کے ظہور سے کچھ پہلے فقہائے یہود میں دو مذہب ہو گئے تھے - شمّاعیؔ اور اُسکے مقلدوں کی یہہ راے تھی کہ صرف بدچلنی یا علانیہ بدکاری پر طلاق دیجائے - مگر ھلّلؔ اور اُسکے پیروُوں کا یہہ اجتہاد تھا کہ ادنیٰ خطا پر بھی عورت کو طلاق دینی چاہیئے - ربّی عقبہ بھی اسی راے کا موئد تھا - انجیل مُقدّس سے ظاہر تو ہے کہ حضرت مسیح کے ظہور کے زمانہ میں یہودی زیادہ تر اس پچھلی ہی راے پر عمل کرتے تھے * اور طلاق دینا بغیر کسی قید اور شرط اور حالت کے مرد کے اختیار میں تھا کہ وہ جب چاہے طلاق نامہ لکھکر جورو کے حوالے کردے - اور ایسا کرنیسے وہ کسی گناہ کا گنہگار نہیں سمجھا جاتا تھا - عیسیٰ علیہ السّلام نے اُنکی اس رندی و بے قیدی کے روکنے کے لیئے جو حد سے زیادہ بڑھ گئی تھی اُن سے فرمایا " زنا کے سوا کسی سبب سے طلاق دینا زنا کروانا ہے اور جو کوئی مطلقہ عورت سے نکاح

* دیکھو انجیل متّی باب ۱۹ - مؤلف عفی عنہ

کرتا ہے وہ بھی زنا کرتا ہے" لیکن اسکے ساتھ یہہ بھی فرمایا" وہ دونوں [مرد و عورت] ایک تن ہیں۔ پس جسے خدا نے ملایا ہے اُسے انسان جُدا نہ کرے" جس سے صاف طور پر معلوم نہیں ہوتا کہ آپکا اصل منشا اِس معاملہ میں کیا تھا۔ چنانچہ مشہور و معروف مؤرخ گبن لکھتا ہے کہ" آپ نے اِس معاملہ میں جو کلمات فرمائے ہیں وہ ایسے مبہم و متشابہ ہیں کہ مقنّن اپنی عقل کے موافق جیسی کچھ چاہے اُن میں تاویل کرسکتا ہے" سلیڈن اپنے رسالہ مسمٰے بہ ازدواج میں لکھتا ہے* کہ" حضرت مسیح نے یہہ گول گول جواب اسلیئے دیا تھا کہ علماے یہود کے دونوں فرقوں کے لوگوں کو جنکا نام شمّاعی اور ھلّل تھا رنج نہو کہ ہمارے احکام کے برخلاف اس شخص نے یہہ حکم کیوں دیا" بہرحال اُس جواب سے جو آپ نے علماے یہود کو دیا تھا آپکا منشا خواہ کچھ ہی ہو مگر اتنی بات صریح ثابت ہے کہ نفس طلاق کی ضرورت آپ کے نزدیک بھی ایک مسلّم امر تھا۔

انجیل کے جس لفظ کا ترجمہ زنا کیا گیا ہے وہ ایک عام لفظ ہے، اور سب قسم کی برائیوں پر حاوی ہے۔ اور اُسکا ٹھیک ترجمہ افعال ذمیمہ ہو سکتا ہے۔ اور اس سے معقولیت کے ساتھ یہہ نتیجہ نکالا جاسکتا ہے کہ حضرت مسیح علماے یہود میں سے شمّاعی اور اُسکے مقلدوں کی راے کو صحیح سمجھتے تھے۔ اور ھلّل اور اُسکے پیرووں کا اجتہاد

* دیکھو کتاب تنقید الکلام کا حاشیہ دویم متعلقہ باب چہارم۔ مؤلف

آپ کے نزدیک نا درست اور کتاب اقدس کے مُدّعا کے برخلاف
تھا - چُنانچہ ہماری اس رائے کی تائید فاضل محقّق جان ملٹن کی رائے سے
ہوتی ہے - وہ اپنی کتاب مسائل مذہب عیسوی میں لکھتے ہیں کہ "نکاح
کی جو تعریف کی گئی ہے اسکی رو سے نکاح نہایت مرتبہ کا ایک اتحاد ہے،
مگر نا قابل انفکاک یا نا قابل تفریق نہیں ہے - بعض لوگ اُسکے نا قابل
تفریق ہونیکے نسبت متّیٰ کی انجیل باب ۱۹ ورس ۵ سے استدلال
کرتے ہیں جسمیں لکھا ہے کہ " وہ دونوں ایک تن ہوجاینگے " اگر
ان الفاظ پر مناسب طور سے غور کیا جائے تو اسکے یہہ معنی نہیں ہیں کہ
نکاح قطعاً قابل تفریق نہیں بلکہ اُن سے صرف یہہ بات ثابت ہوتی ہے
کہ خفیف خفیف باتوں پر نکاح کو منقطع کرنا نہیں چاہیئے - کیونکہ جو کچھ نکاح
کے نا قابل انفکاک ہونے کی نسبت کہا گیا ہے [illegible] نکاح اور
اُسکے تمام مقاصد و لوازمات کی پوری پوری تعمیل ہونے پر منحصر ہے
خواہ وہ الفاظ بطور ایک حکم کے یا بطور ایک قدرتی نتیجہ کے خیال کیئے
جائیں - اور اسی وجہ سے متّیٰ کی انجیل میں اُن لفظوں کے ساتھ یہہ لفظ
بیان کیئے گئے ہیں " مرد اپنے ماں باپ کو چھوڑیگا اور اپنی جورو سے
ملیگا × × × اور وہ دونوں ایک تن ہونگے " یعنی بشرطیکہ نکاح
کی اصلی نوعیت کے مطابق [جسکا بیان کتاب پیدائش باب ۲ ورس ۱۹
لغایت ۲۰ میں ہے] عورت خاوند کیواسطے ایک مددگار ہو یا یہہ
جانبین کے باہم خیر خواہی و محبّت اور آرام و وفاداری میں فرق نہ آئے -

کیونکہ عرف عام کے بموجب یہی اصلی وضع نکاح کی ہے - لیکن اگر اصل
منشا نکاح کا منقطع ہو جائے تو اس سے لازم آتا ہے کہ نکاح بھی منقطع ہو گیا۔
دوسری آیت میں جو بیان ہوا ہے اور جسپر ٹرا زور دیا گیا ہے
یعنی " جو کچھ خدا نے ملایا ہے اُسے آدمی جدا نہ کرے " لحاظ کے
قابل ہے - مگر نکاح کے عقد ہی سے یہہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ خدا
نے کس چیز کو ملایا ہے ؟ خدا نے صرف اُس چیز کو ملایا ہے جو ملاپ
کے قابل ہے اور جو مناسب ہے - بہتر ہے اور محترم ہے - اُسنے
انسان کی قدرتی طبیعت کے خلاف اور نامناسب حالت کے ملاپ کا
حکم نہیں دیا جسمیں بیعزتی اور تکلیف اور عداوت و مصیبت بھری ہوئی ہو
خدا تعالیٰ کچھ اس قسم کے ملاپ نہیں کرتا ہے جو درحقیقت ملاپ ہوں
بلکہ جبر یا نا عاقبت اندیشی یا غلطی یا بدسلیقگی کے اثر سے ہوئے ہوں
پس ایسی ناگوار خانہ داری کی بُرائی سے اپنے تئیں نجات دینا کس وجہ سے
ناجائز ہے ؟ علاوہ اسکے ہمارا مسئلہ ان شخصونکو جُدا نہیں کرتا - جنکو خدا تعالےٰ
نے اپنے مقدس آئین کے بموجب ملایا ہے - بلکہ صرف اُن شخصونکو علیحدہ
کرتا ہے جنکو خود خدا نے اپنے ایسے ہی مقدس آئین کی رو سے جُدا کر دیا
ہے - اور یہہ ایک ایسا حکم ہے جسکا اثر ہمپر اب ایسا ہونا چاہیئے جیساکہ
سابق میں اُسکی اُمت پر ہوتا تھا - مذہب عیسوی کے کمال کو جسکی ترقی
بعض لوگ نکاح کے ناقابل انفکاک ہونے کی ایک دلیل بیان کرتے
ہیں اُسکی نسبت ہم کہتے ہیں کہ اُس ترقی کو جبر اور قوانین تعزیری کے ذریعہ

سے ہم میں زبردستی اُسکا رواج نہیں دینا چاہیئے - بلکہ اگر ہو تو اُسکو ترغیب
اور عیسائی پند و نصایح کے ذریعہ سے جاری کرنا چاہیئے - کسی شخص کی نسبت
صرف اُس حالت میں یہہ بات کہہ سکتے ہیں کہ اُسنے اُس نکاح کو قطع کیا
جو شرعاً منعقد ہوا تھا جبکہ وہ احکام الہی میں اُس بات کو زیادہ کرکے جو
خاص اس حکم میں شامل نہو مذہب کے حیلہ سے اُس شخص سے جدا ہو جاے
جو اُسکے منشا کے موافق ہو کیونکہ یہہ بات یاد رکھنی چاہیئے کہ خدا تعالی
نے اپنے منصفانہ اور پاک و مقدس قانون میں صرف مختلف وجہوں پر
طلاق کی اجازت ہی نہیں دی ہے بلکہ بعض صورتوں میں اُسکو جائز قرار
دیا ہے اور بعض صورتوں میں اُسکی ہدایت کی ہے - اور بحالت خلاف
ورزی سخت سزائیں قرار دی ہیں [دیکھو کتاب خروج باب ۲۱ ورس ۴ و ۱۰
و ۱۱ - اور کتاب استثنا باب ۲۱ ورس ۱۴ اور باب ۲۴ ورس ۱ اور کتاب عزرا
باب ۱۰ ورس ۳ اور کتاب نحمیا باب ۲۳ ورس ۲۰]

توریت کتاب استثنا باب ۲۴ ورس ۱ میں لکھا ہے کہ " جبکہ
کوئی شخص ایک بیوی کرلے اور اُس سے نکاح ہو جاے اور ایسا اتفاق
ہو کہ وہ اُسکو پسند نہو کیونکہ اُسمیں کچھ ناپاکی ہے تو اُسکو چاہیئے کہ ایک
طلاقنامہ لکھکر اُسکے ہاتھ میں دیدے اور اُسکو اپنے گھر سے نکال دے
پس اگر فرض کیا جاے کہ جو سبب طلاق بتایا گیا ہے وہ سچا ہے اور
مصنوعی نہیں - تو اس مقام میں خداوند تعالی نے ایک بیوی ابتدا ہی
میں اِس غرض سے دی کہ وہ اُسکی مدد اور تسلی و خوشی کا باعث ہو جیساکہ

خود آئین نکاح سے ظاہر ہوتا ہے - تو الرعد کو جیسا کہ اکثر اتفاق ہوتا ہے
وہ بیوی رنج و رسوائی اور تباہی و اذیّت اور مصیبت کی باعث ہو تو ہمکو
کیونکر یہہ خیال کرنا چاہیئے کہ خدا ہم سے ایسی عورت کے طلاق دینے
سے ناخوش ہوگا - مَیں دلکی سختی کو اُس شخص سے منسوب کرتا ہوں جو
اُس عورت کو اپنے پاس رہنے دے - نہ اُس شخص سے جو اُسکو ایسی
صورتوں میں گھر سے نکال دے - اور صرف میں ہی نہیں بلکہ خود حضرت
سُلیمانؑ یا شائد خود خدا کی رُوح نے حضرت سُلیمانؑ کے مونہہ سے
یہی بات کہی ہے - چنانچہ توریت کتاب امثال سلیمانؑ باب ۳۰ ورس
۲۱ و ۲۳ میں لکھا ہے کہ " تین چیزوں سے دُنیا کو بیچینی حاصل ہوتی ہے -
بلکہ چار چیزیں ہیں جنکو وہ برداشت نہیں کرسکتی ہے × × ×
اور ایک مکروہ عورت سے جبکہ نکاح ہو جائے " اِسکے برخلاف
کتاب واعظ باب ۹ ورس ۹ میں بیان ہوا ہے کہ " تو اُس عورت
کے ساتھ ہنسی خوشی سے بسر کر جسکو اُسنے [خدا نے] تجھے دیا
ہے اور جسکو تو اپنی فانی زندگی کے تمام زمانہ میں پیار کرتا ہے " پس جو
عورت اُسنے تجلو دی ہے وہ عورت ہی جسکو تو پیار کرتا ہے نہ کہ وہ جس سے
تو نفرت کرتا ہے اور کتاب ملاخی باب ۲ ورس ۱۶ میں بیان ہوا ہے کہ " جو شخص نفرت کرتا ہے
[یا اس وجہ سے کہ وہ نفرت کرتی ہے] اُسکو چاہیئے کہ اُسکو چھوڑ دے " چنانچہ یونیوس
پہلے سب نے اِس فقرہ کا ایسا ہی ترجمہ کیا ہے * پس معلوم ہوتا ہے کہ

* صحیفہ ملاخی باب ۲ کی آیتوں کے ترجمے اسطرح پر ہوئے ہیں -

خداتعالی نے اِس حکم کو حضرت موسیٰ کی معرفت اِس غرض سے صادر نہیں فرمایا اور نہ اس نبی کی معرفت اُسپر اُسکو اس غرض سے دوہرایا کہ شوہر کو اپنی سنگدلی کے برتاؤ کا موقع ملے۔ بلکہ اِس غرض سے صادر کیا ہے کہ جہاں ضرورت ہو اس بدنصیب عورت کو اسکے اثر سے بچاسے۔ کیونکہ اِسمیں کوئی سنگدلی نہیں ہے کہ اِس عورت کو عزت سے اور بلا تکلف رخصت کردے جسکا خود ہی یہہ قصور ہے کہ وہ محبوب نہیں ہوئی۔ ایسی عورت جو نہ صرف یہی ہی کہ محبوب نہیں ہوئی بلکہ وہ معلق چھوڑ دی گئی ہو اور اُس سے نفرت اور عداوت کیجاتی ہو۔ غرضکہ جس عورت کا یہہ حال ہو اُسکو ایاک نہایت تکلیف وہ قانوں کا اتباع کرکے اسکے شوہر کے نہایت بھاری غلامی کے جوئے میں رکھنا [کیونکہ نکاح بے محبت ایساہی ہوتا ہے] جسکو نہ تو اُسکے ساتھ الفت ہو اور نہ دوستی۔ یہی درحقیقت ایسی سختی ہے جسمیں ہر ایک قسم کی طلاق سے زیادہ بیرحمی ہے۔ یہی وجہ سے خداوندتعالی نے طلاق کی اجازت دیدی جسکا اگر مناسب طور سے عمل درآمد کیا جاسے تو وہ نہایت منصفانہ اور رحیمانہ ہے۔ بلکہ اُسنے اُسکے فائدوں کو اُن شخصوں تک بھی وسعت دی ہے جنکی نسبت وہ

ترجمہ عربی ۱۸۱۱ء میں ہے " وامراۃ شبابك لا تترك لكن ان ابغضها فسرحها " اور ترجمہ عربی مطبوعہ ۱۸۳۱ء میں ہے " وزوجة غلامتك لا تزلها اذا ابغضت فاطلق " اور ایساہی رومن کاتھلک بیبل میں ہے۔ اور انگریزی ترجمہ پراٹسٹنٹ کے حاشیہ پر بھی یہی عبارت ہے جس سے ملٹن نے استدلال کیا ہے۔ خطبات احمدیہ ۱۲

یہہ جانتا تھا کہ یہہ اپنی سنگدلی کی وجہ سے اسکا بیجا عملدرآمد کرینگے اور اُسنے بدکار آدمیوں کی سنگدلی گوارا کرنا اس سے بہتر تصوّر فرمایا کہ نیک آدمیوں کی تکلیف رفع کرنے سے باز رہے - یا جس رسم کا ایک ربانی برکت سے ایک بدترین مصائب ہوجانیکا اندیشہ تھا خود اُسیکو درہم وبرہم کردے

خود حضرت عیسٰیؑ نے نویں ۹ آیت میں زنا کی وجہ سے طلاق کی اجازت دی ہے - اور یہہ بات نہوتی اگر خدا تعالیٰ کو یہہ بات منظور ہوتی کہ جن شخصوں کو خدا نے ایک مرتبہ عقد نکاح میں باندہ دیا ہے وہ ہرگز آیندہ جُدا نہوں - مگر مشرقی زبانوں کے محاورہ کے بموجب اُس لفظ سے جسکا ترجمہ زنا کیا گیا ہے - صرف زنا ہی مُراد نہیں ہوتا بلکہ یا تو اُس سے وہ چیز مُراد ہے جسکو " ناپاک چیز " کہا گیا ہے یا کسی ایسے امر کا نقصان مُراد ہے جس امر کا ایک بیوی کی ذات میں ہونا واجباً ضروری ہے جو کتاب استثنا کے چوبیسویں ۲۴ باب کی پہلی آیت میں مذکور ہے - جیسا کہ سلیڈن نے سب سے پہلے یوگز ار ہیبریا میں ایسے محاورہ کو بہت سے علماے یہود کی شہادت سے ثابت کیا ہے - اور یا اِس سے وہ شے مُراد ہے جو محبّت - وفاداری - باہمی اعانت یا معاشرت یعنی اصلی آئین نکاح کے مقصد کے خلاف ہو کہ ہرگز اُس سے موافقت نہو سکے جیسا کہ سلیڈن نے ثابت کیا ہے - اور مینے بھی ایک دوسرے رسالہ میں ثابت کیا ہے - کیونکہ جسوقت فریسیوں نے یہہ سوال کیا تھا - کہ " آیا ایک بیوی کو ہر ایک وجہ سے

طلاق دینا جایز ہے یا نہیں" تو یہہ جواب دینا لغو ہوتا کہ سواے زنا
کے اور کسی حالت میں جائز نہیں ہے۔ کیونکہ یہہ بات تو بخوبی مشہور و معروف
تھی کہ زنا کی حالتمیں وہ جائز ہی نہیں تھی بلکہ ایک زانیہ کو نکال دینا ضروری تھا
۔ اور وہ بھی طلاق کے ذریعہ سے نہیں بلکہ قتل کردینے سے۔ پس اس مقام پر
اُس لفظ سے بہ نسبت محض زنا کے زیادہ تر وسیع معنی سمجھنے چاہئیں جیسا کہ
کتاب اقدس کے اکثر مقامات سے خصوصاً قاضیوں کی کتاب باب ۱۹
آیت ۲ سے ظاہر ہے جہاں لکھا ہے۔ کہ "اُسکی بیوی زنا کر کے چلی گئی"
یہاں زنا کے عرفی معنی نہیں ہو سکتے۔ کیونکہ ایسی حالت میں اُسکو جرأت
نہوتی کہ وہ اپنے باپ کے گھر چلی جاے۔ بلکہ یہہ مراد ہے کہ وہ اپنے شوہر
سے متمردانہ [نشوز] برتاو کر کے چلی گئی۔ اور نہ ایسی صورت میں [یعنی
جبکہ بجز زنا کے طلاق جائز نہ تھی] پولوس مقدس کسی کافر مرد یا عورت کے
جُدا ہو جانیکے سبب سے طلاق کی اجازت دیتے* اگر یہہ بھی ایک قسم کا زنا نہو
۔ اِس بحث سے یہہ امر کچھ متعلق نہیں ہے کہ یہہ مسئلہ کافر مرد یا عورت کے
متعلق ہے کیونکہ جو شخص خاندان کو ترک کردے وہ کافر سے بدتر ہے۔
[پولوس کا پہلا خط تموتی کے نام باب ۵ آیت ۸] اور نہ نکاح کے اصلی
منشاء کے حق میں کوئی بات اِس سے زیادہ تر ضروری اور پسندیدہ ہو سکتی
ہے کہ جو عقد محبت اور تمام عمر کی باہمی اعانت کی توقع اور نیک ارادوں سے
کیا گیا ہو وہ کینہ اور سنگین عداوت اور طرفین کی جانب سے ناپسندیدہ برتاو

* پولوس مقدس کے خط موسومہ قرنتیان کے ساتویں باب کی پندرہویں آیت پر اشارہ ہے۔

کے سبب سے قطع کر دیا جاوے - پس خدا تعالی نے اِنسان کے لیئے جبکہ وہ
بہشت میں معصومیّت کی حالت میں تھا دُنیا میں گناہ کے آنے سے پہلے
یہہ حکم دیا کہ نکاح ناقابل انفکاک ہونا چاہیئے - گناہ کے بعد حالات کے
تغیر کے موافق اور نیز اس نظر سے کہ معصوم آدمی بدکار آدمیوں کے ہاتھ
سے ہمیشہ کے ضرر سے محفوظ رہیں اُسنے نکاح کے انفکاک کی اجازت
دی اور یہہ اجازت قانون قدرت اور موسوی شریعت کا ایک جزو ہے
- اور حضرت مسیح نے بھی اِسکی ممانعت نہیں کی - پس ہر ایک معاہدہ سے
جبکہ ابتدائے عمل میں آوے اُسکا دوامی اور ناقابل انفکاک ہونا مقصود ہوتا ہے
گو وہ کسی فریق کی بدعہدی کے سبب سے کیسی ہی جلدی کیوں نہ ٹوٹ جاوے
اور نہ ابتک کوئی معقول وجہ اسبات کی بیان کی گئی ہے کہ نکاح کی نوعیّت
اِس باب میں اَور تمام معاہدوں سے مختلف ہونی چاہیئے - خصوصاً اُس
حالت میں جبکہ پولوس مقدس نے یہہ بات بیان کی ہے کہ "کوئی بھائی
یا بہن ایسی باتوں میں مقیّد نہیں ہے" یہہ نہ صرف چھوڑ دینے کی نسبت
بلکہ ایسی تمام صورتوں میں جو ایک نالایق قید پیدا کرنے میں ہوتی ہے
جیسا کہ قرنتیوں کے پہلے خط میں لکھا ہے [باب ساتواں آیت
پندرھویں] کہ "کوئی بھائی یا بہن ایسی باتوں میں مقیّد نہیں کہ خدا نے
ملاپ کے لیئے بُلایا ہے" پس خدا تعالی نے ہمکو اس غرض سے نہیں بُلایا
کہ ہم دائمی نزاع اور ترددات کے باعث سے پریشان خاطر رہیں کیونکہ
ہمارے بُلانے کا مقصد امن اور آزادی ہے نہ کہ نکاح - چہ جائیکہ دائمی

نزاع اور ایک ناخوش ازدواج کی غلامانہ قید - جسکو رسول نے تمام چیزوں
سے زیادہ ایک آزاد آدمی اور عیسائی کے ناقابل بتایا ہے - یہہ خیال
کرنا چاہیئے کہ حضرت مسیح نے موسوی شریعت سے کوئی ایسا حکم خارج
کر دیا جس سے مظلوم اور مصیبت زدہ شخصوں پر رحم کرنیکا موقع ملتا تھا اور نہ اس
موقع پر آپکو یہہ منظور تھا کہ آپکا یہہ قول حکم عدالت سمجھا جاے یا اس معاملہ کی نسبت
کوئی نیا اور سخت حکم دیا جاے - بلکہ قانون کے بیجا عمل درآمدوں کے بیان
کرنیکے بعد اُنہوں نے حسب معمول ایک زیادہ تر کامل دستور معاشرت کا
بتایا - اور اس موقع پر مثل اور تمام موقعوں کے منصب قضا کا دعویٰ نہیں کیا -
اور امر حق کو محض نصیحت کے طور پر بیان فرمایا نہ کہ جبریہ احکام سے - پس انجیل
کی نصیحتوں کو نہ آئین قرار دینا اور احکام تعزیری کے ذریعہ سے اُسکو نافذ کرنا
ایک سخت غلطی ہے - انتہے قولہ

لیکن اس روشنی کے برخلاف جو جان مِلٹن نے اپنی محققانہ
راے سے بیبل کی آیتوں پر ڈالی ہے - اور جو صریحًا قرآن مجید کی
روشنی سے اخذ کی گئی ہے [کیونکہ اِسلام نے بارہ سو برس پیشتر بتا دیا
تھا کہ طلاق نہ بطور معجون مفرح کے استعمال کرنیکو ہے بلکہ صرف ایک مرض
لاعلاج کا علاج ہے] عیسائیوں کے تمام قدیم وجدید فرقے مذکورہ بالا
آیات انجیل کا مدعا یہہ سمجھے ہیں کہ طلاق صرف زنا کی حالتمیں ہو سکتی ہے
یا کسی حالت میں بھی نہیں ہو سکتی گو اسکے بطلان کے لیئے صرف یہی امر کافی
ہے کہ عیسائی ملکوں میں صدہا قوانین طلاق ہر زمانہ میں جاری ہوا کیئے ہیں

لیکن اگر یہہ سمجھ صحیح ہو اور آیات کا مدعا وہی ہو جو وہ سمجھے ہیں تو ظاہراً یہہ ایک ایسا سخت حکم ہے جسکی برداشت انسانوں سے تقریباً ناممکن ہے جیسا کہ حواریوں نے حضرت مسیح سے کہا کہ "اگر جورو سے مرد کا یہہ طور ہے تو جورو کرنا خوب نہیں" اور حسن معاشرت کے لیئے نہایت ہی مضر اور زن و مرد دونوں کے لیئے بہت سی خرابیوں اور خوفناک حالتوں میں پڑنے کا موجب ہے اور جو نتیجے وہ امور زن و شوہر میں واقع ہو جاتے ہیں جس سے تمام حسن معاشرت اور اغراض تزوج برباد ہو جاتے ہیں انکا کچھ بھی تدارک اسمیں نہیں ہے - اور شریعت موسوی میں اگر افراط کا عیب ہے تو اسمیں تفریط کا نقصان ہے - اور دونوں کی دونوں اس افراط و تفریط کی وجہ سے مخالف فطرت ہونیکے اعتراض سے نہیں بچ سکتیں - مگر الحمد للہ کہ شریعت محمدیہ ایسی نہیں ہے - اور تمام دنیا کی شریعتوں میں صرف یہی ایک شریعت ہے جو اس پُرپیچ مسئلہ میں بھی صراط مستقیم اور اپنے معمول کے موافق افراط تفریط کے عیب و نقصان سے بچی ہوئی ہے -

اس شریعت نے جس خوبی اور اعتدال سے اس مسئلہ کو قرار دیا ہے اور جس عمدگی اور معقولیت سے فطرت انسانی کے مطابق تمدن اور حسن معاشرت کی حفاظت کو ملحوظ رکھا ہے وہ اس امر کا یقین دلانیکو کافی ہے کہ وہ بےشبہہ اُسی کی طرف سے ہے جسنے فطرت انسانی کو بنایا ہے - اس شریعت مقدسہ نے طلاق کے ناگوار و ناپسندیدہ فعل کو صرف اُس حالتمیں مباح قرار دیا ہے جبکہ زن و شوہر میں نااتفاقی اور رنجش کا مرض ایسے درجہ کو پہنچ جاے

جو لا علاج ہو - یا یوں کہو کہ طلاق و تفریق کے سوا اُسکا کوئی علاج نہو - اور چونکہ اسکا اندازہ صرف زن و شوہر ہی کر سکتے ہیں کہ وہ مرض اس حد کو پُہنچگیا ہے یا نہیں - اسیلئے اِس شریعت نے اِسکی تعیین و تشخیص اُنہیں کی راے اور طبیعت اور اخلاق پر چھوڑ دی ہے - اور اُس جھگڑے کے تصفیہ کے لیئے نہ کوئی جُوری تجویز کی ہے اور نہ کوئی جج بلکہ صرف اُنہیں کی کانشنس کو جوری اور جج قرار دیا ہے - اور ایک نہایت معقول اور حکیمانہ قانون کے منضبط کر دینے سے اُن ضرورتوں کا کامل تدارک فرما دیا ہے جو زن و مرد میں اُسوقت تک ضرور پیش آئیگی جب تک کہ انسان لباس انسانیت سے ملبوس رہیگا - مگر با اینہمہ اُسنے طلاق کو نہایت قبیح اور مکروہ فعل بتایا ہے - جیساکہ احادیث مندرجہ ذیل سے جو صحیح طور پر ہم تک پُہنچی ہیں ظاہر ہوتا ہے - اُسنے فرمایا -

" تَزَوَّجُوا وَلَا تُطَلِّقُوا فَإِنَّ الطَّلَاقَ تَهْتَزُّ مِنْهُ الْعَرْشُ "

[تفسیر مجمع البیان] یعنی نکاح کرو اور ہرگز طلاق نہ دو کیونکہ طلاق سے عرشِ الٰہی کانپ اُٹھتا ہے - اور فرمایا کہ " مَا خَلَقَ اللّٰہُ شَیْئًا عَلٰی وَجْہِ الْاَرْضِ اَحَبَّ اِلَیْہِ مِنَ الْعِتَاقِ وَلَا خَلَقَ اللّٰہُ شَیْئًا عَلٰی وَجْہِ الْاَرْضِ اَبْغَضَ اِلَیْہِ مِنَ الطَّلَاقِ " [مشکوۃ] یعنی نہیں پیدا کی خُدا نے کوئی چیز زمین کے پردہ پر جو اُسکو غلام آزاد کرنیسے زیادہ پیاری ہو - اور نہیں پیدا کی اللہ نے کوئی شے روے زمین پر جو اُسکو طلاق دینے سے زیادہ ناپسند ہو - اور پھر ایک دفعہ یوں فرمایا " اَبْغَضُ الْحَلَالِ اِلَی اللّٰہِ

الطَّلَاقُ " [مشکوٰۃ] یعنی مباح چیزوں میں خدا کو سب سے زیادہ ناپسند چیز طلاق ہے- اور ایکبار فرمایا " مَاخَلَقَ اللّٰهُ شَیْئًا عَلٰی وَجْهِ الْاَرْضِ اَبْغَضَ اِلَیْهِ مِنَ الطَّلَاقِ [مشکوٰۃ] یعنی نہیں پیدا کی خدا نے کوئی شئے زمین کے پردہ پر جو اُسکو طلاق سے زیادہ نفرت دلانے والی ہو- اور چونکہ شریعتِ اسلامیہ نے شریعتِ موسوی کے برخلاف [جسمیں اختیار طلاق صرف مرد تک محدود تھا اور عورت محض بے بس تھی] کمال انصاف سے عورت کو بھی ضروری اور لاعلاج حالتوں میں طلب طلاق کا استحقاق عطا کیا ہے- اسلئے انکی ہدایت کیواسطے فرمایا " اَیُّمَا اِمْرَاَةٍ سَاَلَتْ زَوْجَهَا طَلَاقًا فِیْ غَیْرِ مَابَاْسٍ فَحَرَامٌ عَلَیْهَا رَائِحَةُ الْجَنَّةِ " [مشکوٰۃ] یعنی جو عورت اپنے خاوند سے بلاضرورت شدید اور بغیر حالت سختی کے طلاق چاہے اُسپر جنت کی خوشبو حرام ہے- یعنی جنت میں نہ جائیگی- اور چونکہ نفاق سخت گناہ اور ایمان کے برخلاف ہے پس ایسی عورتوں کو جو اپنے خصموں سے کھچی رہیں اور خُلع کے ذریعہ سے علحدگی کی خواہشمند ہوں تہدیداً منافقہ بتایا چنانچہ فرمایا کہ " المنتزعات والمختلعات هُنَّ الْمُنَافِقَاتُ " [مشکوٰۃ] یعنی خصموں سے کھچی رہنے والیاں اور خُلع چاہنے والیاں ہی منافقہ ہیں- اور ایکدفعہ جو آپنے ایک عورت کا نکاح ایک شخص سے کردیا اور پھر اُسنے اپنے خاوند کی بعض ناپسند باتوں کی آنکے پاس شکایت کی تو اُسکی تنبیہ کے لیئے فرمایا کہ " لَعَلَّكِ تُرِیْدِیْنَ

اَنْ تَخْتَلِعِیْ فَتَکُوْنِیْ عِنْدَ اللّٰہِ اَنْتَنَ مِنْ جِیْفَۃِ حِمَارٍ " یعنی شاید تو یہہ چاہتی ہے کہ خلع کرالے [پس تجکو سمجھ لینا چاہیے کہ ایسا کرنے سے] خدا کے نزدیک تو گدھے کے مردار سے بھی زیادہ بدبو والی ہو جائیگی [مکارم الاخلاق طبرسی]

اور ایکدفعہ جو آنحضرت کو یہہ خبر دیگئی کہ ایک شخص نے اپنی جورو کو خلاف حکم قرآنی ایک ہی دفعہ تین طلاقیں دیدی ہیں تو آپ غیظ میں آکر کھڑے ہو گئے اور فرمایا " اَیُلْعَبُ بِکِتَابِ اللّٰہِ عَزَّ وَجَلَّ وَاَنَا بَیْنَ اَظْهُرِکُمْ حَتّٰی قَامَ رَجُلٌ فَقَالَ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ اَلَا اَقْتُلُهٗ " [مشکوٰۃ] یعنی - کیا خدائے بزرگ کی کتاب [قرآن مجید] کو کھلونا بنایا ہے ایسی حالت میں بھی کہ میں تم میں موجود ہوں - جسکو سنکر ایک شخص اٹھ کھڑا ہوا اور عرض کیا کہ اے خدا کے رسول کیا میں اسکو قتل نہ کرڈالوں - یعنی وہ آپکے ناراض ہونیسے یہہ سمجھا کہ اس شخص نے قتل کیے جانیکے لایق کام کیا ہے - پس شارع اسلام علیہ وآلہ الصلوۃ والسلام کے سوا کونسا شارع ہے جسنے اس معاملہ میں اپنے پیرووں کی ایسی عمدہ تربیت اور اُن کے حسن اخلاق اور دلی نیکی کے ترقی دینے کے لیئے ایسے اعلیٰ درجہ کے مواعظ و نصایح فرمائے ہوں - اور جسکے نزدیک طلاق کا مفہوم ذہنی اور اُسکا عمل دونوں اسقدر قبیح و ناپسندیدہ ہوں اور جسنے تمدن اور حسن معاشرت کی حفاظت کے لیئے افراط و تفریط سے بچکر ٹھیک ٹھیک

عقل و فطرت کے مطابق اس مسئلہ کو قرار دیا ہو۔

اُسنے اُس ظلم وزیادتی کے روکنے کے لیئے جو عرب جاہلیت بار بار طلاق دینے اور پھر زوجیت میں لے لینے سے اپنی عورتوں پر کرتے تھے فرمایا کہ "اَلطَّلَاقُ مَرَّتَانِ فَاِمْسَاكٌ بِمَعْرُوْفٍ اَوْ تَسْرِيْحٌ بِاِحْسَانٍ" [سورہ بقرہ] یعنی وہ طلاق کہ جسمیں عورت کو پھر زوجیت میں لے لینا جائز ہے دو بار تک ہے۔ اسکے بعد یا صلح و صفائی کے ساتھ معروف طور پر جورو کو ٹھہرالینا ہے یا عزت و حرمت سے رخصت کردینا۔ اُسنے مہر میں سے کچھ چھوڑا لینے یا واپس لے لینے کی سخت ممانعت کی اور فرمایا کہ "لَا يَحِلُّ لَكُمْ اَنْ تَاْخُذُوْا مِمَّآ اٰتَيْتُمُوْهُنَّ شَيْئًا اِلَّآ اَنْ يَّخَافَآ اَلَّا يُقِيْمَا حُدُوْدَ اللّٰهِ فَاِنْ خِفْتُمْ اَلَّا يُقِيْمَا حُدُوْدَ اللّٰهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيْمَا افْتَدَتْ بِهٖ تِلْكَ حُدُوْدُ اللّٰهِ فَلَا تَعْتَدُوْهَا وَمَنْ يَّتَعَدَّ حُدُوْدَ اللّٰهِ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ" [سورہ ایضاً] یعنی حلال نہیں ہے تمکو کہ لیلو اُسمیں سے جو کچھ تُمنے اپنی عورتوں کو دیا ہے کچھ بھی۔ مگر جبکہ دونوں کو خوف ہو کہ نہیں قایم رکھ سکینگے خدا کی حدّوں کو۔ پس اگر تمکو اندیشہ ہو۔ کہ دونوں نہیں قایم رکھینگے خدا کی حدّوں کو۔ تو اسمیں دونوں پر کچھ گناہ نہیں کہ عورت اپنے مرد کو کچھ دیکر اپنے تیئں چھوڑا لے۔ یہہ ہیں حدّیں جو خدا نے باندھی ہیں۔ اِن سے تجاوز مت کرو۔ اور جو لوگ خدا کی حدوں سے تجاوز کرتے ہیں پس وہی لوگ ہیں جو ظالم ہیں۔ اور فرمایا کہ "وَاِنْ اَرَدْتُّمُ

اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَّكَانَ زَوْجٍ وَّآتَيْتُمْ إِحْدٰهُنَّ قِنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوْا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُوْنَهٗ بُهْتَانًا وَّإِثْمًا مُّبِيْنًا ۝ وَكَيْفَ تَأْخُذُوْنَهٗ وَقَدْ أَفْضٰى بَعْضُكُمْ إِلٰى بَعْضٍ وَّأَخَذْنَ مِنْكُمْ مِّيْثَاقًا غَلِيْظًا ۝ [سورۂ نساء] یعنی اگر تم چاہو بدل لینا ایک جورو کا ایک جورو کی جگہہ [یعنی ایک کو طلاق دیکر دوسری سے نکاح کرنا] اور تمنے اُن میں سے ایک کو بہت سا مال دیا ہو تو مت لو اُسمیں سے کچھ بھی۔ کیا تم اُسکو لیتے ہو بہتان لگاکر اور علانیہ گناہ کرکے؟ اور کیونکر تم اُسکو لوگے۔ حالانکہ بیشک تم میں سے ہر ایک اپنے اپنے مدعا کو پہنچ چکا ہے۔ اور عورتوں نے تم سے مضبوط عہد لیا ہے اور تاکہ ایام عدت کے اندر اور اُسکے بعد بھی۔ مرد رسم جاہلیت کے موافق مطلقہ عورتوں کو تکلیف نہ دیسکیں۔ بتاکید فرمایا۔ کہ "إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوْهُنَّ بِمَعْرُوْفٍ أَوْ سَرِّحُوْهُنَّ بِمَعْرُوْفٍ۔ وَلَا تُمْسِكُوْهُنَّ ضِرَارًا لِّتَعْتَدُوْا۔ وَمَنْ يَّفْعَلْ ذٰلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهٗ ؕ وَلَا تَتَّخِذُوْا آيَاتِ اللّٰهِ هُزُوًا۔ وَاذْكُرُوْا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِّنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُمْ بِهٖ وَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاعْلَمُوْا أَنَّ اللّٰهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ" [سورۂ بقرہ] یعنی جبکہ تم عورتوں کو طلاق دیچکو اور وہ اپنی میعاد پوری کرچکیں تو ٹھہرا لو انکو معروف طور پر محبت و رغبت کے ساتھ یا رخصت کرو و لیکن اچھے طور پر۔ اور مت روکو انکو تکلیف دینے کے لیئے تاکہ اُنپر زیادتی کروسا اور جو

کوئی ایسا کرتا ہے وہ بیشک اپنے پر آپ ظلم کرتا ہے - اور مت ٹھہراؤ
خدا کے احکام کو ہنسی ٹھٹھا - اور دھیان میں لاؤ خدا کے فضل کو جو تمپر ہوا
اور اُسکو بھی جو اُتاری خدا نے تمپر کتاب [قرآن مجید] اور شریعت تمہاری
نصیحت کے لیئے - اور ڈرتے رہو خدا سے اور جان لو کہ بیشک خدا
ہر چیز کا جاننے والا ہے - اور طلاق کے بعد جو عورتوں کو
نہایت بیرحمانہ طور پر نکاح کر لینے سے روکے رکھتے تھے اُسکی بھی ممانعت
فرمائی چنانچہ فرمایا " إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَاضَوْا بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ ۗ ذَٰلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۗ ذَٰلِكُمْ أَزْكَىٰ لَكُمْ وَأَطْهَرُ ۗ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ " [سورہ بقرہ] یعنی جب
تُمنے عورتوں کو طلاق دیدی اور اُنہوں نے اپنی میعاد پوری کردی
تو اُن کو اپنے خاوندوں سے نکاح کر لینے سے مت روکو جبکہ وہ
پسندیدہ اور مروّج طور پر باہم راضی ہوجائیں - یہہ نصیحت اُسکو کیجاتی ہے
جو تُم میں سے خدا پر اور اخیر دن پر ایمان لاتا ہے - یہہ بات تمہارے
لیئے زیادہ اچھی اور زیادہ پاکیزہ ہے اور خدا جانتا ہے [اِسکے فائدہ کو]
اور تُم نہیں جانتے - اور اس اُمید سے کہ شائد زمانہ مقاربت میں محبّت
والفت کی ایسی تحریک ہو کہ جس سے خیال طلاق دل سے جاتا رہے
حکم دیا کہ ایسی حالت میں طلاق نہ دیجاسے جبکہ معمولاً عورت کو مرد سے
کنارہ کش رہنا پڑتا ہے - اور نہ دفعتاً تین طلاقیں دیجائیں بلکہ سوچ سوچ کر

اور سمجھ کر مناسب مناسب فاصلہ سے [جو ہر ایک میں تقریباً پچیس۲۵ روز کا فاصلہ ہوجاتا ہے] طلاق دیجاسے - اور اس عرصہ میں عورت و مرد ایک ہی گھر میں رہیں چنانچہ فرمایا " إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ وَلَا تُخْرِجُوهُنَّ مِن بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَن يَأْتِينَ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَن يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَٰلِكَ أَمْرًا " [سورہ طلاق] یعنی جب تم عورتونکو طلاق دینا چاہو تو انکی عدت کے وقت یعنی طہر کی حالت میں طلاق دو اور عدت کے دن گنتے رہو اور ڈرتے رہو خدا سے جو تمہارا مالک ہے - اور نہ نکالو عورتونکو اُنکے گھروں سے اور وہ بھی نہ نکلیں مگر اُس حالتمیں کہ صریح بیحیائی کی مرتکب ہوں - یہہ حدیں ہیں جو خدا نے باندھی ہیں اور جو شخص خدا کی حدوں سے تجاوز کرتا ہے تو بیشک اپنا بُرا آپ کرتا ہے - تُو اے طلاق دینے والے نہیں جانتا شاید خُدا اسکے [یعنی پہلی یا دوسری طلاق] کے بعد کوئی بات پیدا کر دے [جو مصالحت و محبت کی باعث ہو] - خلاصہ یہہ کہ اُسنے اجازت دی کہ پہلی طلاق کے بعد اگر باہم صلح ہوجائے اور رنجش مٹ جائے اور محبت تازہ ہوجائے تو بدستور جورو خصم رہیں - اسیطرح دوسری طلاق کے بعد بھی - اور اگر پھر بھی صلح و صفائی نہو تو بناچاری تیسری طلاق دیجائے تاکہ پوری تفریق ہوجائے اور روزمرہ کی دانتا کلکل لعن وطعن اور جوتی پیزار سے طرفین کو نجات ملے - چنانچہ ما نسئوز سیّد لا

جس سے زیادہ بقول ہمارے محترم دوست مولوی سید امیر علی صاحب - ایم اے - سی - آئی - ای کسی مورخ یورپ نے قوانین اسلام کی تحقیق نہیں کی ہے اپنی تاریخ عرب میں لکھا ہے کہ "طلاق کی اجازت دیگئی مگر ایسی قیود لگا دی گئیں جنسے اُس طلاق کا فسخ ہونا جائز ہوگیا جو جلدی میں بے سمجھے بوجھے دیدیا گیا ہو - طلاق کی تکمیل اور لائق تنسیخ نہ ہونا اس پر موقوف تھا کہ ایک ایک مہینے کے فاصلہ سے تین مرتبہ صیغہ طلاق پڑھا جائے یا اعلان طلاق کیا جائے"

اور چونکہ مخاطبین اوّل قرآن ایک ایسی قوم تھی جسکی مثل حمیت و غیرت میں دنیا کے پردہ پر شاید ہی کوی دوسری قوم ہو - اُسنے طلاق بائن یعنی تیسری طلاق کے حتی الامکان وقوع میں نہ آنیکے لیئے* ایک ایسی سخت شرط لگا دی جس سے فائدہ اُٹھانا کسی غیرت دار شخص کی طبیعت کے نہایت ہی برخلاف ہے - یعنی فرمایا " فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّىٰ تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ ۗ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ ۗ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ - [سورہ بقرہ] یعنی - پھر اگر عورت کو طلاق دیدی [یعنی تیسری طلاق] تو اُسکے بعد اُسکو حلال نہیں ہے جبتک کہ نکاح کرے اُسکے سوا دوسرے شوہر سے - پھر اگر وہ [یعنی شوہر ثانی] اُسکو طلاق دیدے تو دونوں [یعنی پہلے میاں بیوی] پر کچھ گناہ نہیں ہے پھر کر نکاح کر لینے میں

* دیکھو سیل صاحب کی راے مندرجہ دیباچہ ترجمہ قرآن مجید - مولف

اگر جانیں کہ دونوں قائم رکھینگے حدیں اللہ کی - اور یہہ اللہ کی حدیں ہیں جو بیان کرتا ہے اُن کو اُس قوم کے لیئے جو جانتے ہیں [اُس بیغیرتی اور بے حمیّتی کو جو ایسا کرنے میں اُنپر عائد ہوگی] اور اِس غرض سے کہ مبادا کوئی بے غیرت اور بیحیا مرد یا عورت اِس بے غیرتی و بیعزّتی کی پروا نکرے پھر باہم ملجانیکے لیئے کسی ایک شخص کو عارضی طور پر شوہر بنائیں فرمایا "لَعَنَ اللّٰہُ الْمُحَلِّلَ وَالْمُحَلَّلَ لَہٗ" [مشکوٰۃ] یعنی خدا لعنت کرتا ہے حلال کر دینے والے پر اور اُسپر جسکے لیئے حلال کیجاے - مگر تعجّب ہے کہ میور صاحب نے ناسمجھی یا تعصب سے اس شرط کی اُلٹی تعبیر کی ہے - اور طعن کیا ہے کہ ایسی شرط کیوں مقرّر کر دی - اور چونکہ عربِ جاہلیّت میں طلاق کا ایک یہہ طریقہ بھی تھا کہ شوہر کے خفا ہو کر جورو کو یہہ کہہ دینے سے کہ "تیری پیٹھ مجھپر اُس شخص کی ماں کی پیٹھ کی مانند حرام ہے" طلاق باین ہوجاتی تھی - اِسکی روک اور اصلاح کے لیئے حکم دیا کہ اِس صورت میں اگر مرد عورت کو پھر زوجیت میں لینا چاہے تو لے لے - مگر اسکے کفارہ میں ایک غلام آزاد کرے - اور اگر یہہ ممکن نہو تو متواتر ساٹھ روزے رکھے اور اِسکی بھی طاقت نہو تو ساٹھ محتاجوں کو کھانا کھلاوے - پس کیسے نادان یا نا منصف ہیں وہ لوگ جو یہہ سمجھتے یا کہتے ہیں کہ اِسلام نے عموماً طلاق کی اجازت دینے سے تمدّن اور حسن معاشرت کے حق میں ایک بہت بڑا نقصان روا رکھا ہے - اسلام نے جو کچھ کیا ہے وہ یہہ کیا ہے کہ حتی الامکان طلاق اور اُسکی قباحتوں کو روکا یا مٹایا ہے

نہ یہہ کہ اُسکو ابتدا اُجاری کیا ہے۔ یا اُسکی از سر نو اجازت دی ہے اور اُسکو مستحکم کیا ہے۔ جیسا کہ سر ولیم میور نے بیان کیا ہے۔ اور اگر اُسکی نالایق پیروؤں نے اُسکے عمدہ احکام کو قابل نفرت طریقہ پر استعمال کیا ہے [جسکو میں قبول کرتا ہوں] تو اُسکی نفرین کے مستحق وہی ہیں نہ اسلام اُسنے اس وحشیانہ رسم کی کہ بیٹا باپ کے مرنیکے بعد میراث کے مال کی طرح اُسکی عورتوں پر جبراً قابض ہوجاتا اور اُنسے نکاح کرلیتا تھا سخت ممانعت کی اور اُسکو نہایت قبیح اور بیحیائی کا فعل بتایا چنانچہ فرمایا "یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا یَحِلُّ لَکُمْ اَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ کَرْهًا" یعنی اے مسلمانوں تمکو جائز نہیں ہے کہ ورثہ میں باپ کی عورتونکو زبردستی جورو بنانے کو لو۔ اور فرمایا "لَا تَنْکِحُوْا مَا نَکَحَ اٰبَاؤُکُمْ مِنَ النِّسَاءِ اِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ط اِنَّهٗ کَانَ فَاحِشَةً وَّمَقْتًا وَسَاءَ سَبِیْلًا" یعنی مت نکاح کرو اُن عورتوں سے جنسے تمہارے باپوں نے نکاح کیا ہو۔ مگر جو ہوا سو گزر گیا۔ بیشک وہ بیحیائی ہے اور ایک ناپسندیدہ اور بُری راہ۔ چنانچہ اسکا اعتراف سر ولیم میور صاحب کو بھی ہے وہ کہتے ہیں کہ "آپ نے عورتوں کو ایک سخت اور ناگوار قباحت سے چھوڑایا جو یہہ تھی کہ بیٹا باپ کی جوروؤنکا وارث ہوا کرتا تھا"

اُسنے مردونکو اپنی عورتوں کے ساتھ محبت رکھنے اور مہربانی اور نیکوئی سے پیش آنے اور عزت کرنے اور اُنکی طبیعت کی سختی اور بدمزاجی کو تحمل سے برداشت کرنیکی ہدایت فرمائی چنانچہ فرمایا "مَنِ احْتَمَلَ عَنْ اِمْرَأَتِهٖ

وَلَوْ كَلِمَةً وَّاحِدَةً اَعْتَقَ اللّٰهُ رَقَبَتَهٗ مِنَ النَّارِ وَاَوْجَبَ لَهُ الْجَنَّةَ وَكَتَبَ لَهٗ مِائَتَي اَلْفِ حَسَنَةٍ وَمَحَا عَنْهُ مِائَتَي اَلْفِ سَيِّئَةٍ وَرَفَعَ لَهٗ مِائَتَي اَلْفِ دَرَجَةٍ وَكَتَبَ اللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ لَهٗ بِكُلِّ شَعْرَةٍ عَلٰى بَدَنِهٖ عِبَادَةَ سَنَةٍ " [مکارم الاخلاق طبرسی] یعنی جو شخص اپنی جورو کی ایک ناگوار بات کی بھی برداشت کرتا ہے خدا آزاد کر دیتا ہے اُسکو جہنم سے اور واجب کر دیتا ہے اُسکے لیئے جنّت اور لکھدیتا ہے اُسکے لیئے دو لاکھ نیکیاں اور مٹا دیتا ہے اُسکی دو لاکھ بُرائیاں اور بلند کر دیتا ہے اُسکے دو لاکھ درجے اور لکھدیتا ہے اُسکے لیئے اُسکے بدن کے بالوں کی شمار کے موافق ثواب ایک ایک برس کی عبادت کا۔

اور ایک دفعہ یوں فرمایا " اَلَا وَمَنْ صَبَرَ عَلٰى خُلُقِ امْرَءَةٍ سَيِّئَةِ الْخُلُقِ وَاحْتَسَبَ ذٰلِكَ عِنْدَ اللّٰهِ اَعْطَاهُ اللّٰهُ ثَوَابَ الشَّاكِرِيْنَ " یعنی آگاہ ہو۔ کہ جو شخص صبر کرتا ہے بدخصلت عورت کی بُری خصلت پر اور گنتا ہے اُسکو خُدا کے نزدیک ثواب کا کام۔ عطا کرتا ہے اُسکو خدا ثواب شکر کرنیوالونکا۔ اور عورتوں کو فرمایا کہ اپنے مردونکی اطاعت کریں اُن سے محبّت رکھیں۔ اُنکی وفادار ہوں۔ اور اُن سے خوش خلقی سے پیش آئیں۔ اور بدزبانی نہ کریں۔ چنانچہ فرمایا " اَيُّمَا امْرَءَةٍ آذَتْ زَوْجَهَا بِلِسَانِهَا لَمْ يَقْبَلِ اللّٰهُ مِنْهَا صَرْفًا وَّلَا عَدْلًا وَّلَا حَسَنَةً مِّنْ عَمَلِهَا حَتّٰى تُرْضِيَهٗ وَاِنْ صَامَتْ نَهَارَهَا وَقَامَتْ لَيْلَهَا وَاَعْتَقَتِ الرِّقَابَ وَحَمَلَتْ عَلٰى جِيَادِ الْخَيْلِ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ فَكَانَتْ اَوَّلُ مَنْ يَّرِدُ النَّارَ كَذٰلِكَ

الرَّجُلُ اِذَا کَانَ لَھَا ظَالِمًا " یعنی جو عورت بدزبانی سے اپنے خاوند کو ستاوے خدا قبول نہیں کرتا اُسکی کوئی بھی عبادت خواہ وہ فرض ہو یا مستحب اور نہ کوئی نیکی اُسکے عملوں میں سے جب تک وہ اُسکو راضی نہ کرے اگرچہ دن کو روزہ رکھتی اور رات کو عبادت میں گزارتی اور لونڈی غلاموں کو آزاد کرتی اور خدا کی راہ میں جہاد کرنیکے لیئے لوگوں کو عمدہ گھوڑوں پر سوار کرکے بھیجتی ہو۔ پھر بھی جہنم میں اوّل جانے والوں میں سے ہوگی۔ ایسا ہی مرد بھی جبکہ جورو پر ظلم کرتا ہو۔ یعنی اُسکے حقوق واجب طور پر ادا نکرتا ہو اور ایک دفعہ ایک بہت بڑے مجمع عام میں لوگوں کو مخاطب کرکے فرمایا " اَیُّھَا النَّاسُ فَاِنَّ لَکُمْ عَلٰی نِسَائِکُمْ حَقًّا وَلَھُنَّ عَلَیْکُمْ حَقًّا لَکُمْ عَلَیْھِنَّ اَنْ لَّا یُوْطِئْنَ فُرُشَکُمْ اَحَدًا تَکْرَھُوْنَہٗ وَعَلَیْھِنَّ اَنْ لَّا یَاْتِیْنَ بِفَاحِشَۃٍ مُّبَیِّنَۃٍ فَاِنْ فَعَلْنَ فَاِنَّ اللّٰہَ قَدْ اَذِنَ لَکُمْ اَنْ تَھْجُرُوْھُنَّ فِی الْمَضَاجِعِ وَتَضْرِبُوْھُنَّ ضَرْبًا غَیْرَ مُبَرِّحٍ فَاِنِ انْتَھَیْنَ فَلَھُنَّ رِزْقُھُنَّ وَکِسْوَتُھُنَّ بِالْمَعْرُوْفِ۔ وَاسْتَوْصُوْا بِالنِّسَاءِ خَیْرًا فَاِنَّھُنَّ عِنْدَکُمْ عَوَانٌ لَا یَمْلِکْنَ لِاَنْفُسِھِنَّ شَیْئًا وَاِنَّکُمْ اِنَّمَا اَخَذْتُمُوْھُنَّ بِاَمَانَۃِ اللّٰہِ وَاسْتَحْلَلْتُمْ فُرُوْجَھُنَّ بِکَلِمَاتِ اللّٰہِ " یعنی اے لوگو تمہاری بیویوں پر تمہارے حق ہیں اور تمہاری بیویوں کے حق تمپر ہیں۔ تمہارا اُنپر یہہ حق ہے کہ نہ روندنے دیں تمہارے بستروں کو کسی ایسے شخص کو جسکو تم بُرا جانو (یعنی کسی نامحرم کو اپنے پاس نہ آنے دیں) اور اُنپر یہہ بھی حق ہے کہ کسی صریح بیحیائی کے کام کی مرتکب نہوں۔ پھر اگر وہ کوئی ناپسندیدہ

کام کر بیٹھیں تو بیشک خدا نے تمکو اجازت دی ہے کہ اُن کے پاس سونا چھوڑ دو اور یہہ بھی کہ [تادیباً] انکو خفیف سی مار مارو۔ پھر اگر وہ اپنی ناپسندیدہ حرکات سے باز آجائیں تو اُنکا تُمپر یہہ حق ہے کہ کھانا اور کپڑا واجبی طور پر تم سے لیں اور تمکو چاہیئے کہ اپنی عورتوں سے بہتر طور پر پیش آؤ کیونکہ وہ تمہارے بس میں ہیں اور اپنے لیئے کچھ نہیں کر سکتیں۔ اور بیشک تُمنے صرف خُدا کی کفالت سے اُنکو اپنے قبضہ میں لیا ہے۔ اور خُدا کے احکام کے ساتھ تُمنے اُنکو اپنے پر حلال کیا ہے۔ [سیرتِ ابن ہشام]

اور جو تسکین و محبت اور اتّحاد و موانست اور یکدلی و یک جہتی جورو خصم میں ہونی چاہیئے اُسکو اِس نہایت دلچسپ تشبیہ میں بیان فرمایا۔ " هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ وَأَنتُمْ لِبَاسٌ لَّهُنَّ " [سورہ بقرہ] یعنی عورتیں تمہاری پوشاک ہیں اور تُم اُنکی پوشاک ہو۔ یعنی جسطرح لباس انسان کے لیئے باعث راحت و زینت اور موجبِ پردہ پوشی اور ناقابل جدائی ہے۔ اسی طرح عورتیں مردوں کے لیئے باعث آرام اور موجبِ عصمت و عفّت اور تسکین و راحت ہیں۔ اور سوا اُس قدرتی فرق و امتیاز کے جو مرد و عورت کی خلقت میں ہے عورتونکو جملہ حقوق و اختیارات میں مردوں کے ہمرتبہ و مساوی قرار دیا چنانچہ فرمایا۔ " لَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَة " [سورہ بقرہ] یعنی عورتوں کے [مردوں پر] ویسے ہی حقوق ہیں جیسے کہ [مردونکے] اُنپر ہیں معروف طور پر اور مردوں کو اُنپر فضیلت ہے [خلقت کی اعتبار سے]

اَب ناظرین اِس عدل وانصاف - نیک اندیشی وخیرسگالی مراعات وحُسن معاشرت - اور عزّت واحسان کا جو اسلام نے عورتونکی نسبت حکم کیا ہے - اور اُن قوانین کا جو اُسنے اس معاملہ مین نافذ فرمائے ہیں اُن قوانین سے مُقابلہ کریں جو اُس نہایت قدیم اور مقدّس مقنّن نے جسکا نام موسٰیؑ ہے اِس مُعاملہ میں نافذ کیے یا بطور آئین مُلکی بحال رکھے تھے اور اُن خیالات پر غور کریں جو قدماے آئمہ کلیسا بلکہ اولیائے دین مسیحی نے غریب فرقہ نسوان کی نسبت اُس زمانہ میں ظاہر کیے تھے جبکہ حضرت مسیح کی والدہ ثالث ثلثہ سمجھی جاتی تھیں - اور اُنکی تصویر گرجاؤں میں بطور فرائضِ مذہبی پوجی جاتی تھی - جسکا نمونہ ایک وہ رسالہ ہے جو ٹرٹیلین نے قبایح نسوان میں تصنیف کیا تھا - اور کرائسسٹم نے جو ولی سمجھا جاتا ہے علمائے مسیحی کی رائے عموماً یہہ بیان کی تھی کہ "عورت ایک ایسی بلا ہے جس سے گریز ممکن نہیں ہے اور ایک قدرتی مغوی اور ایک مرغوب آفت اور ایک خانگی فتنہ اور ایک مہلک سحر اور ایک رنگین بلا ہے" * اور اُن قوانین ودستورات کو ملاحظہ کریں جو دُنیا کے سب سے زیادہ شایستہ عیسائی مُلک اِنگلستان میں عورتوں کے باب میں جاری ہیں کہ نکاح کے بعد بہت سے معاملات میں عورت کا وجود ہی قائم نہیں رہتا گویا وہ اپنے شوہر کے وجود میں گم ہوجاتی ہے -

* دیکھو کتاب تنقید الکلام باب چودھواں مصنفہ مولوی سید امیر علی صاحب سی آئی - ای وغیرہ وغیرہ - مؤلف عفی عنہ

چنانچہ وہ اپنے نام سے کوئی معاہدہ نہیں کرسکتی اور اُسکی جائداد ذاتی جو نکاح سے پہلے حاصل کی ہو وہ بھی شوہر کی مِلک ہوجاتی ہے۔ اُسکو اتنا بھی حق نہیں ہے کہ اپنے نام سے یا اپنے لیئے ضروری اشیا خریدے یا منگوا بھیجے۔ گو مرد پر عورت کا نان ونفقہ واجب ہے مگر جھگڑے اور نزاع کی حالت میں اُسکی تعمیل کرا لینے کا کوئی صاف ذریعہ نہیں ہے۔ اور نہ روٹی کپڑے کی نالش کرنیکا حق ہے۔ مگر کچھ ضمنی صورتیں نکال لی گئی ہیں۔ عورت شوہر سے مفارقت کرکے خواہ کتنے ہی عرصہ تک الگ رہے مگر جائداد جو اس مدت کے اندر حاصل کرے وہ شوہر ہی کی مِلک ہوگی اور اگر پہلے سے کچھ بندوبست نکرلیا ہو تو جو مال و اسباب اُسنے ایام مفارقت میں حاصل کیا ہے اُسکے شوہر کے قرضخواہ اُس سے لے سکتے ہیں۔ ✱

اُسنے اپنے رحم و رأفت اور انصاف و عدالت سے بھرے ہوے احکام و مواعظ میں یتیموں کے مال کے کھا لینے اور اُن سے بیمروتی و بیرحمی سے پیش آنیکی سخت ممانعت فرمائی اور حکم دیا کہ اُن سے محبت و شفقت اور عدالت و مروت سے پیش آنا چاہیئے۔ چنانچہ فرمایا ”اِنَّ الَّذِيْنَ يَاْكُلُوْنَ اَمْوَالَ الْيَتٰمٰى ظُلْمًا اِنَّمَا يَاْكُلُوْنَ فِىْ بُطُوْنِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيْرًا۔ [سورہ نساء] یعنی بیشک جو لوگ یتیموں کا مال بیجا طور پر کھا لیتے ہیں وہ اپنے پیٹوں میں صرف انگارے بھرتے ہیں۔ اور قریب ہے

✱ دیکھو تہذیب الاخلاق مطبوعہ یکم صفر سنہ ۱۲۹۱ ہجری

کہ پیٹھیں گے بھڑکتی آگ یعنی دوزخ میں - اور فرمایا کہ " وَاٰتُوا الْيَتٰمٰۤى اَمْوَالَهُمْ وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيْثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَاْكُلُوْۤا اَمْوَالَهُمْ اِلٰۤى اَمْوَالِكُمْ اِنَّهٗ كَانَ حُوْبًا كَبِيْرًا " [سورہ نساء] یعنی یتیموں کا مال اُنکو دیدو اور مت بدلو بُرا بعوض اچھے کے اور نہ کھاجاؤ اُنکا مال اپنے مال میں ملاکر بیشک وہ بڑا گناہ ہے - اور فرمایا " وَابْتَلُوا الْيَتٰمٰى حَتّٰۤى اِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَاِنْ اٰنَسْتُمْ مِّنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوْۤا اِلَيْهِمْ اَمْوَالَهُمْ وَلَا تَاْكُلُوْهَاۤ اِسْرَافًا وَّبِدَارًا اَنْ يَّكْبَرُوْا ؕ وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ ۚ وَمَنْ كَانَ فَقِيْرًا فَلْيَاْكُلْ بِالْمَعْرُوْفِ ؕ فَاِذَا دَفَعْتُمْ اِلَيْهِمْ اَمْوَالَهُمْ فَاَشْهِدُوْا عَلَيْهِمْ ؕ وَكَفٰى بِاللّٰهِ حَسِيْبًا " [سورہ نساء] یعنی جانچتے رہو یتیموں کو اُن کے حدّ بلوغ کو پہنچنے تک پھر اگر اُن میں کامل سمجھ پاؤ تو اُنکا مال اُنکو دیدو اور نہ کھاجاؤ اُن کے مال کو فضول خرچی اور جلدی کر کے [اس ڈر سے] کہ وہ جوان ہوجائینگے [تو اُن کا مال اُنکو دینا پڑیگا] اور جو شخص اُن کے سرپرستوں میں سے آسودہ ہو تو اُسکو [اُنکے مال سے] بچنا چاہیے اور جو محتاج ہو تو وہ [اُسمیں سے] واجبی طور سے کھا سکتا ہے - پھر جب تم اُنکا مال اُنکو دینے لگو تو اُنپر گواہ کرلو - اور خدا کافی ہے حساب لینے والا - اور فرمایا " وَلَا تَقْرَبُوْا مَالَ الْيَتِيْمِ اِلَّا بِالَّتِيْ هِيَ اَحْسَنُ حَتّٰى يَبْلُغَ اَشُدَّهٗ " اور یتیموں کے مال کے پاس نہ پھٹکو مگر اچھی نیت سے اُن کے جوان ہونے تک [سورہ انعام]

اور چونکہ عرب جاہلیت خورد سال لڑکوں کو میراث میں سے حصہ

نہیں دیتے تھے اور عورتوں کو تو بالکل ہی محروم رکھتے تھے اور اُن کا یہہ قول تھا کہ جو شخص ہتھیار باندھے اور دفع دشمن کے لایق ہو وہ ہی حصّہ پاسکتا ہے - اور یہہ صریح ظلم تھا - اسیلئے فرمایا " لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا " [سورہ نسار] یعنی مردوں کے لیئے اُسمیں سے جو اُنکے ماں باپ اور قرابت مندوں نے چھوڑا ہے حصّہ ہے - اور عورتوں کے لیئے بھی اُسمیں سے جو اُنکے ماں باپ اور قرابت مندوں نے چھوڑا ہے حصّہ ہے اُس مال میں سے تھوڑا ہو یا بہت [خدا کا] مقرر کیا ہوا حصّہ - اور حکم دیا کہ مال میراث میں سے لڑکے کو دو حصّے اور لڑکی کو ایک حصّہ دیا جاے - اور تاکہ یتیم لڑکیوں پر اُنکا کوئی ولی اُنکے ساتھ نکاح کر کے ظلم نہ کر سکے جیسا کہ ہم اوپر بیان کر آئے ہیں حکم دیا " وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُم مِّنَ النِّسَاءِ " [سورہ نسار] یعنی اور اگر تمکو ڈر ہو کہ یتیم لڑکیوں کے حق میں انصاف نہ کروگے تو بالغ عورتوں سے نکاح کر لو - اور عموماً یتیموں کے حق میں فرمایا " فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ " [سورہ ضحےٰ] یعنی یتیمونکو کمزور سمجھکر ظلم و ستم سے اُن کا مال نہ لو اور اُنکو حقیر نہ جانو - اور فرمایا " لا یلی احدٌ منکم یتیما فیحسن ولایتہ ووضع یدہ علی راسہ الا کتب اللہ لہ بکل شعرۃ حسنۃ ومحا عنہ بکل شعرۃ سیئۃ ورفع لہ بکل شعرۃ درجۃ "

یعنی نہیں سرپرستی کرتا تم میں سے کوئی کسی یتیم کی اچھے طور پر اور نہیں
رکھتا اپنا ہاتھ اُسکے سر پر [محبّت اور شفقّت سے] مگر یہہ کہ لکھدیتا ہے
خُدا اُسکے لیئے بعوض ہر بال کے ایک نیکی اور مٹا دیتا ہے ہر بال کے
بدلے میں اُسکا ایک گناہ اور اونچا کر دیتا ہے ہر ایک بال کے عوض
میں اُسکا ایک درجہ [ثواب آخرت میں]

اور ایک دفعہ یوں فرمایا " مَنْ مَسَحَ عَلٰی رَاْسِ یَتِیْمٍ کَانَ لَهٗ
بِکُلِّ شَعْرَةٍ تَمُرُّ عَلٰی یَدِهٖ نُوْرٌ یَوْمَ الْقِیٰمَةِ " یعنی جو شخص محبّت
و شفقّت سے بن باپ کے لڑکے کے سر پر ہاتھ پھراتا ہے. بعوض
ہر بال کے جو اُسکے ہاتھ کو چھوئے اُسکے لیئے ایک روشنی ہوگی قیامت
کے دن [جنّت کی رہنمائی کے لیئے]

اور فرمایا " اَنَا وَکَافِلُ الْیَتِیْمِ کَهَاتَیْنِ فِی الْجَنَّةِ اِذَا اتَّقَی اللّٰهَ
عَزَّ وَجَلَّ وَاَشَارَ بِالسَّبَّابَةِ وَالْوُسْطٰی " یعنی اپنی انگشتِ شہادت
اور بیچ کی انگلی کیطرف اشارہ کرکے فرمایا کہ مَیں اور خُدا سے ڈر کر یتیم کی
کفالت کرنے والا اسطرح جنّت میں قریب ہونگے -

اور ایک دفعہ فرمایا " اِنَّ الْیَتِیْمَ اِذَا بَکٰی اِهْتَزَّ لِبُکَائِهٖ
عَرْشُ الرَّحْمٰنِ فَیَقُوْلُ اللّٰهُ لِمَلٰئِکَتِهٖ یَا مَلَائِکَتِیْ مَنْ اَبْکٰی هٰذَا الْیَتِیْمَ
الَّذِیْ غُیِّبَ اَبُوْهُ فِی التُّرَابِ فَیَقُوْلُ الْمَلَائِکَةُ اَنْتَ اَعْلَمُ فَیَقُوْلُ
اللّٰهُ تَعَالٰی یَا مَلَائِکَتِیْ فَاِنِّیْ اُشْهِدُکُمْ اَنَّ لِمَنْ اَسْکَتَهٗ وَاَرْضَاهُ
اَنْ اُرْضِیَهٗ یَوْمَ الْقِیٰمَةِ " یعنی بیشک جب یتیم روتا ہے تو اُسکے

یتیم اُسکے رونے کی آواز کے سبب سے عرش آلہی کانپنے لگتا ہے پھر خدا اپنے فرشتوں سے پوچھتا ہے کہ اے میرے فرشتو اس یتیم کو جسکا باپ مٹی میں چھپا دیا گیا ہے کسنے رولایا۔ پھر فرشتے عرض کرتے ہیں کہ تو ہی بہتر جاننے والا ہے۔ پھر خدا فرماتا ہے کہ اے میرے فرشتو تمکو میں گواہ کرتا ہوں کہ جو شخص اُس یتیم بچے کو چپ کراتا اور خوش کرتا ہے مَیں اُسکو قیامت کے دن خوش کرونگا۔ چنانچہ عمرؓ فاروق جو اس حدیث کے راوی ہیں جب کسی یتیم کو دیکھتے تو پیار سے اُسکے سر پر ہتھ پھیرتے اور اُسکو کچھ دیدیتے تھے۔

اُسنے شروع ہی سے لڑکیوں کے قتل کی دردناک رسم کے مٹانے پر توجہ فرمائی اور اُسکو اپنے معجزانہ اور خوفِ خُدا سے لپ کیا دینے والے وعظ سے ایسا مٹا دیا کہ ممکن نہیں معلوم ہوتا کہ کسی اسلامی مُلک یا نسل میں پھر کبھی اسکا ظہور یا رواج ہو۔ چنانچہ فرمایا " اِذَا الْمَوْءٗدَةُ سُئِلَتْ بِاَیِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ × × × عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّآ اَحْضَرَتْ " یعنی جبکہ پوچھی جائیگی جیتی گاڑ دیگئی لڑکی کہ کس گناہ میں قتل کی گئی × × × جان لیگا ہر ایک انسان جو کچھ وہ لایا ہے۔ [اچھے یا بُرے اعمال]

اور فرمایا " لَا تَقْتُلُوْٓا اَوْلَادَكُمْ خَشْیَةَ اِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَاِیَّاكُمْ اِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْاً كَبِیْرًا " [سورہ بنی اسرائیل] یعنی افلاس کے ڈر سے اپنے بچوں کو قتل نہ کرو [کیونکہ] روزی تو اُنکو اور تمکو ہم دیتے ہیں۔ بیشک اُن کا مار ڈالنا بہت بڑا گناہ ہے۔

اور فرمایا " مَنْ عَالَ جَارِيَتَيْنِ حَتّٰى تَبْلُغَا جَاءَ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ اَنَا وَهُوَ هٰكَذَا وَضَمَّ اَصَابِعَهٗ " [صحیح مسلم] یعنی اپنے ہاتھ کی انگلیوں کو جوڑ کر فرمایا کہ جو شخص دو لڑکیوں کی پرورش کرے یہانتک کہ دونوں جوان ہو جائیں آئینگے میں اور وہ قیامت کے دن اسطرح سے ملے جلے۔

اور ایک دفعہ فرمایا " خَيْرُ اَوْلَادِكُمُ الْبَنَاتُ " [مکارم الاخلاق] یعنی تمہاری بہترین اولاد لڑکیاں ہیں۔ اور ایک دفعہ فرمایا " نِعْمَ الْوَلَدُ الْبَنَاتُ الْمُخَدَّرَاتُ مَنْ كَانَتْ عِنْدَهٗ وَاحِدَةٌ جَعَلَهَا اللّٰهُ لَهٗ سِتْرًا مِّنَ النَّارِ وَمَنْ كَانَتْ عِنْدَهُ اثْنَتَانِ اَدْخَلَهُ اللّٰهُ بِهِمَا الْجَنَّةَ وَاِنْ كُنَّ ثَلٰثًا اَوْ مِثْلَهُنَّ وُضِعَ عَنْهُ الْجِهَادُ وَالصَّدَقَةُ " یعنی بہترین اولاد پردے میں بیٹھنے والی لڑکیاں ہیں جس شخص کے پاس ایک لڑکی ہو بناویگا خدا اُس لڑکی کو اُس شخص کے لیئے ایک پردہ جہنم سے بچنے کے لیئے اور جسکے پاس دو لڑکیاں ہوں اُنکے سبب سے داخل کریگا اُسکو خدا بہشت میں۔ اور اگر تین یا زیادہ ہوں معاف کیا جائیگا اُسکو خدا کی راہ میں لڑنا اور زکوۃ دینا۔

اور چونکہ بتوں پر بچوں کو بھینٹ چڑھانا قدیم زمانہ سے تمام ملکوں اور قوموں میں ایک عام رسم تھی اور اسکو ایک بڑا ثواب کا کام سمجھا جاتا تھا اور کمبخت عرب جاہلیت بھی اسکے مرتکب ہوتے تھے فرمایا۔

" زَيَّنَ لِكَثِيْرٍ مِّنَ الْمُشْرِكِيْنَ قَتْلَ اَوْلَادِهِمْ شُرَكَاؤُهُمْ لِيُرْدُوْهُمْ وَلِيَلْبِسُوْا عَلَيْهِمْ دِيْنَهُمْ × × × قَدْ خَسِرَ الَّذِيْنَ قَتَلُوْا اَوْلَادَهُمْ

سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ " یعنی بہت سے مشرکوں کی نظروں میں خوشنما دکھلایا
اُنکے بُتوں کے پوجاریوں نے بھینٹ چڑہانا اُنکے بچونکا تاکہ ہلاکت میں
ڈالیں اُنکو [یعنی مشرکونکو] اور مشتبہہ کردیں اُنپر اُنکا اصلی دین × × ×
بیشک ٹوٹے میں پڑے ہیں وہ لوگ جنہوں نے بھینٹ چڑہایا اپنے
بچونکو بیوقوفی اور جہالت سے -

اَب موقع ہے کہ مذکورہ بالا مواعظ و احکام اور اُنکے نتیجوں
کی نسبت جو رائے مسٹر باسورتھ سمتھ صاحب نے جو ایک مشہور
و معروف عیسائی مصنّف ہیں لکھی ہے اُسکو یہاں نقل کیا جائے - وہ
لکھتے ہیں کہ " اگر کسی مذہب کی سچّائی پرکھنے کے لیئے اس امر کو معیار
قرار دیا جائے کہ اُسنے اُس زمانہ کی حالت کے موافق عورتوں سے کیا
رعایت کی اور غربا و مساکین اور مظلوم لوگوں کے لیئے کیا کیا تو محمّدؐ
کا مذہب بیشک اِس آزمایش کی برداشت کرسکتا ہے - نبیؐ عربی نے
اِن دو باتوں کے لیئے جو قانون بنائے وہ مشرکین بلکہ بعض حالتوں میں
یہودیوں کے طریقہ سے بہت زیادہ عمدہ تھے - زمانہ جاہلیّت کے
عرب جتنی جوروئیں چاہتے تھے کرلیتے تھے - مگر قرآن نے شرعی
طور پر اُنکی تعداد کو صرف چار پر محدود کردیا - اُن میں طلاق خاوند کی صرف
طبیعت کی ایک ترنگ پر منحصر تھا - اور طلاق دی ہوئی عورت اپنے
مہر اور نیز تمام حقوق زوجیت سے محروم ہوجاتی تھی - مگر قرآن حکم
دیتا ہے کہ مہر ہر حالت میں واپس دیا جائے - اور اِس امر کا تیقّن

حاصل کرنیکے لیئے کہ طلاق کے عمل میں لانے یا طلاق دیکر دوبارہ زوجیت میں لے لینے کے باب میں [جسکو کہ نبیؐ عربی بخلاف اپنی ہموطنوں کے ایک بہت اہم اور قابلِ اعتراض حرکت خیال کرتے تھے] صرف تلوّن مزاجی نہیں ہوئی بلکہ کامل غور اور خوض کی گئی ہے اُسنے یہہ حکم دیا کہ کوئی شخص جو اپنی عورت کو ایک بار طلاق دیچکا ہو اُسکو دوبارہ زوجیت میں نہیں لے سکتا تاوقتیکہ وہ اپنی اس غافلانہ بیرحمی کا کچھ کفارہ ایک غلام آزاد کرکے ندے - زمانہ جاہلیت کے عرب خاوند یا باپ کی ملکیت میں عورت کو کوئی حق نہیں دیتے تھے - اِس بنیاد پر کہ جو شخص ہتھیار نہیں اوٹھا سکتا وہ ملکیت کا وارث نہیں ہو سکتا - مگر قرآن حکم دیتا ہے کہ عورتونکو حق وراثت حاصل ہے مثلاً بیٹی کو بیٹے سے نصف حصّہ پہنچتا ہے زمانہ جاہلیت کے عرب متوفی خاوند کی جورو کو اُسکے وارث کا حق سمجھتے تھے جو اکثر عورتوں کا سوتیلا بیٹا ہوتا تھا - محمدؐ عربی نے اِس قسم کی تمام شادیوں کو بُرا کہا جو اُن سے پہلے عام طور پر کی جاتی تھیں اُس زمانہ کے عرب اپنی لڑکیوں کو زندہ دبا دیا کرتے تھے جیسا کہ عرب کی اِس مثل سے ظاہر ہے کہ " عورتوں کو پہلے سے دوسری دُنیا میں بھیجدینا فائدہ مند ہے - اور سب سے بہتر داماد - قبر ہے " اور جو دو شخصوں کی نئی شادی ہوتی تو اُنکو یہہ مُبارکباد دیجاتی کہ "تُم سدا اتفاق سے رہو اور تُمہارے بیٹے ہوں مگر بیٹی نہو" اِسی قسم کے خیالات کا ظاہر کرنا تھا - محمدؐ عربی نے نہایت سختی کے ساتھ

اِس بیرحمانہ طریقہ کو منع فرمایا اور کہا کہ وہ لڑکی جو زندہ زمین میں دبائی گئی ہے
قیامت کے روز یہہ سوال کریگی کہ مَیں کس گُناہ میں قتل کی گئی۔ زمانہ جاہلیت
کے عرب جنکو یہہ یقین تھا کہ مرنیکے بعد کسی نہ کسی قسم کی آیندہ زندگی ہوگی
عورت کو اُس سے بالکل خارج سمجھتے تھے اور بہت سے لوگوں (عیسائیاں)
نے یہہ خیال کیا ہے کہ محمدؐ نے بھی ایسا ہی کہا۔ لیکن قرآن کہتا ہے
کہ " جو شخص نیک عمل کرے اور سچّا ایماندار ہو خواہ مرد ہو یا عورت بہشت
میں داخل ہوگا۔ ایک بڈھی عورت ایک دفعہ نبیِّ عربیؐ کے پاس آئی
اور اُن سے درخواست کی کہ دعا کرو کہ مَیں بھی بہشت میں داخل کیجاؤں۔
محمدؐ نے جواب دیا کہ کوئی بڈھی عورت بہشت میں داخل نہوگی۔ یہہ سُنکر
جب وہ رونے لگی تو محمدؐ مسکرائے اور اُس مہربانہ ہنسی کے طور پر
جو اُنکی عادت تھی فرمایا " کوئی بُڈھی عورت بہشت میں نجائیگی کیونکہ وہاں
سب دوبارہ جوان ہوجائینگی "

یہہ کہا جاتا ہے کہ خاوندوں کو چاہیئے کہ اپنی جوروؤں سے محبّت
کریں انجیل کا حکم ہے نہ کہ قرآن کا۔ مگر سُنو! وہ الوداعی خطبہ
محمدؐ کا جو اُنہوں نے کوہ عرفات پر جو حاجی جمع ہوئے تھے
اُن سے مخاطب ہوکر اپنی وفات سے ایک سال پہلے فرمایا تھا
" یعنی اے لوگو تمہاری بیویوں پر تمہارے حقوق ہیں اور تمہاری
بیویوں کے حقوق تمپر ہیں۔ اپنی بیویوں سے مہربانی کے ساتھ پیش آؤ
کیونکہ فی الحقیقت تمنے اُنکو اپنی زوجیت میں خُدا کی کفالت کے ساتھ لیا ہے۔

اور خدا کے حکم سے وہ تمہارے لیئے جائز ہوئیں۔ نبیِّ عربیؐ کا
ذاتی خیال طلاق کے مرّوجہ دستور کی نسبت نہایت خوبی کے ساتھ
اُس مقولہ میں مندرج ہے جو روایات میں اُنسے منسوب کیا گیا ہے
یعنی "مخلوقات الٰہی میں کوئی چیز غلاموں کے آزاد کر نیسے زیادہ مجکو
پسند اور طلاق دینے سے زیادہ قابل نفرت معلوم نہیں ہوتی" اور یہہ
بھی قبول کرنا چاہیئے کہ اِس معاملہ میں اُنکا نمونہ ایسا ہی عمدہ ہے جیسا لہ
اُنکا حکم۔ جو کچھ کہ محمدؐ نے عورتوں کی بہتری کے لیئے کیا وہ صرف
یہی رعایتیں نہیں جو مینے اوپر بیان کی ہیں۔ بلکہ تعدّد ازواج کی نسبت سخت
قوانین کی قید لگانے اور اُس قوی اخلاقی خیال کے پیدا کرنے کے علاوہ
جو اِن قوانین سے بعد میں پیدا ہوا وہ اس زمانہ تک کے مسلمانوں کے
مُلکوں کو اُن پیشہ ور عورتوں سے [جو اپنی ذلیل حالت میں رہتی اور اپنے
وجود سے اُس سوسائٹی کے ہر ایک ممبر کے لیئے دائمی ملامت کا باعث
ہوتی ہیں جسمیں وہ ہوں] ایک ایسے بڑے درجہ تک پاک کرنے
میں کامیاب ہوا جیسا کہ اور کسی مُلک میں کبھی نہیں ہوا۔ مَیں اِس امر کو
فراموش نہیں کرتا کہ محمدؐ نے نہایت کے درجہ کی حالت میں خاوندونکو
اپنی عورتوں کو بدنی سزا دینے کی اجازت دی ہے بشرطیکہ وہ اعتدال
کے ساتھ دیجاے۔ اور یہہ کہ اُسنے عورتوں کے لیئے پردہ کا حکم یا
اجازت دی ہے۔ اور یہہ کہ اپنے لیئے اُسنے تعدّد ازواج کی اُس
حدّ کو توڑ ڈالا جو اُسنے اَوروں کے لیئے لگائی تھی۔ اور یہہ کہ اُسنے

جنگ سے قید میں آئی ہوئی عورتوں کو حرم بنانا ناجائز قرار دیا۔ اور میں بخوبی قبول کرتا ہوں کہ اُسکے پیروؤں نے بہ نسبت اُسکی تعلیم کے اعلیٰ حصّوں کی پیروی کی ان ناقص حصّوں کی پیروی اور اطاعت کرنے میں بہت زیادہ مستعدی ظاہر کی ہے۔ مگر تاہم مَیں بھروسہ کے ساتھ کہتا ہوں کہ بمقابلہ بُت پرست مذاہب کے بلکہ یہودیت کے بھی محمّد نے عورتوں کو اُنکی پہلی حالت سے بہت زیادہ ترقی دی اور اسطرح پر اُنکے شکریہ کے مستحق ہوئے۔ [انتہیٰ قولہٗ مُلخّصًا]

مسٹر باسورتھ سمتھ صاحب کی یہہ رائے کسیقدر حاشیہ لکھنے کے لائق ہے۔ صاحب موصوف اگرچہ ایک نہایت غیر متعصّب و ناطرفدار شخص ہیں مگر بعض مسائل مذہبی کے سمجھنے میں اُنکو دھوکا ہوا ہے اور اسی وجہ سے اُنہوں نے آنحضرت صلّی اللہ علیہ وآلہ وسلّم کی نسبت یہہ غلط رائیں قائم کی ہیں۔ اُنہوں نے اپنے پہلے اعتراض میں جس آیت کے حکم کی طرف اشارہ کیا ہے وہ یہہ ہے " وَاللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ ۖ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا ط [سورہ نساء] یعنی جن عورتوں کی سرکشی وتمرد تمکو خوف میں ڈالدے تو [اوّل] اُنکو سمجھاؤ اور [اسپر بھی نہ مانے تو] اُنکو اُن کے بستروں میں اکیلا ڈالدو اور [پھر بھی سرتابی کریں تو] اُنکو مارو۔ پھر اگر تمہاری تابعدار ہوجائیں تو اُنپر اَور کوئی راہ نہ ڈھونڈو۔ یعنی کوئی اَور حیلہ اُن کے ایذا دینے یا طلاق دینے کا نہ ڈھونڈو۔

اور اسکی تفسیر میں احادیث شریفہ میں وارد ہوا ہے کہ سخت چوٹ نہ مارنی چاہیئے اور موہنہ پر تو بالکل ہی نہ مارنا چاہیئے۔ اور ظاہر ہے کہ یہہ سب تدبیریں طلاق وافتراق سی بری چیز کے روکنے اور وقوع میں نہ آنیکے لیئے ہیں۔ اور مارنا اور وہ بھی خفیف سا صرف اُس حالت میں جائز ہے جبکہ پہلی دو تدبیروں سے کام نہ چلے۔ اور ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ آیا طلاق دیکر گھر سے نکالدینا اور بال بچوں سے جُدا کردینا عورت کے حق میں سختی ہے یا سمجھا بوجھاکر اور بشرط ضرورت خفیف سی سزا دیکر محبت والفت سے [جسکی سخت تاکید ہے] معروف طور پر گھر الینا سختی ہے؟

دوسرا اعتراض بھی کچھ وقعت کے لایق نہیں ہے۔ ممکن ہے کہ ایک امر کو اہل یورپ برا خیال کریں اور ایشیا کے رہنے والے اسکو اچھا سمجھیں۔ چنانچہ پردہ کا حسن وقبح بھی اسی اختلاف خیال کا نتیجہ ہے حقیقت یہہ ہے کہ مدینہ منورہ کے بعض ناشایستہ اور بدذات لوگ مسلمان عورتوں سے جبکہ وہ اپنے کاروبار کے لیئے گھر سے باہر جاتی تھیں چھیڑ چھاڑ کیا کرتے تھے اور جب انکو کچھ کہا جاتا تھا تو یہہ بطراز گناہ عذر کردیتے تھے کہ ہمنے تو کوئی لونڈی سمجھی تھی۔ پس یہہ آیت نازل ہوئی کہ " يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُل لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِن جَلَابِيبِهِنَّ ذَٰلِكَ أَدْنَىٰ أَن يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنَ " جسکا مدعا یہہ ہے کہ عورتیں ایک لمبی چادر اوڑھے بغیر گھر سے باہر نہ نکلا کریں تاکہ ہر کوئی پہچان سکے کہ وہ ذی عزت اور شریف گھرانے

کی ہیں اور کوئی اُنکو تکلیف نہ دے سکے - البتہ جو پردہ آجکل ھندوستان کے مسلمانوں میں رایج ہے وہ بیشک اعتدال سے بڑھا ہوا ہے - شریعت اسلام نے ایسے پردہ کا حکم ہرگز نہیں دیا بلکہ صرف اُس بیحجابی اور آزادی کو روکا ہے جسکے قبیح نتیجے فرنگستان کی عورتوں کے لیئے سخت بدنامی کا باعث ہیں اور جسکی شکایت کیپٹن ٹیلر صاحب نے اپنے اُس مضمون میں کی ہے جو اُنہوں نے وولورھمپٹن کی چرچ کانگرس کے روبرو پڑھا تھا اور جسکا ذکر ہم اوپر لکھ آئے ہیں۔

تیسرا اعتراض جو بظاہر بہت ثقیل معلوم ہوتا ہے وہ بھی کچھ اصلیت نہیں رکھتا - اور صاحب موصوف کی بے تعصبی و حق پسندی سے ہمکو اُمید ہے کہ اگر اُنکو اصل حقیقت معلوم ہوجاے تو وہ فوراً اپنے اس اعتراض کو واپس لینے میں تامل نہ کرینگے - مخالفین اسلام کو مصحف میں سورہ نسار کو [جسکے شروع ہی میں مسلمانوں کو ایک وقت میں چار سے زیادہ نکاح کرنے کی ممانعت ہے] پہلے اور سورۂ احزاب کو [جسمیں آنحضرت کے ازدواج کے احکام ہیں] پیچھے دیکھکر یہہ دھوکا ہوا ہے کہ آپنے اپنے لیئے اُس حد کو توڑ ڈالا جو اَوروں کے لیئے مقرر کی تھی لیکن اصل میں یوں نہیں ہے - نزول کے اعتبار سے سورۂ احزاب سورہ نسار پر مقدم ہے - چنانچہ شیخ امین الاسلام ابو علی فضل اللہ الطبرسی علیہ الرحمہ نے یہہ تحقیق کرتے ہوئے کہ مکی سورتیں کونسی ہیں اور مدنی کونسی - بڑی قوی دلیلوں سے ثابت کیا ہے کہ سورہ نسار مدنی

ہے۔ اور سورہ احزاب کے بعد [جو نویں سال ہجری میں اُتری تھی] نازل ہوئی ہے [دیکھو تفسیر مجمع البیان ذیل سورہ ہل اتی] اور اتقان میں علامہ سیوطی نے اسکے ثبوت میں یہہ دلیلیں لکھی ہیں۔

(۱) قصیدہ تقریب المامول فی ترتیب النزول تصنیف برہان الجعبری

(۲) وہ روایت جو ابن ضریس نے فضائل القرآن میں حضرت ابن عباس سے نقل کی ہے۔

(۳) وہ روایت جو بیہقی نے دلائل النبوۃ میں۔ عکرمہ کی سند پر بیان کی ہے۔

پس جبکہ سورہ نسا، اُتری ہی نتھی اور اُسکی وہ آیت جسمیں مسلمانوں کو ایک وقت میں چار سے زیادہ نکاح کرنے کی ممانعت ہے نازل ہی نہیں ہوئی تھی تو یہہ کہنا کہ "آنحضرت نے اپنے لیئے اُس حد کو توڑ ڈالا جو دوسروں کے لیئے مقرر کی تھی صریح غلطی ہے۔

خدیجہ علیہا السلام کی وفات کے بعد آنحضرت نے بعض وجوہات طبعی رحم و مروت اور شاید خواہش اولاد سے بھی جس سے کوئی نفس بشری خالی نہیں ہے اور جسکے لیئے بڑے بڑے انبیاء بنی اسرائیل خدا سے دعائیں مانگتے رہے ہیں۔ آٹھویں سال ہجری تک وقتاً فوقتاً چند عورتوں سے نکاح کیئے تھے جنمیں سے بعض عمر کی ادھیڑ اور صاحب اولاد کثیر اور بعض تقریباً ضعیفہ یا بیوہ تھیں اور جسمیں کنواری صرف ایک ہی تھی اور ان کے سوا ایک حرم تھی جسکو مقوقس بادشاہ

اسکندریہ نے جو عیسائی تھا چھٹے سال ہجری میں آنحضرت کے شقہ کے جواب کے ساتھ ہدیۃً بھیجا تھا اور یہہ سب نکاح و تصرف معروف طور پر موافق طریقہ انبیاے سلف عمل میں آئے تھے۔ اور بجز ایک نکاح کے جسکی تشریح یہاں غیر ضروری ہے اور جو ایک آیندہ بڑی اصلاح معاشرت کے لیئے وقوع میں آیا تھا رسم ملک کے بھی برخلاف نہ تھے۔ چنانچہ خداتعالی نے یہہ فرما کر انکو جائز رکھا " یٰاَیُّهَا النَّبِیُّ اِنَّا اَحْلَلْنَا لَكَ اَزْوَاجَكَ اللّٰتِیْ اٰتَیْتَ اُجُوْرَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ یَمِیْنُكَ مِمَّآ اَفَآءَ اللّٰهُ عَلَیْكَ " [سورہ احزاب] یعنی اے نبی ہمنے حلال رکھیں تیرے لیئے تیری وہ بیبیاں جنکے مہر تو دیچکا ہے اور جسکا مالک ہوا ہے تیرا ہاتھ اُس مال میں سے جو خدا نے بطور "فئے"* کے تجکو دیا ہے مگر آیندہ کے لیئے ازدواج سے یہہ فرما کر قطعاً منع فرما دیا کہ " لَا یَحِلُّ لَكَ النِّسَآءُ مِنْۢ بَعْدُ وَلَآ اَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ اَزْوَاجٍ وَّلَوْ اَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ اِلَّا مَا مَلَكَتْ یَمِیْنُكَ " یعنی نہیں حلال تجکو عورتیں مطلقًا انکے یعنی ازواج موجودہ کے بعد [جو ۹ تھیں] اور نہ یہہ حلال ہے کہ انکی بدلے اور بیبیاں کرے اگرچہ انکا حُسن تجکو تعجب ہی میں ڈالدے۔ اور چونکہ لفظ "نساء" ایسا عام تھا کہ جس سے حکم امتناعی اُس حرم محترم سے بھی متعلق ہوتا تھا جسکا اوپر ذکر ہوا " اِلَّا مَا مَلَكَتْ یَمِیْنُكَ " فرما کر اُسکو مستثنے کردیا

* مخالفین مذہب سے جو چیز مسلمانوں کو بغیر لڑائی بھڑائی کے حاصل ہو اُسکو "فئے" کہتے ہیں جیسے مقوقس کے ہدایا وغیرہ۔ مؤلف عفی عنہ

یعنی جسکا تیرا داہاں ہاتھ مالک ہوچکا ہے [فئی کے ذریعہ سے] وہ اس حکم سے مستثنیٰ ہے۔

اب شاید کوئی معترض یہہ اعتراض کرے کہ سورہ النساء کی آیت کے نزول کے بعد جسطرح وہ عورتیں جو چار کے سوا مسلمانوں کے نکاح میں تھیں اُنسے علیحدہ کرادی گئی تھیں* آپکو بھی واجب تھا کہ چار کے سوا اُورونکو علیحدہ کردیتے مگر ہم بیان کرچکے ہیں کہ اُور مسلمانوں کی طرح آنحضرت کو طلاق کی اجازت نہ تھی اور نہ بحالت طلاق کوئی مسلمان اُن ازواج مطہرات سے نکاح کرنیکا مجاز تھا اور نہ طبعاً بلحاظ ادب و احترام اپنے رسول کے [جیساکہ تمام اہل مذاہب کا عام قاعدہ ہے] اُن سے نکاح کرسکتا تھا۔ پس ایسی حالت میں اُن میں سے کسی کو علیحدہ کرکے فقر و فاقہ کی مصیبت میں ڈالدینا سراسر ظلم اور خلاف رحم و انسانیت ہوتا جو کسی طرح آنحضرت کی سیرت کریم کے لائق نہ تھا۔ پس کیا بلحاظ اُس حکم کے جو خاصتہً آپ کے حق میں نازل ہوا تھا اور کیا بلحاظ اس وجہ کے جو ہمنے بیان کی آپ ازواج موجودہ کی تعداد کو کم نہیں فرماسکتے تھے۔ پس حقیقت میں دیکھو تو آنحضرت کے احکام ازدواج اور مسلمانوں کے احکام ازدواج کی بہ نسبت زیادہ تنگی اور قید نفس کے تھے اور کسی جھوٹے مدعی رسالت سے امید نہیں کیجاسکتی اور نہ اسکا احتمال ہوسکتا ہے کہ اپنے حق میں ایسے احکام صادر کرے جو اُسکے معتقدوں

---

* حضرت نحمیاہ اور عزیر نبیوں نے بھی بنی اسرائیل سے وہ اجنبی عورتیں علیحدہ کرادی تھیں جن سے اُنہوں نے نکاح کرلیئے تھے [دیکھو صحیفہ عزرا باب ۱۰ ورس ۱۱-۱۲-۱۹] مؤلف

کی بہ نسبت اُسکے لیئے زیادہ موجب دقت وممانعت اور تنگی اور قید نفس کے ہوں۔ بلکہ خواہش و میلان قلبی کے بھی برخلاف ہوں۔

چوتھے الزام کو اگر الزام کہا جائے تو اُس سے نہ حضرت موسیٰؑ ہی بچ سکتے ہیں نہ حضرت عیسیٰؑ ہی اور نہ اُنکا وہ مشہور ومعروف سرگرم حواری [پولوس] جسکو عیسائی نہایت پاک ومقدس اور مؤید بروح القدس سمجھتے ہیں۔ چنانچہ خود مسٹر باسورتھ سمتھ صاحب کا قول ہم اوپر بیان کر آئے ہیں [دیکھو صفحہ ۲۲۸-۲۲۹] کہ "موسیٰؑ نے عادات ورسوم ملکی مثل × × × اور غلامی کو جیسا پایا ویسا ہی رکھا" اور "مسیح نے اُسوقت خاص کا خیال چھوڑ دیا اور سلطنت روم قدیم کی سخت برائیوں مثل × × × اور غلامی کو جو اُسکی روح کو صدمہ پہنچاتی ہونگی بُرا بھلا نکہا" اور "صرف اسپر قناعت کی کہ اپنے پیروؤں کے دلوں میں نیک اُصولوں کا بیج بودے کہ جب وقت آئے تو وہ قبیح رسوم ودستورات خود بخود مٹ جائیں" مگر ہم فخر سے کہتے ہیں کہ گو حضرت مسیح نے غلامی کو بُرا بھلا نکہا ہو اور باوجود ضرورت خاموشی اختیار فرماکر اپنی روح مبارک کو صدمہ پہنچایا ہو مگر ہمارے پیارے رحمۃ للعالمین نے ایسا نہیں کیا۔ بلکہ اپنی رسالت کے شروع ہی میں بغیر اسکے کہ صنادید قریش کی رضامندی ونارضامندی کا کچھ خیال کریں بڑی شدومد سے غلاموں کی آزادی کا وعظ فرمایا اور آخر کار اُنکو غلامی کی بدترین وذلیل ترین حالت سے نکالکر اخوت وہمسری کے اعلیٰ ترین درجہ پر پہنچایا۔ اور اسطرح

پر ثابت کر دیا کہ اُسکا وجود باجود نہ صرف آزاد مردوں اور آزاد عورتوں ہی کے لیئے موجب رافت و رحمت تھا بلکہ اُنسے کہیں بڑھکر بیچارے ۔ بےبس غلاموں اور بیکس لونڈیوں کے حق میں باعث آرام و راحت ہوا ۔ اور اُسنے نہ صرف موجودہ غلاموں کے آرام و آسایش اور حتی الامکان اُنکو آزادی کے خلعت کے پہنانے پر اکتفا کی بلکہ یہہ دو لفظ فرماکر کہ " اِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَاِمَّا فِدَاءً " ایک ایسے نیک اُصول کا بیج بو دیا کہ جب وقت آئے تو یہہ بیرحمانہ و خلاف انسانیت رسم خود بخود مٹ جائے ۔ چنانچہ خدا کا شکر ہے کہ وہ وقت آن پہنچا کہ کچھ کچھ مسلمانوں کی یہہ رائے ہو چلی ہے کہ اُن کے خدا اور رسول کا حکم لڑائی کے قیدیوں کے باب میں صرف یہہ ہے کہ اُن پر احسان رکھکر یا کچھ چھڑائی لیکر چھوڑ دیا جائے ۔ چنانچہ وہ آیت جسمیں یہہ پاک الفاظ ہیں یہہ ہے " فَاِذَا لَقِيْتُمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتّٰۤى اِذَاۤ اَثْخَنْتُمُوْهُمْ فَشُدُّوا الْوَثَاقَ فَاِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَاِمَّا فِدَاءً " [سورہ محمد آیہ ۴] یعنی اُس مجسّم رحمت نے اپنی رحم و رافت سے بھری ہوی زبان سے فرمایا کہ خدا تعالیٰ یہہ حکم دیتا ہے کہ " پھر جب تم کافروں سے لڑو تو اُنکی گردنیں کاٹو یہانتک کہ جب اُنکو چور چور کر چکو تو مضبوط باندھ لو پھر احسان رکھکر یا کچھ چھڑائی لیکر چھوڑ دو " اور یہہ سب کچھ اُسنے ایک ایسے زمانہ میں کیا کہ آزاد کرنا تو کیا کوئی یہہ بھی نہیں جانتا تھا کہ بیچارے غلام بھی ہم جیسے ہی خدا کے بندے ہیں اُنپر سختی اور ظلم کرنا نہیں چاہیئے ۔ پس اِسلام کے سوا کونسا مذہب ہے کہ جسمیں غلاموں کے بیکس و

بے بس گروہ کے حق میں ایسے رحم و رافت سے بھرے ہوئے احکام
موجود ہوں - یہہ سچ ہے کہ حضرت مسیح نے اپنے معتقدوں کو یہہ ہدایت
کی جیسے کہ آنحضرت نے بھی فرمائی کہ اُنکو اَوروں کے ساتھ اُسطرح پیش آنا
چاہیئے جیسا کہ اَوروں کا اپنے ساتھ پیش آنا چاہتے ہیں - مگر اِس سے یہہ
نتیجہ نکالنا کہ جناب موصوف نے یہہ فرما کر درحقیقت غلامی کو موقوف کر دیا
صحیح نہیں سمجھا جا سکتا - چنانچہ مسٹر گاڈفری ہیگنس لکھتے ہیں کہ " یہہ
بات ظاہر میں تو بہت اچھی معلوم ہوتی ہے - مگر افسوس ہے کہ عمل میں ایسا نہیں
ہے " اور خود مسٹر باسوزتھ سمتھ صاحب کا قول ہم اوپر نقل کر آئے
ہیں کہ " شاید یہہ بات تعجب انگیز معلوم ہوتی ہے کہ عیسائیت اور غلامی
ایک روز کے لیئے بھی کسطرح اکھٹی رہیں - لیکن ہمکو تو حقایق سے بحث ہے
اور یہہ امر محقق ہے کہ غلامی بیشک عیسائیت کے ساتھ ساتھ رہی ہے
بلکہ اُسنے عیسائیت کی رو سے جائز ہونیکا دعوی اِس اُنیسویں صدی تک
بھی کیا ہے " اور یہہ کہ " انجیل میں بیشک کوئی صریح ممانعت غلامی
کی نہیں ہے - بلکہ برخلاف اُسکے اُسمیں غلامی کو بطور ایک موجودہ رسم کے
تسلیم کیا گیا ہے - اور پولوس نے مالکوں کے ساتھ نوکروں کے فرایض
کو [جنکو اُسنے غلاموں کے سخت نام سے مخاطب کیا ہے] ایسی ہی صراحت
سے بیان کیا ہے جیسے کہ مالکوں کے فرایض کو اُنکے ساتھ " پس اسلام
کی فضیلت اَور مذاہب پر اِس معاملہ میں بھی ویسی ہی ثابت ہے جیسے کہ
اَور معاملات میں ثابت ہے اور نہایت فخر اور خوشی کا مقام ہے کہ

بعض منصف اور غیر متعصب عیسائیوں نے بھی اسکا اعتراف کیا ہے
چنانچہ یہی صاحب جنکا ذکر خیر ابھی ہوا اپنی کتاب " محمد اینڈ محمدن ازم " میں لکھتے ہیں کہ " اب ہم دیکھنا چاہتے ہیں کہ غلامی کی نسبت
اسلام نے کیا کیا - چنانچہ ہمیں کلام نہیں ہو سکتا کہ اُسکے باب میں بھی ترقی
کی جانب قدم بڑھایا گیا - بلکہ عورتوں کے باب میں جو قانون بنایا گیا اُسکی
بہ نسبت غلامی کے معاملہ میں زیادہ ترقی کیگئی - بیشک محمد صاحب نے غلامی
کو بالکل مٹا نہیں دیا کیونکہ مُلک کی موجودہ حالت کے لحاظ سے ایسا کرنا
نہ تو مناسب ہی تھا اور نہ ممکن ہی تھا - لیکن اُنہوں نے لوگوں کو غلاموں کے
آزاد کرنے کی رغبت دلائی اور یہہ اُصول قرار دیا کہ جو قیدی مسلمان ہو جاے
وہ آزاد سمجھا جاوے - اور اس سے بھی زیادہ تر اہم بات یہہ کی کہ اُنہوں
نے حکم دیا کہ کوئی آزاد شدہ غلام اس سبب سے کہ اُسنے محنت و مشقت سے
ایک دیانتداری اور عزت کی زندگی بسر کی ہے ذلیل نہ سمجھا جاوے - اور اُنکی
نسبت جو حالت غلامی میں ہوں یہہ حکم دیا کہ اُن کے ساتھ مہربانی اور ملائمت
سے برتاؤ کیا جاوے - چنانچہ اُنہوں نے اپنے اخیر الوداعی خطبہ میں جو اپنی
وفات سے ایک سال پہلے بمقام منا پڑھا تھا کہا کہ " اے مسلمانو
تم غلاموں کو ویسا ہی کھانا کھلاؤ جیسا کہ تم خود کھاتے ہو اور ویسا ہی کپڑا
پہناؤ جیسا کہ خود پہنتے ہو - کیونکہ وہ بھی خدا کے بندے ہیں اُنکو ستانا
نہیں چاہیئے - پس ایک غلام جو قانون اور ایسے اعلیٰ درجہ کے احکام
مذہبی کی حفاظت میں ہو وہ اُن معنوں کے لحاظ سے جو لفظ غلام کے

اِس زمانہ میں سمجھے جاتے ہیں غلام نہیں کہا جا سکتا - جیساکہ مَیں اوپر
بیان کر چکا ہوں - یہہ امر قابل لحاظ ہے کہ وہ لفظ جسکا ترجمہ غلام ہے
قرآن میں کہیں نہیں آیا - جو جملہ قرآن میں استعمال کیا گیا ہے وہ یہہ ہے
" وہ جو تمہارے دائیں ہاتھ قبضہ میں ہیں " جسکے معنی صرف
یہہ ہیں کہ جو ایک واجب طور کی لڑائی میں قید ہو کر آئے ہوں اور
اس طرح پر اپنی آزادی سے محروم ہو گئے ہوں - ایسے قیدی اگر مسلمان
ہو جاتے تھے تو اُنکی نسبت یہہ حکم تھا کہ آزاد کر دیئے جائیں - لیکن اگر
اپنے مذہب پر قائم رہتے تھے تو اُنکا حکم اپنے معتقدوں کے لیئے
یہہ تھا کہ پھر بھی تم اُنہیں اپنا بھائی سمجھو - اُنہوں نے فرمایا کہ " جو مالک اپنے
غُلام سے مہربانی کرے وہ مقبول خُدا ہوگا - اور جو اپنے اختیار کو بُرے
طور پر استعمال میں لائے یعنی غُلام کو ستائے وہ داخل بہشت نہو گا -
ایک مسلمان نے اُن سے سوال کیا کہ جو میرا غلام مجھے ناراض کرے اُسے
کتنی بار مجھے معاف کر دینا چاہیئے نبیؐ عربی نے جواب دیا " ایک
روز میں ستر دفعہ " محمدؐ نے ایک نیم شایستہ ریاست کے سردار کی
طرح قیدی عورتوں کو حرم بنانا جائز رکھا لیکن وہ عورت جسکے اسطرح پر
اولاد ہو جائے اُسکی نسبت یہہ حکم دیا کہ وہ اولاد سے جُدا کیجائے -
اور نہ وہ پھر بیچی جائے - بلکہ مالک کے مرجانے کی حالت میں آزاد سمجھی جائے
- یہہ رحیمانہ قوانین جیسے کہ اُمید کیجا سکتی ہے قوانین شریعت موسوی کے
موافق ہیں لیکن بہت سی باتوں کے لحاظ سے اُن سے بہتر ہیں بلکہ

ایسے ہیں کہ کسی یورپین یا امریکین بردہ فروش سلطنت نے اپنے مجموعہ قوانین میں اُسوقت تک درج نہیں کیے تھے۔ جبکہ عیسائیت کی موج سے [انسانیت و شائستگی کی موج لکھتے تو معقول ہوتا] غلامی کو بالکل نیست و نابود کر دیا۔ مثلاً ایک یہودی قوم کا آدمی جب غلام ہو جاتا تھا اُسکی نسبت [شریعت موسوی کا] یہہ حکم تھا کہ "جب وہ اپنی غلامی کا زمانہ پورا کرلے تو آزاد سمجھا جاوے" لیکن وہ عورت جس سے اُسکے مالک نے اُسکی شادی کر دی ہو مع بال بچوں کے اُس سے جُدا کر لیجاوے اور غلامی ہی میں رہیں۔ جو مسلمان مالک اپنے غلام پر بیوجہ خفا ہو اُسپر واجب ہے کہ اُسکو فوراً آزاد کر دے۔ مگر بخلاف اِسکے اگر کوئی یہودی اپنے غلام کو یہانتک ستاوے کہ اُسکو جان سے مار ڈالے تو اُسکے لیئے صرف ایک سزا کا حکم تھا۔ لیکن اگر وہ اُس سزا کی حالتمیں ایک یا دو دن تک زندہ رہے تو بالکل چھوڑ دیا جاوے جیسا کہ انجیل کے انگریزی ترجمہ میں خوفناک سخت الفاظ میں اسی مطلب کو یوں ادا کیا گیا ہے کہ "غلام اپنے مالک کا روپیہ ہے" یعنی جسطرح چاہے اُسے استعمال کرے۔ امریکہ کی اُن سلطنتوں میں جنمیں غلامی جائز تھی۔ غلام کو کوئی حق قانونی حاصل نہ تھا۔ اگر کوئی مالک اپنی لونڈیوں سے نیک برتاؤ کرتا تھا تو یہہ صرف اُسکی انسانیت سمجھی جاتی تھی نہ کہ اسلام کی طرح کہ اُسکے [یعنی مالک کے] نہایت عروج کی حالت میں بھی عدالت کو اجازت تھی کہ اُس غلام کو پھر جبراً آزاد کرنے کیلیئے مجبور کر سکے

تمام انسانوں کا خدا کی نظر میں برابر ہونا ایک ایسا اصول تھا جس پر پیغمبر صلعم نے
ہر ایک مقام پر زور دیا ہے اور اس طرح پر چونکہ یہہ اصول غلامی کی نسبت
ذات وغیرہ کے خیال کو بالکل مٹا دیتا تھا اسلیئے غلامی کی ذلت کو بھی رفع
کر دیا - محمد صلعم کے نزدیک محنت کرنا ذلت کا موجب نہ تھا - اور ملک عرب
کی رسم غلامی [جسمیں محمد صلعم کی مہربانی سے والدین اور بچوں اور عزیزوں کا
ایک دوسرے سے جدا کیا جانا بالکل موقوف تھا] اگرچہ اصولاً ہمیشہ برا کہنے
کے لائق ہے لیکن اسکی وجہ سے غلامی ایک زیادہ تر متحکم اور زیادہ تر
مستقل تعلق ہو گیا جو گھر میں دوسرے لوگوں سے خدمت لینے کے اُس
طریقہ سے جو اور ملکوں میں جاری تھا کچھ زیادہ برا نہین کہا جا سکتا " انتہے قولہ

اس لائق مصنف نے جن احکام اسلام کا ذکر کیا ہے اُن میں یہہ
دو باتیں اور شامل کرنی واجب تھیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
فرمایا کہ " غلاموں سے ایسی تکلیف کے کام نہ لیئے جائیں جو انکو تھکا دیں
اور اگر ایسی تکلیف کا کام انکو دیا جائے جو انکو تھکا دے تو انہیں خود انکی مدد
کرو " [دیکھو صحیح بخاری باب قول النبی صلعم العبید اخوانکم]

اور یہہ کہ " ہرگز کوئی یہہ نہ کہے کہ " میرا غلام اور میری لونڈی "
تم سب خدا کے غلام اور تمہاری سب عورتیں خدا کی لونڈیاں ہیں مگر یوں
کہے کہ " میرا بچہ اور میری بچی اور میرا لڑکا اور میری لڑکی " [دیکھو صحیح مسلم
کتاب الالفاظ من الادب] تاکہ ہر کسی کو معلوم ہو جاتا کہ بانی اسلام علیہ الصلوۃ
والسلام نے غلاموں کی تکلیف کے کم یا موقوف کر دینے ہی پر بس نہیں کیا -

بلکہ اُنکی نسبت لونڈی غلام کے لفظ کے استعمال کی بھی جس سے اُنکی حقارت نکلتی تھی بتاکید ممانعت اور نہایت شایستہ و مہذب اور شفقت آمیز الفاظ سے مخاطب کرنیکی ہدایت فرمائی۔

بہرحال ان مواعظ و احکام کا جو اثر لوگوں کے دلوں پر ہوا وہ حسن معاشرت کی بے انتہا خوبی اور عام اخلاق کی زائد از حد ترقی ثابت کرنیکو کافی ہے چنانچہ یہہ کیا کچھ کم حیرت انگیز امر ہے؟ کہ پیغمبر کی نور نظر [فاطمة الزهرا] اپنی لونڈی کے ساتھ بیٹھکر چکی پیسنے میں کبھی اپنے ہاتھ سے ہتی کو نیچے سے تھامتی تھی اور کبھی لونڈی تاکہ لونڈی کو بی بی سے زیادہ تکلیف نہو۔

اور اسلام کا وہ مشہور و معروف خلیفہ [عمر فاروق] جو مسلمان ہونیسے پہلے اپنی لونڈی کو اس گناہ پر مارتے مارتے تھک جاتا تھا کہ وہ بتوں کی غلامی چھوڑکر سچے دل سے اپنے اور اُسکے اصلی مالک [خدا] کی غلام بنگئی تھی اپنے عین عروج کے زمانہ میں اپنی باری میں اونٹ کی مہار پکڑکر جبکہ اُسکا غلام سوار ہوتا تھا پیادہ چلنے کو فخر سمجھتا تھا۔ اور ایسی ہی اور بہت مثالیں ہیں جن سے خود بخود یہہ یقین ہوتا ہے کہ یہہ انسان کا نہیں بلکہ اُسیکا کام تھا جو کیا آزاد کیا غلام سب کا مالک اور اُن کے دلوں کے پھیر دینے پر قادر ہے۔ اب ہم اس بحث کو اسی شہادت پر ختم کرتے ہیں اور خیرات و برکات کا بیان شروع کرتے ہیں جو جناب مقدس مصطفوی کی بدولت دُنیا کے شامل حال ہوئیں۔

اپنے ہمجنسوں اور بنی نوع سے ہمدردی اور اُنکی حاجتوں میں

اُنکی مدد کرنا جو ایک نہایت اعلیٰ صفت انسانی یا یوں کہو کہ انسانی فطرت کا مقتضا ہے اگرچہ اکثر حکما و انبیائے سلف خصوصاً مسیح علیہ السلام نے اُسکی رغبت دلائی اور تاکید کی ہے اور اُسکے کچھ کچھ طریقے بھی بتائے ہیں۔ مگر صاحب قرآن علیہ وآلہ صلوٰۃ الرحمان کے لیئے جو بات خصوصیت کی ہے وہ یہہ ہے کہ اُسنے اُسکی نہایت درجہ کی ترغیب و تحریص کے ساتھ اُسکا طریق عمل بھی ایسا عمدہ بتایا ہے جو بالکل ترتیب فطری و نظام طبعی کے مطابق ہے۔ چنانچہ فرمایا " اُعْبُدُوا اللّٰهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهٖ شَيْئًا وَّبِالْوَالِدَيْنِ اِحْسَانًا وَّبِذِي الْقُرْبٰى وَالْيَتٰمٰى وَالْمَسٰكِيْنِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبٰى وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنْۢبِ وَابْنِ السَّبِيْلِ ۙ وَمَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ ۭ اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُوْرَا " [سورہ نساء] یعنی عبادت کرو اللہ کی اور نہ شریک کرو اُسکے ساتھ کسی چیز کو بھی۔ اور ماں باپ کے ساتھ نیکی سے پیش آؤ۔ اور رشتہ داروں اور یتیموں اور نادار محتاجوں اور رشتہ دار ہمسایوں اور بیگانے ہمسایوں اور ہمنشینوں اور [درماندہ] مسافروں اور اُن کے ساتھ جنکے تمہارے دائیں ہاتھ مالک ہوے ہیں [یعنی لونڈی غلام]۔ بیشک خدا دوست نہیں رکھتا مغرور اترانے والوں کو [یعنی جو لوگ کسی حقدار کو کچھ دیکر اتراتے ہیں خدا اُنکو پسند نہیں کرتا]۔

غور کرو! کہ اگر کوئی شخص ماں باپ۔ بھائی بہن۔ بیٹا بیٹی اور ایسے ہی اَور قرابت داروں کو چھوڑ کر دور کے رشتہ داروں یا دوستوں یا عام لوگوں سے ہمدردی اور اُنکی حاجتوں میں اُنکی مدد کرے تو نہایت قابلِ ملامت

خیال کیا جائیگا کیونکہ اُسنے فطرت کے ایک مستحکم قاعدے کو توڑا اور اُسکی برخلافی کا مرتکب ہوا - لیکن اگر اُنکے علاوہ دور کے رشتہ داروں اور دوستوں اور عام لوگوں سے بھی ہمدردی کا برتاؤ کرے تو نہایت قابل تعریف سمجھا جائیگا - اس وجہ سے کہ قدرت کے منشا کو اُسنے بدرجہ اتم پورا کیا اور اُسکی نہایت کامل طور پر تعمیل کی - پس نہایت سچی اور قابل توصیف ہمدردی وہی ہے جو ترتیب فطری و نظام طبعی کی کامل رعایت کے ساتھ عمل میں آرے - چنانچہ یہی بات قرآن مجید کی اس آیۂ کریمہ میں ہمکو بتائی گئی ہے اور اس سے ثابت ہوتا ہے - کہ جسنے انسان میں یہہ اعلی صفت [ہمدردی] پیدا کی ہے اُسی نے یہہ ترتیب بھی بتائی ہے - کیونکہ اُسکے فعل اور قول میں تطابق کا ہونا ضروری ہے اور وہ کبھی مختلف نہیں ہو سکتے -

قرآن مجید کو جب ہم کھولتے ہیں تو شروع ہی میں یہہ آیتیں پاتے ہیں " الٓمٓ ۚ ذٰلِكَ الْكِتٰبُ لَا رَيْبَ ۛ فِيْهِ ۛ هُدًى لِّلْمُتَّقِيْنَ الَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيْمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَمِمَّا رَزَقْنٰهُمْ يُنْفِقُوْنَ وَالَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِمَآ اُنْزِلَ اِلَيْكَ وَمَآ اُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ ۚ وَبِالْاٰخِرَةِ هُمْ يُوْقِنُوْنَ اُولٰٓئِكَ عَلٰى هُدًى مِّنْ رَّبِّهِمْ ۚ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ط یعنی اس کتاب کے کلام خدا ہونے میں شک نہیں ہے - سیدھی راہ بتانے والی ہے اُن پرہیزگاروں کو جو ایمان لاتے ہیں آنکھ سے اوجھل [اللہ] پر اور ٹھیک طور سے ادا کرتے ہیں نماز - اور جو کچھ مال حلال سے اُنکو دیا ہے اُسمیں سے دیتے ہیں [مستحقوں کو] اور وہ

لوگ جو ایمان لاتے ہیں اُس چیز پر جو تجھپر [اے ہمارے رسول] اُتاری گئی ہے اور اسپر بھی جو تجھسے پہلے اُتارا گیا ہے [اور نبیوں پر] اور آخرت پر بھی وہ یقین رکھتے ہیں۔ یہی لوگ ہیں جو اپنے پروردگار کی مہربانی سے سیدھی راہ پر ہیں اور یہی مُراد کو پہنچنے والے ہیں" اور اسی مطلب کو ایک دوسری جگہہ یوں بیان فرمایا " لَيْسَ الْبِرَّ اَنْ تُوَلُّوْا وُجُوْهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلٰكِنَّ الْبِرَّ مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَالْمَلٰٓئِكَةِ وَالْكِتٰبِ وَالنَّبِيّٖنَ ۚ وَاٰتَى الْمَالَ عَلٰى حُبِّهٖ ذَوِي الْقُرْبٰى وَالْيَتٰمٰى وَالْمَسٰكِيْنَ وَابْنَ السَّبِيْلِ وَالسَّآئِلِيْنَ وَفِي الرِّقَابِ ۚ وَاَقَامَ الصَّلٰوةَ وَاٰتَى الزَّكٰوةَ ۚ وَالْمُوْفُوْنَ بِعَهْدِهِمْ اِذَا عٰهَدُوْا ۚ وَالصّٰبِرِيْنَ فِي الْبَاْسَآءِ وَالضَّرَّآءِ وَحِيْنَ الْبَاْسِ ؕ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ صَدَقُوْا ؕ وَ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُتَّقُوْنَ ۝ [سورہ بقرہ ربع سیقول] یعنی۔ کچھہ ہی نیکی نہیں ہے کہ اپنے مُونہہ پورب اور پچھم کی طرف پھیرلو ولیکن نیکی یہہ ہے جو کوئی ایمان لاوے خدا پر اور پچھلے دن پر اور فرشتوں پر اور قرآن پر اور نبیوں پر اور دیوے مال باوجود اُسکی چاہت کے رشتہ داروں اور یتیم بچوں اور نادار محتاجوں اور مسافروں اور مانگنے والوں کو اور گردنیں چھڑانے [یعنی غلاموں کے آزاد کرنے اور کرانے] میں اور دُرستی سے پڑھے نماز اور دیوے زکات اور پورا کرے اپنے اقرار کو جبکہ اقرار کرچکے اور ثابت قدم رہے سختی اور تکلیف میں اور لڑائی کے وقت [جو دشمنان دین کے دفع شر کے لیئے ہو] یہی لوگ ہیں جو سچے دل سے ایمان

لائے ہیں اور یہی ہیں صاحب تقویٰ و پرہیز گاری" مدعا یہہ کہ نماز
میں مشرق یا مغرب کی طرف مونہہ کر لینا اور خدا اور قیامت اور فرشتوں
اور قرآن اور نبیوں کو مان لینا اور نماز پڑھنی اور زکات دینی اور عہد کو پورا
اور سختی اور تکلیف کو برداشت کرنا قرآن کریم کی نظر میں ایمان دار اور صاحب
تقویٰ ہونیکے لیئے کافی نہیں ہے - بلکہ مالِ حلال خصوصاً اُس مال میں سے
جو زیادہ محبوب اور مرغوب ہو بلا قید ملت و مذہب اپنے ہمجنسوں اور
بنی نوع کی رفاہ و فلاح کے لیئے خرچ کرنا ضروری ہے کہ اسکے بغیر نہ
انسان پورا ایماندار اور متقی ہی ہو سکتا ہے اور نہ خُدا کی مہربانی ہی حاصل کر سکتا
ہے جیسا کہ اُسنے خود فرمایا" لَن تَنَالُوا الْبِرَّ حَتّٰى تُنفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ"
[سورۂ آل عمران] یعنی ہرگز خدا کی مہربانی حاصل نہ کر سکوگے جبتک کہ
اُس مال میں سے خرچ نہ کروگے کہ جس سے محبّت رکھتے ہو" چنانچہ
ان مواعظ و احکام کی ایسی تاثیر لوگوں کے دلوں پر ہوئی کہ اکثر صحابۂ کرام باوجود
اُس ایمان و ایقان اور عبادت و ریاضت اور زہد و تقویٰ کے جسمیں وہ
اپنی نظیر آپ ہی تھے اِنفَاق فی سبیل اللہ کو سب اعمال خیر پر مقدم سمجھتے
اور اپنے محبوب ترین و مرغوب ترین مال کو بڑے شوق و رغبت سے
راہِ خدا میں خرچ کرتے رہتے تھے - چنانچہ منقول ہے کہ جناب علیؓ
مرتضےٰ علیہ التحیۃ والثنا نے جو ایک دفعہ ایک کپڑا خریدا اور وہ آپکو اچھا
معلوم ہوا تو آپ نے فوراً ایک مستحق کو دیدیا - اور یہہ آیۂ کریمہ پڑھی - اور
اَبُو طلحہؓ نے جو انصار میں سے ایک صحابی ہیں اپنا ایک باغ جو انکو بہت

عزیز تھا فوراً اپنے قریب رشتہ داروں پر تقسیم کردیا - اور زیدؓ بن حارثہ
نے اپنا گھوڑا جو انکو بہت پسند تھا ایک شخص کو بخشدیا - اور ابوذرؓ نے جو
از ہد صحابہ مشہور ہیں کچھ مسافر جو ان کے ہاں آنکر ٹھہرے اور ان میں سے
ایک شخص ان کے کہنے کے برخلاف ان کے اونٹوں میں سے
ایک اونٹ جو عمدہ تھا اسکو اس خیال سے چھوڑ آیا کہ کسیدن ان کے کام
آیگا اور اسکے بدلے ایک پتلی دبلی اونٹنی ذبح کرنے کو لے آیا تو وہ
ناخوش ہوئے اور کہا کہ تو نے مجھسے خیانت کی اور مجھکو اس اونٹ کی
کچھ حاجت نہیں - مجھکو تو اسکی حاجت اس دن ہوگی جبکہ میں قبر میں رکھا جاؤنگا
اور کہا کہ کیا تو نہیں جانتا؟ کہ مال میں تین شریک ہیں - ایک تقدیر جو
تجھسے پوچھنے کی محتاج نہیں - دوسرا وارث جو اسکا منتظر ہے کہ تو مرے
اور وہ اسپر قابض ہو جائے - تیسرا تو خود - پس نہیں چاہیئے کہ تو تینوں
میں کمزور ثابت ہو اور اپنے فائدے کے لیئے اسکو خرچ نہ کرے
اور پھر یہی آیہ شریفہ پڑھی اور کہا کہ یہہ اونٹ مجھکو اپنے تمام مال سے پیارا
ہے - پس میں چاہتا ہوں کہ اسکو اپنے لیئے آگے بھیجوں -

آیات ذیل کو پڑھو اور دیکھو کہ کسقدر جود و ایثار اور انفاق فی سبیل اللہ
کی ترغیب و تحریص پر مشتمل ہیں - اور کس طرح پر بلالحاظ خویش و بیگانہ اور ملت و
مذہب کے عامۂ خلائق سے نیکی اور احسان کرنے کی ہدایت کرتی
ہیں - خداتعالیٰ فرماتا ہے -

(۱) قُلْ لِّعِبَادِيَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا	(۱) یعنی - کہدے [اے ہمارے رسول]

يُقِيمُوا الصَّلٰوةَ وَيُنْفِقُوا مِمَّا
رَزَقْنٰهُمْ سِرًّا وَّ عَلَانِيَةً
مِّنْ قَبْلِ اَنْ يَّاْتِيَ يَوْمٌ
لَّا بَيْعٌ فِيْهِ وَلَا خِلٰلٌ ۝
(سورہ ابراہیم)

میرے اُن بندوں کو جو ایمان لاے ہیں کہ پڑھتے
رہیں نماز اور خرچ کرتے رہیں اُس مال حلال میں سے
جو ہمنے اُنکو دیا ہے پوشیدہ اور ظاہر قبل اسکے کہ
آئے وہ دن کہ جسمیں نہ بیچنا کھوچنا ہے [جو نیک
اعمال خریدے جا سکیں] اور نہ دوستی [جو کام آسکے]

(۲) يٰاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَنْفِقُوْا مِمَّا
رَزَقْنٰكُمْ مِّنْ قَبْلِ اَنْ يَّاْتِيَ يَوْمٌ
لَّا بَيْعٌ فِيْهِ وَلَا خُلَّةٌ وَّلَا
شَفَاعَةٌ ط وَالْكٰفِرُوْنَ هُمُ
الظّٰلِمُوْنَ ۝ (سورہ بقرہ)

(۲) اے لوگو جو ایمان لاے ہو- خیرات دیتے رہو
اُس مال میں سے جو ہمنے تمکو دیا ہے قبل اسکے کہ
آجاے وہ دن جسمیں نہ بیچنا کھوچنا ہے اور نہ دوستی
اور نہ سفارش- اور جو ناشکرے ہیں وہی بُرا کرنے
والے ہیں [اپنے حق میں]

(۳) اَنْفِقُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَلَا
تُلْقُوْا بِاَيْدِيْكُمْ اِلَى التَّهْلُكَةِ ج
وَاَحْسِنُوْا ج اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِيْنَ ۝ (ایضاً)

(۳) اللہ کی راہ میں خرچ کرو اور نہ ڈالو اپنے کو ہلاکت
میں اور [اپنے ہمجنسوں سے] نیکی کرو بیشک اللہ دوست
رکھتا ہے نیکی کرنے والوں کو-

(۴) مَا تُنْفِقُوْا مِنْ خَيْرٍ فَلِاَنْفُسِكُمْ
وَمَا تُنْفِقُوْنَ اِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللّٰهِ ط
وَمَا تُنْفِقُوْا مِنْ خَيْرٍ يُّوَفَّ اِلَيْكُمْ
وَاَنْتُمْ لَا تُظْلَمُوْنَ ۝ (ایضاً)

(۴) جو کچھ تم خرچ کرتے ہو مال میں سے تو وہ تمہارے
ہی لیئے ہے اور تم خرچ نہ کرو گے مگر خدا کی رضامندی
حاصل کرنے کو اور جو تم خرچ کرو گے مال میں سے پورا
پہنچا دیا جائیگا تمہارے پاس اور تمہارا حق کم نہ کیا جائیگا

(۵) يٰاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَنْفِقُوْا
مِنْ طَيِّبٰتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّآ اَخْرَجْنَا

(۵) اے لوگو جو ایمان لاے ہو خرچ کرتے رہو
[راہ خدا میں] اپنی کمائی میں سے اچھی چیزیں اور

لَکُمْ مِّنَ الْاَرْضِ وَلَا تَیَمَّمُوا
الْخَبِیْثَ مِنْهُ تُنْفِقُوْنَ وَلَسْتُمْ
بِاٰخِذِیْهِ اِلَّآ اَنْ تُغْمِضُوْا فِیْهِ ؕ
وَاعْلَمُوْٓا اَنَّ اللّٰهَ غَنِیٌّ حَمِیْدٌ ۝
(ایضا)

اُنمیں سے بھی جو ہمنے تمہارے لیئے زمین میں
سے نکالا ہے اور بُری چیز کے [راہ خدا میں]
دینے کا قصد نکرو کیونکہ تم بھی تو اُسکو نہیں لیتے بغیر
اسکے کہ اُسمیں چشم پوشی کرو - اور جان لو کہ بیشک خدا
[تمہاری خیرات سے] غنی ہے تعریف کیا گیا -

(۶) مَثَلُ الَّذِیْنَ یُنْفِقُوْنَ
اَمْوَالَهُمُ ابْتِغَآءَ مَرْضَاتِ اللّٰهِ
وَتَثْبِیْتًا مِّنْ اَنْفُسِهِمْ کَمَثَلِ جَنَّةٍ
بِرَبْوَةٍ اَصَابَهَا وَابِلٌ فَاٰتَتْ اُکُلَهَا
ضِعْفَیْنِ ۚ فَاِنْ لَّمْ یُصِبْهَا وَابِلٌ
فَطَلٌّ ؕ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِیْرٌ ۝ (ایضا)

(۶) مثال اُن لوگوں کی جو خرچ کرتے ہیں اپنے مال
خدا کی رضامندی حاصل کرنیکو اور اپنے دلونکی ثابتی
کے ساتھ ایک باغ کی سی ہے جو اونچی زمین پر ہو
جسپر پڑا ہو زور کا مینہہ پھر وہ اپنے دو چند پھل لایا ہو
اور اگر زور کا مینہہ نہ پڑا ہو تو ہلکا ہی [کافی ہو] اور جو
تم عمل کرتے ہو خدا اُسکا دیکھنے والا ہے -

(۷) اَلَّذِیْنَ یُنْفِقُوْنَ اَمْوَالَهُمْ
بِالَّیْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَّعَلَانِیَةً فَلَهُمْ
اَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۚ وَلَا خَوْفٌ عَلَیْهِمْ
وَلَا هُمْ یَحْزَنُوْنَ ۝ (ایضا)

(۷) جو لوگ خرچ کرتے ہیں اپنے مال رات دن پوشیدہ
اور ظاہر تو اُنکے لیئے اُنکا بدلا ہے اُنکے پروردگار
کے پاس اور نہ اُنکو کچھ خوف ہی ہے اور نہ وہ غمگین
ہی ہونگے -

(۸) مَثَلُ الَّذِیْنَ یُنْفِقُوْنَ اَمْوَالَهُمْ
فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ کَمَثَلِ حَبَّةٍ اَنْۢبَتَتْ
سَبْعَ سَنَابِلَ فِیْ کُلِّ سُنْۢبُلَةٍ مِّائَةُ
حَبَّةٍ ؕ وَاللّٰهُ یُضٰعِفُ لِمَنْ یَّشَآءُ ؕ

(۸) مثال اُن لوگوں کی جو خرچ کرتے ہیں اپنے مال
خدا کی راہ میں ایک دانہ کی سی ہے جسنے سات بالیں
نکالی ہوں جنمیں سے ہر ایک میں سو سو دانے ہوں اور
خدا اس سے بھی زیادہ کر دیتا ہے جسکے لیے چاہتا ہے

وَاللّٰهُ وَاسِعٌ عَلِيْمٌ ۝ ایضاً	اور اللہ وسیع قدرت والا ہے۔ جاننے والا (خیرات کرنیوالونکی نیتوں کا)

اور چونکہ کسیکو کچھ دیکر احسان جتانا یا کوئی ایسی بات کہنی جو اُسکے رنج کا باعث ہو حسن اخلاق اور اصلی نیکی کے برخلاف ہے اسلیئے فرمایا۔

"یٰٓاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تُبْطِلُوْا صَدَقٰتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْاَذٰى كَالَّذِیْ یُنْفِقُ مَالَهٗ رِئَآءَ النَّاسِ وَلَا یُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ فَمَثَلُهٗ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَیْهِ تُرَابٌ فَاَصَابَهٗ وَابِلٌ فَتَرَكَهٗ صَلْدًا ؕ لَا یَقْدِرُوْنَ عَلٰى شَیْءٍ مِّمَّا كَسَبُوْا ؕ وَاللّٰهُ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الْكٰفِرِیْنَ۝"

[سورہ بقرہ] یعنی اے لوگو جو ایمان لائے ہو۔ نہ ملیامیٹ کرو اپنی خیراتوں کو احسان جتانے اور دل دکھانے سے اُس شخص کی طرح جو خرچ کرتا ہے اپنا مال لوگوں کے دکھاوے کو اور [اُس شخص کی مانند جو] ایمان نہیں رکھتا خدا اور اخیر دن پر۔ کیونکہ اسکی [یعنی اسطرح پر خیرات کرنیکی] مثال تو ایک صاف چٹان کی سی ہے جسپر کچھ مٹی ہو پھر پڑا ہو اُسپر زور کا مینہہ اور چھوڑ گیا ہو اُسکو صفاچٹ۔ جو کچھ بھی فائدہ نہیں اُٹھا سکتے اپنی کمائی سے اور اللہ ہدایت نہیں کرتا کفران نعمت کرنے والوں کو۔ یعنی جو مال و دولت پاکر ادائے شکر کے لیئے خالصاً للہ اُسمیں سے کچھ خرچ نہیں کرتے وہ ایسے ہیں کہ گویا اُنکو خدا نے خیر و احسان کرنے کی ہدایت ہی نہیں کی۔ اور ایک اور جگہہ فرمایا " اَلَّذِیْنَ یُنْفِقُوْنَ اَمْوَالَهُمْ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ ثُمَّ لَا یُتْبِعُوْنَ مَآ اَنْفَقُوْا مَنًّا وَّلَآ اَذًى ۙ لَّهُمْ اَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۚ وَلَا خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَلَا هُمْ

يُحْزَنُوْنَ ۝ قَوْلٌ مَّعْرُوْفٌ وَّمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَّتْبَعُهَآ اَذًى وَاللّٰهُ
غَنِيٌّ حَلِيْمٌ" [سورہ بقرہ] یعنی جو لوگ خرچ کرتے ہیں اپنے مال راہِ خدا
میں۔ پھر اُسکے پیچھے احسان نہیں جتاتے اور نہ دل دُکھاتے ہیں اُنکے
لیئے انکا بدلا ہے اُنکے پروردگار کے پاس اور نہ اُنکو کچھ ڈر ہے اور نہ
وہ غمگین ہی ہونگے بات اچھی کہنی اور [سایل کے کہے سنے کو] معاف
کرنا ایسی خیرات سے بہتر ہے جسکے پیچھے دل دُکھانا ہو اور اللہ غنی ہے
برداشت والا۔ اور چونکہ خدا جوّاد و فیّاض مطلق ہے اور تب ہی خوش
ہو سکتا ہے کہ جب انسان حتی المقدور اُسکی اس صفت میں حصّہ لیوے
یعنی جسطرح وہ محض اپنی فیاضی سے ہوا میں اُڑنے والے پرندوں اور
پانی میں رہنے والے جانوروں اور زمین پر چلنے والے حیوانوں اور انسانوں میں
یہانتک کہ اپنے منکروں اور مشرکوں کو بھی بلا دریغ اور بلا امتیاز روزی دیتا ہے
یہہ بھی بلا قید ملّت و مذہب اور دشمنی و دوستی کے اپنے ہمجنسوں کے ساتھ
نیکی اور احسان سے پیش آوے اور بخل نکرے کہ جس سے تمدّن کو
سخت ضرر پہنچتا ہے اسلیئے بخل کی بتاکید ممانعت فرمائی اور اُسکے نتیجہ
کو نہایت عمدہ اور دل پر اثر کرنے والی تمثیل میں یوں بیان فرمایا "اَيَوَدُّ
اَحَدُكُمْ اَنْ تَكُوْنَ لَهٗ جَنَّةٌ مِّنْ نَّخِيْلٍ وَّاَعْنَابٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ
لَهٗ فِيْهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرٰتِ ۙ وَاَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهٗ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَآءُ فَاَصَابَهَآ
اِعْصَارٌ فِيْهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ ۭ كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمُ الْاٰيٰتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُوْنَ"
یعنی کیا تم میں سے کوئی یہہ چاہیگا؟ کہ اُسکا ایک باغ ہو کھجوروں اور انگوروں

کا جنکے نیچے نہریں بہتی ہوں جسمیں اُسکے لیئے سب طرح کے میوے ہوں اور اُسپر بڑھاپا آگیا ہو اور اُسکے بچے ابھی کمزور ہوں پھر اس حالت میں ایک آگ سے بھرا ہوا بگولا آنکر وہ باغ جلگیا ہو۔ اِسی طرح بیان کرتا ہے خدا تمہارے لیئے دلیلیں کہ شاید تم غور کرو" اور اس سے بھی زیادہ موثر تمثیل میں فرمایا "اَلَّذِیْنَ یَکْنِزُوْنَ الذَّھَبَ وَالْفِضَّۃَ وَلَا یُنْفِقُوْنَھَا فِیْ سَبِیْلِ اللّٰہِ فَبَشِّرْھُمْ بِعَذَابٍ اَلِیْمٍ یَّوْمَ یُحْمٰی عَلَیْھَا فِیْ نَارِ جَھَنَّمَ فَتُکْوٰی بِھَا جِبَاھُھُمْ وَجُنُوْبُھُمْ وَظُھُوْرُھُمْ ھٰذَا مَا کَنَزْتُمْ لِاَنْفُسِکُمْ فَذُوْقُوْا مَا کُنْتُمْ تَکْنِزُوْنَ ۝" [سورہ توبہ] یعنی جو لوگ جوڑ جوڑ کر رکھتے ہیں سونا اور چاندی اور نہیں خرچ کرتے اُسکو خدا کی راہ میں۔ پس خوشخبری دے اُنکو [اے ہمارے رسول] دُکھ دینے والے عذاب کی جس دن کہ تپایا جائیگا اُس مال کو دوزخ کی آگ میں پھر داغے جاوینگے اُسکے ساتھ اُنکے ماتھے اور پہلو اور پیٹھیں [اور کہا جائیگا] کہ یہہ وہی تو ہے جسکو تمنے اپنے لیئے اکھٹا کیا تھا۔ پس جو تمنے جمع کیا تھا اُسکا مزہ چکھو" اور چونکہ اپنے ہمجنسوں سے ہمدردی اور اُنکی حاجتوں میں اُنکی مدد کرنی آپ اپنی مدد کرنی ہے کیونکہ وہ بواسطہ یا بلا واسطہ یا واسطہ در واسطہ ہمارے آرام و آسایش کے وسیلے ہیں اور اُسکا نہ کرنا خود اپنے آرام و آسایش کے وسیلوں کو نقصان پہنچانا ہے مگر ہر شخص اس بات کو نہیں سمجھ سکتا اسیلئے قرآن کریم نے یہہ باریک و دقیق مسئلہ یہہ کہکر ہمکو سمجھایا کہ "اِنْ اَحْسَنْتُمْ اَحْسَنْتُمْ لِاَنْفُسِکُمْ وَاِنْ اَسَاْتُمْ فَلَھَا" یعنی تمہارا اپنے ہمجنسوں سے نیکی اور احسان سے پیش آنا

خود اپنے ساتھ نیکی و احسان کرنا ہے اور اُنکا بُرا کرنا اپنا آپ بُرا کرنا ہے
اور اسوجہ سے کہ انسان کے وجود اور اُسکی پرورش کا سبب اور ذریعہ خدا کے بعد ماں باپ ہیں خدا کی شکرگزاری کے ساتھ اُنکی شکرگزاری اور اُنسے نکوئی اور ادب سے پیش آنے کی ہدایت فرمائی۔ چنانچہ فرمایا۔
" وَقَضٰى رَبُّكَ اَلَّا تَعْبُدُوْٓا اِلَّآ اِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ اِحْسَانًا ط اِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ اَحَدُهُمَآ اَوْ كِلٰهُمَا فَلَا تَقُلْ لَّهُمَآ اُفٍّ وَّلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُلْ لَّهُمَا قَوْلًا كَرِيْمًا ہ وَاخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَّبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيٰنِيْ صَغِيْرًا ہ [سورہ بنی اسرائیل] یعنی لازم اور واجب کرچکا ہے [یعنی انسان کی فطرت کا یہہ مقتضا قرار دیچکا ہے] تیرا پروردگار کہ نہ پوجو تُم مگر اُسی کو اور ماں باپ کے ساتھ نیکی سے پیش آنے کو خواہ تیرے سامنے اُن میں سے ایک بُڑھاپے کو پُہنچ جاوے یا دونوں ہی سو اُنکو اُف تک نہ کہہ اور نہ اُنکو جھڑک اور اُن سے عزت اور ادب کے ساتھ بول اور جُھک جا اُن کے آگے فروتنی کے ساتھ نہایت مہربانی سے اور دُعا کر کہ اے پروردگار نہایت مہربانی کر اُنپر جسطرح کہ اُنہوں نے مجکو چُھٹپن میں پالا " اور فرمایا " وَوَصَّيْنَا الْاِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ اِحْسَانًا حَمَلَتْهُ اُمُّهٗ كُرْهًا وَّوَضَعَتْهُ كُرْهًا ط " یعنی ہم وصیت کرچکے ہیں انسان کو ماں باپ کے حق میں بھلائی کرنے کی جسکو اُسکی ماں نے تکلیف سے پیٹ میں رکھا اور تکلیف سے جنا " اور فرمایا " وَوَصَّيْنَا الْاِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ ط حَمَلَتْهُ اُمُّهٗ وَهْنًا عَلٰى وَهْنٍ وَّفِصَالُهٗ فِيْ

عَامَيۡنِ اَنِ اشۡكُرۡلِیۡ وَلِوَالِدَيۡكَ اِلَیَّ الۡمَصِيۡرُ" [سورہ لقمان] یعنی
وصیت کر چکے ہیں ہم انسان کو اُسکے ماں باپ کے حق میں جسکو اُسکی
ماں اُٹھائے رہی تکلیف پر تکلیف میں اور اُسکا دودھ چھُٹانا ہے دو برس
میں اس امر کی کہ شکر بجا لا میرا اور اپنے ماں باپ کا آخر میرے ہی پاس
آنا ہے" اور چونکہ غلام اور یتیم اور نادار محتاج اپنی کفالت آپ نہیں
کر سکتے اسلئے اُن کے ساتھ رعایت اور احسان کی ہدایت ایسے بلیغ
اور مؤثر الفاظ میں فرمائی جس سے زیادہ ناممکن ہے۔ چنانچہ فرمایا "لَقَدۡ
خَلَقۡنَا الۡاِنۡسَانَ فِیۡ كَبَدٍ ؕ اَيَحۡسَبُ اَنۡ لَّنۡ يَّقۡدِرَ عَلَيۡهِ اَحَدٌ ؕ
يَقُوۡلُ اَهۡلَكۡتُ مَالًا لُّبَدًا ؕ اَيَحۡسَبُ اَنۡ لَّمۡ يَرَهٗۤ اَحَدٌ ؕ اَلَمۡ نَجۡعَلۡ
لَّهٗ عَيۡنَيۡنِ وَلِسَانًا وَّشَفَتَيۡنِ وَهَدَيۡنٰهُ النَّجۡدَيۡنِ ۚ فَلَا اقۡتَحَمَ الۡعَقَبَةَ
وَمَاۤ اَدۡرٰىكَ مَا الۡعَقَبَةُ ؕ فَكُّ رَقَبَةٍ اَوۡ اِطۡعٰمٌ فِیۡ يَوۡمٍ ذِیۡ مَسۡغَبَةٍ
يَّتِيۡمًا ذَا مَقۡرَبَةٍ اَوۡ مِسۡكِيۡنًا ذَا مَتۡرَبَةٍ ؕ [سورہ بلد] یعنی تحقیق پیدا کیا ہے
ہمنے آدمی کو محنت اور مشقت میں۔ کیا اُسکو یہہ گمان ہے کہ اُسپر کسیکا بس
نہیں چلنے کا؟ جو یہہ کہتا ہے کہ مینے ڈھیروں مال برباد کر ڈالا۔
کیا اُسکو یہہ گمان ہے کہ کسی نے اُسکو دیکھا نہیں [بیجا خرچ کرتے]؟
اور کیا ہمنے نہیں دی اُسکو دو آنکھیں اور ایک زبان اور دو ہونٹھ؟
اور دکھا دیئے ہمنے اُسکو [خیر و شر کے] دونوں نمایاں رستے۔ پھر بھی
طے نہ کیا اُسنے گھاٹی کو اور تو کیا سمجھا [اے ہمارے رسول] کہ کیا ہے
طے کرنا گھاٹی کا۔ وہ گردن چھُڑانا [یعنی غلام آزاد کرنا] ہے یا قرابت دار

یتیم یا خاک میں رُلتے محتاج کو بھوک کے دن میں کھانا کھلانا" اور خیرات کرنے کو خواہ وہ کسی طور پر ہو اگرچہ اچھا کہا مگر پوشیدہ طور پر دینے کو بہتر اور گناہوں کا کفارہ بتایا۔ چنانچہ فرمایا " اِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ ۚ وَاِنْ تُخْفُوْهَا وَتُؤْتُوْهَا الْفُقَرَاۗءَ فَھُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ۭ وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِّنْ سَيِّاٰتِكُمْ ۭ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ " یعنی اگر تم علانیہ خیرات کرو تو یہ بھی اچھا ہے اور اگر اسکو چھپا کر محتاجوں کو دو تو یہ تمہارے لیے زیادہ اچھا ہے اور کفارہ ہوگا تمہارے گناہوں گا اور اللہ تمہارے عملوں کا جاننے والا ہے"

الحاصل قرآن کریم نے نیکی و احسان اور خیرات و مبرات کے باب میں جو احکام فرمائے ہیں ایسے کامل و اکمل اور عام و تام ہیں کہ طبقات انسانی میں سے کوئی ایک طبقہ بھی مستثنے اور محروم نہیں رکھا گیا اور دُنیا کے مذاہب میں کوئی مذہب ایسا نہیں ہے کہ جسمیں ایسے جامع اور تمام اصناف بنی آدم کو شامل۔ اور قانونِ قدرت اور مقتضائے فطرت کے موافق خیرات کرنے کے احکام موجود ہوں۔ چنانچہ مسٹر ڈاورڈ گبن اپنی مشہور تاریخ کی چھٹی جلد کے پچاسویں باب میں لکھتے ہیں کہ " مسلمانوں کی خیرات جانوروں تک کے حق میں ہوتی ہے۔ * اور قرآن میں محتاج اور مسکین

---

* بخاری اور مسلم نے بالاتفاق روایت کی ہے کہ " قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ " غُفِرَ لِامْرَاَةٍ مُوْمِسَةٍ مَرَّتْ بِكَلْبٍ عَلٰى رَاْسِ رَكِيٍّ يَلْهَثُ كَادَ يَقْتُلُهُ الْعَطَشُ فَنَزَعَتْ خُفَّهَا فَاَوْثَقَتْهُ بِخِمَارِهَا فَنَزَعَتْ لَهُ مِنَ الْمَاۗءِ فَغُفِرَ لَهَا بِذٰلِكَ " قِيْلَ اِنَّ لَنَا فِي الْبَهَائِمِ اَجْرًا؟ قَالَ " فِيْ كُلِّ ذَاتِ كَبِدٍ رَطْبَةٍ اَجْرٌ " یعنی فرمایا رسولِ خدا

کی اعانت کرنے کی مکرّر تاکید ہوئی ہے اور حکم ناگزیر کے طور پر واجب
قرار دیگئی ہے - شاید محمدؐ ہی ایسے صاحبِ شریعت ہیں جنھوں نے
خیرات کا ٹھیک ٹھیک اندازہ کیا ہو - اسکی مقدار معیّن - مال کی نوعیت اور
مقدار پر بدلتی ہے - مثلاً زرِ نقد - غلہ - مویشی - پھل اور اسباب تجارت
مگر جب تک کہ مسلمان اپنے مال کا دسواں حصّہ نہ دے اُسنے شریعت
کی تکمیل نہیں کی - درحقیقت فیّاضی بُنیاد ہے عدالت کی - اور جن لوگوں کی
اعانت ہمکو لازم ہے اُنکو ضرر پہنچانا ممنوع ہے - کوئی نبیؐ عالَمِ لاہوت
اور برزخ کی پوشیدہ باتیں اور بھید بیان کیا کرے مگر احسانیات سے
احکام میں اُسکو ہمارے ہی دل کے احکام بیان کرنے ہونگے" اور اس
مضمون کے حاشیہ میں تحریر کیا ہے کہ " ہرگسٹی نے تعصّب سے
رومن کیتھلکوں کی زیادہ خیرات و صدقات کا شمار کیا ہے کہ " پندرہ
ہزار شفاخانے ہزاروں بیماروں اور زیارت کے لیئے آنے والوں کی
خاطر بنے ہوئے ہیں اور پندرہ سو عورتوں کو ہر سال جہیز ملتا ہے اور
چھپّن ۵۶ خیراتی مدرسے قایم ہیں اور ایکسو بیس ۱۲۰ انجمنیں برادرانِ ایمانی کی
اپنے بھائیوں کی اعانت کرتی ہیں وغیرہ وغیرہ - اور لندن کی فیاضی تو

بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ:

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلّم نے کہ بخشی گئی ایک عورت جو فاجرہ تھی جسنے ایک کُتّے
کو کنوئیں کے کنارے پر زبان نکالے پڑا دیکھا جو قریب تھا کہ پیاس کی شدّت
اُسکو مار ڈالے - پس اُسنے اپنے موزے کو اوڑھنی سے باندھکر اُسکے لیئے
پانی نکالا پس اسی پر وہ بخشی گئی" لوگوں نے جو عرض کیا - کہ کیا ہمارے لیئے
چوپایوں میں بھی کچھ ثواب ہے؟ فرمایا آنحضرتؐ نے کہ ہر ایک میں جو جگر تر رکھتا ہے ثواب

اس سے بھی بڑھکر ہے" مگر مجھے اندیشہ ہے کہ بہت کچھ اسمیں سے لوگوں
کی انسانیت کی طرف منسوب ہو سکتا ہے نہ یہہ کہ مذہب کی حیثیت سے ہو"

اور مسٹر ابرٰاھام ریس نے اپنے اِنسائیکلوپیڈیا میں تحت
لفظ [آمز] لکھا ہے کہ "خیرات دینے میں اکثار اور اُسکی رغبت دلانے میں
مسلمانوں کے مذہب سے زیادہ سرگرم کوئی مذہب نہیں ہے - قرآن
نے قبول دُعا کے لیئے خیرات کرنے کو واجب قرار دیا ہے - اور خلیفہ
عمر بن عبد العزیز کا قول تھا کہ "نماز ہمکو آدھے رستہ تک پہنچاتی ہے اور
روزے ہمکو عرش الٰہی کے دروازے تک لیجاتے ہیں اور خیرات [زکوٰۃ]
سے ہمکو خدا کے گھر تک دخل ملتا ہے"

خیرات کو اہل اسلام بہت ہی ثواب کا کام سمجھتے ہیں اور بہت سے
مسلمان خیرات دینے کی شہرت میں ضرب المثل ہیں بالتخصیص حسنؑ بن
علیؑ جو محمدؐ کے نواسے تھے - روایت ہے کہ اُنہوں نے اپنی حیات
میں تین مرتبہ اپنا مال محتاجوں کو نصفا نصف[1] بانٹ دیا - اور دو مرتبہ تو جو کچھ
تھا سب[2] دیدیا - اور عوام مسلمین نیکیاں کرنیکے ایسے عادی ہو رہے ہیں

یعنی ہر ایک جاندار کو کھلانا پلانا ثواب ہے بشرطیکہ موذی اور واجب القتل نہو
مثل سانپ وغیرہ کے [دیکھو کتاب مشکوٰۃ - باب فضل الصدقہ]

[1] یہاں تک کہ ایک پانو کی جوتی بھی دیدی ۱۲ مؤلف عفی عنہ

[2] منقول ہے کہ آپکی کثرت جود و ایثار کو دیکھکر معاویہ بن ابی سفیان نے جو ایکدفعہ
اعتراضاً آپکو یہہ لکھ بھیجا کہ "لاخیر فی الاسراف" یعنی فضول خرچی میں بھلائی
نہیں ہے - تو آپ نے اُسی کے الفاظ کو پلٹ کر یہہ لکھدیا کہ "لا اسراف فی الخیر"
یعنی نیک کاموں میں خرچ کرنا اسراف نہیں" مؤلف

کہ حیوانات تک سے وہ نیکی کرتے ہیں "

اس موقع پر ہم حضرت علی مرتضٰی اور آپ کے اہلبیت علیہم السلام کے اُس حیرت انگیز طریقہ خیرات و مبرات کا ذکر کیے بغیر نہیں رہ سکتے جسکا بیان سورہ دھر کی شروع کی آیتوں میں ہے اور جو اسلام کی اعلیٰ و افضل تعلیما کا ایک کامل و اکمل نمونہ ہے۔ اور وہ آیتیں یہہ ہیں۔ " یُوْفُوْنَ بِالنَّذْرِ وَيَخَافُوْنَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهٗ مُسْتَطِيْرًا وَيُطْعِمُوْنَ الطَّعَامَ عَلٰى حُبِّهٖ مِسْكِيْنًا وَّيَتِيْمًا وَّاَسِيْرًا ۝ اِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللّٰهِ لَا نُرِيْدُ مِنْكُمْ جَزَآءً وَّلَا شُكُوْرًا ۝ اِنَّا نَخَافُ مِنْ رَّبِّنَا يَوْمًا عَبُوْسًا قَمْطَرِيْرًا ۝ یعنی پورا کرتے ہیں منّت کو اور خوف کرتے ہیں اُس دِن کا جسکی مصیبت اور تکلیف پھیل جانے والی ہے [یعنی روز قیامت کا] اور کھلاتے ہیں کھانا باوجود اُسکی خواہش اور احتیاج کے نادار محتاج اور یتیم اور قیدی کو [زبانِ حال سے یہہ کہتے ہوئے کہ] ہم کھانا کھلاتے ہیں تمکو صرف خدا کی رضامندی کے لیئے اور تمسے کسی عوض یا شکرانہ کے خواہشمند نہیں ہیں۔ تحقیق ہمکو ڈر ہے اپنے پروردگار سے اُس دن کا جو اُداس اور نہایت سخت ہے " اور وہ واقعہ یہہ ہے کہ ایکدفعہ حسنین علیہما السلام بیمار ہوگئے تھے۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلّم جو عیادت کو تشریف لیگئے تو حصول صحت کے لیئے کچھ خدا کی نذر ماننے کو فرمایا۔ پس حضرت علی مرتضٰی اور سیدۃ النسا فاطمۃ الزہرا اور اُنکی لونڈی فضہ نے تین تین روزے مانے۔ اور صاحبزادوں کو خدا نے صحت بخشی تو پانچوں حضرات نے روزہ رکھا اور چونکہ کثرت جود و ایثار

کی وجہ سے افطار کے بعد کھانیکے لیئے گھر میں کچھ موجود نہ تھا اسلیئے جناب
اَبُو الحَسنَین علیہ السّلام روزہ کے دن سے پہلے تمام شب ایک شخص
کے باغیچہ میں کنوئے سے پانی دینے کا کام کرتے رہے اور صبحکو اُجرت
میں اُس سے کچھ جَو لائے جنمیں سے ایک ثلث کو جناب سیّدہؑ
نے پیسکر پانچ روٹیاں پکائیں اور جب افطار کرنے اور تناول فرمانے
کو بیٹھے تو یکایک ایک محتاج ڈھوڑی پر آکر پکارا جسکو جناب علی مرتضیٰ نے
اپنے حصّہ کی روٹی دیدی اور آپکی تقلید سے باقی حضرات نے بھی دیدیں
اور صرف پانی سے روزہ افطار کرلیا۔ اِسی طرح اگلے روز روزہ رکھا گیا اور
جَو پیسے اور پکائے گئے اور افطار کے وقت جو ایک یتیم نے آکر سوال
کیا تو سب روٹیاں اُسیطرح دیدی گئیں اور اُس روز بھی پانی ہی پر قناعت کی
ایسا ہی اِتفاق تیسرے روزہ کے دن ہوا کہ افطار کے وقت ایک قیدی
(جو حربی کافر تھا) آگیا۔ اُسکو بھی سب روٹیاں دیدی گئیں اور خود پانی پیکر شکر
خدا کیا گیا۔

اہلبیت علیہم السّلام کے اس رحیمانہ وفیاضانہ برتاؤ سے چند ایسی نصیحتیں
حاصل ہوتی ہیں جو اسلام کی اعلیٰ تعلیمات کے ثابت کرنے کو ہر ایک بجائے خود
ایک واضح دلیل ہے۔

اوّل یہہ کہ ہر ایک مصیبت وتکلیف میں صرف خُدا کی ذات مقدّس پر
بھروسہ کرنا اور اُسکے دفعیہ کے لیئے صرف اُسی سے ملتجی ہونا۔

دویم رزق حلال کے حصُول کے لیئے کسی محنت اور مزدوری

سے کے کرلینے کو معیوب نہ جاننا - اور اپنی مدد آپ کرنے [سلف ہیلپ] کے مسئلہ پر عمل کرنا جو تمام برکتوں کی جڑ اور ترقی تہذیب کی اصل و بنیاد ہے

سویم - غیر کی حاجت کو خواہ وہ کوئی کیوں نہو اور کچھ ہی مذہب و ملت کیوں نہ رکھتا ہو اپنی حاجت پر مقدم رکھنا -

چہارم - نہایت درجہ کی تکلیف پر بھی صبر کرنا اور اپنے فرض کو نہایت استقلال اور رضاے خاطر سے بجالانا -

پنجم احسان کرکے اُسکے عوض کا طالب نہونا اور نہ احسان کی نیت سے احسان کرنا بلکہ جو کچھ کرنا محض لوجہ اللہ کرنا -

مسٹر باسورتھ سمتھ صاحب اپنی کتاب [محمد اینڈ محمدن ازم] میں ایک مقام پر لکھتے ہیں کہ " ڈین سٹینلی کسیقدر فخر کے ساتھ مگر عام طور پر سچائی کے ساتھ یہہ سوال کرتا ہے کہ " آیا قرآن میں کوئی ایک بھی سورہ ایسا ہے ؟ جو سینٹ پال کے بیان خیرات کے مقابلہ میں ثبوت الہام کہا جاسکے " مگر یہہ کہنا ضرور ہے کہ محمد کے ایسے اقوال حفاظت کے ساتھ قائم رکھے گئے ہیں جو اگرچہ اُس بیان کے تو کسیقدر برابر نہیں ہیں جو سب سے بڑے حواری کا نہایت اعلیٰ درجہ کا بیان ہے - مگر تاہم وہ اس عیسوی صفت یعنی خیرات کے نیچر اور اُسکی جامعیت پر ایک حقیقی اور عمیق نظر ظاہر کرتے ہیں اور بہر حال ایسے ہیں کہ کارنتھیوں کے نام کے پہلے خط کے تیرہویں [۱۳] باب کی تشریح کے طور پر کام میں آسکتے ہیں اور وہ سوال و جواب کے طور پر ہیں "

اور اِسکے بعد اُنہوں نے ایک حدیث* کا ترجمہ لکھا ہے جسکا

ترجمہ یہہ ہے "جب خدا نے زمین بنائی تو یہہ برابر ہلے جاتی تھی تاوقتیکہ

خدا نے پہاڑ بنائے تاکہ اسے قائم کردے - اُسوقت فرشتوں نے پوچھا

کہ اے خدا تیری مخلوقات میں کوئی شے پہاڑوں سے بھی زیادہ قوی

ہے ؟ خدا نے فرمایا کہ ہاں لوہا پہاڑوں سے زیادہ مضبوط ہے

کیونکہ وہ اُنکو توڑ دیتا ہے - پھر فرشتوں نے کہا کہ لوہے سے کوئی شے

تیری مخلوقات میں قوی ہے ؟ خدا نے کہا ہاں آگ لوہے سے

قوی ہے کیونکہ وہ اُسے پگھلا دیتی ہے پھر اُنہوں نے کہا کہ کیا کوئی شے

آگ سے بھی قوی ہے ؟ خُدا نے کہا ہاں پانی آگ سے بھی قوی ہے

کیونکہ وہ اُسے بُجھا دیتا ہے - پھر اُنہوں نے کہا کہ کیا کوئی شے پانی

سے بھی قوی ہے - کہا ہاں ہوا پانی سے بھی زیادہ قوی ہے کیونکہ

وہ اُسمیں حرکت پیدا کر دیتی ہے - پھر فرشتوں نے کہا کہ اے ہمارے

پروردگار کیا کوئی شے تیری مخلوقات میں ہوا سے بھی قوی ہے ؟

کہا ہاں وہ نیک بندہ جو دائیں ہاتھ سے اِس طرح خیرات دیتا ہے

کہ بائیں کو خبر نہیں ہوتی وہ سب چیزوں پر غالب ہے" انتہیٰ قولہ

مگر ہم کہتے ہیں کہ جس جامعیت اور عمدگی اور نظام فطری کی رعایت

سے قرآن مجید نے خیرات کے احکام کو بیان فرمایا ہے اور جن میں

* معلوم نہیں کہ مسٹر باسورتھ سمتھ صاحب نے یہہ حدیث کس کتاب سے نقل کی ہے

بس ہم نہیں کہہ سکتے کہ اسکی اسناد معتبر اور صحیح ہے یا نہیں - مولف عفی عنہ

چند ہمنے اوپر نقل کیئے ہیں اگر سینٹ پال علیہ السلام اُنپر غور کرتے تو ہمکو یقین ہے کہ ہرگز ہرگز اُنکو اس سوال کرنے اور سینٹ پال کے خط کا حوالہ دینے کی جرأت نہوتی اور خدا توفیق دیتا تو وہ ضرور قرآن مجید کے الہامی اور ربّانی الاصل ہونے کو تسلیم کر لیتے۔

آیات مندرجہ ذیل کو پڑھو اور دیکھو کہ کن اوصاف کے لوگونکو قرآن مجید خدا کی بخشش اور رحمت کا مستحق قرار دیتا ہے اور برائیوں کے چھوڑنے اور نیکیوں کے اختیار کرنے کی کس طور پر ہدایت فرماتا ہے

(۱) اَلَّذِيْنَ يُنْفِقُوْنَ فِى السَّرَّآءِ وَالضَّرَّآءِ وَالْكَاظِمِيْنَ الْغَيْظَ وَالْعَافِيْنَ عَنِ النَّاسِ وَاللّٰهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِيْنَ وَالَّذِيْنَ اِذَا فَعَلُوْا فَاحِشَةً اَوْ ظَلَمُوْٓا اَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللّٰهَ فَاسْتَغْفَرُوْا لِذُنُوْبِهِمْ وَمَنْ يَّغْفِرُ الذُّنُوْبَ اِلَّا اللّٰهُ وَلَمْ يُصِرُّوْا عَلٰى مَا فَعَلُوْا وَهُمْ	(۱) وہ لوگ جو خرچ کرتے ہیں [اپنا مال] فراخی اور تنگی میں اور پی جاتے ہیں غصہ کو [باوجود انتقام کی قدرت کے] اور معاف کر دیتے ہیں لوگوں کو اُنکے گناہ اور خدا دوست رکھتا ہے [برائی کے بدلے] بھلائی کرنے والونکو * اور وہ لوگ کہ جب کبھی بڑا گناہ یا اپنے حق میں بُرائی کر بیٹھتے ہیں تو اُنکو فوراً خدا یاد آجاتا ہے اور اپنے گناہوں کی معافی مانگتے ہیں اور کون بخش سکتا ہے گناہونکو سوا خدا کے

* منقول ہے کہ ایک روز جناب امام ہمام سیّد السّاجدین زین العابدین علی بن حسین بن علی علیہم السّلام وضو کرتے تھے۔ لونڈی جو پانی دے رہی تھی اُسکے ہاتھ سے پانی کا لوٹا گر گیا اور آپکا ہاتھ زخمی ہوگیا۔ پس آپ نے جو اُسکی طرف دیکھا تو اُسنے فوراً کہا "الکاظمین الغیظ" آپنے فرمایا کہ میں خفا نہیں اُسنے پھر کہا" والعافین عن الناس" آپنے کہا خدا تجکو معاف کرے۔ اُسنے پھر کہا "واللہ یحب المحسنین" آپنے فرمایا جا میںنے تجکو خدا کی لئے آزاد کیا۔

نفسیر البیان

يَعْلَمُوْنَ ۝ اُولٰٓئِكَ جَزَآؤُ
هُمْ مَّغْفِرَةٌ مِّنْ رَّبِّهِمْ وَ
جَنّٰتٌ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا
الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا وَنِعْمَ
اَجْرُ الْعٰمِلِيْنَ ۝ [اٰل عمران]

(۲) اَلتَّآئِبُوْنَ الْعٰبِدُوْنَ
الْحٰمِدُوْنَ السَّآئِحُوْنَ الرّٰكِعُوْنَ
السّٰجِدُوْنَ الْاٰمِرُوْنَ
بِالْمَعْرُوْفِ وَالنَّاهُوْنَ
عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحٰفِظُوْنَ
لِحُدُوْدِ اللّٰهِ ط [سورہ توبہ]

(۳) اَلَّذِيْنَ يُوْفُوْنَ بِعَهْدِ اللّٰهِ
وَلَا يَنْقُضُوْنَ الْمِيْثَاقَ وَالَّذِيْنَ
يَصِلُوْنَ مَآ اَمَرَ اللّٰهُ بِهٖٓ اَنْ يُّوْصَلَ
وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُوْنَ
سُوْٓءَ الْحِسَابِ ۝ وَالَّذِيْنَ صَبَرُوا
ابْتِغَآءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَاَقَامُوا

اور جو اپنے کیے پر ہٹ نہیں کرتے اور وہ جانتے
بھی ہیں [کہ وہ گناہ ہے] یہی لوگ ہیں جنکا بدلہ
بخشش ہے اُنکے پروردگار کی طرف سے اور باغ
جنکے نیچے نہریں بہتی ہیں ہمیشہ رہینگے جنمیں اور
[یہ] بہترین بدلا ہے [نیک] عمل کرنیوالونکا۔

(۲) [جنت اُنکے لیئے ہے] جو توبہ کرتے ہیں
عبادت کرتے ہیں۔ شکر بجالاتے ہیں۔ سفر کرتے
ہیں [راہ خدا میں] رکوع کرتے ہیں۔ سجدہ کرتے ہیں
نیک کاموں کے کرنے کی ہدایت کرتے ہیں اور
بُرے کاموں سے روکتے ہیں اور خدا کی حدوں کی حفاظت
کرتے ہیں [یعنی اُسکے اوامر و نواہی کی پابندی کرتے ہیں]

(۳) وہ لوگ جو پورا کرتے ہیں خدا کے عہد کو [یعنی
جو خدا نے عقلاً اور سمعاً اُنپر واجب کر دیا ہے اُسکو بجالاتے
ہیں] اور نہیں توڑتے عہد کو [جو آپس میں کرتے ہیں]
اور وہ لوگ جو ملاتے رہتے ہیں اُس چیز کو جسکے ملائے
رکھنے کا خدا نے حکم دیا ہے [یعنی قرابت داروں سے
قطع تعلق نہیں کرتے]* اور خوف کرتے ہیں اپنے

* منقول ہے کہ جناب امام بحق ناطق جعفر بن محمد الصادق علیہ السلام کی وفات کا وقت جب
قریب ہوا تو آپ نے فرمایا کہ حسن بن حسین بن علی کو [جسکو افطس بھی کہتے تھے اور
جو آپکا چچازاد بھائی تھا] "ستر" اشرفیاں دیدو۔ اسپر آپکے اہلبیت میں سے ایک بی بی نے

الصَّلٰوۃَ وَاَنْفَقُوْا مِمَّا رَزَقْنٰهُمْ سِرًّا وَّعَلَانِيَةً وَّيَدْرَءُوْنَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ اُولٰٓئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ

[سورۂ رعد]

پروردگار کا اور ڈرتے ہیں حساب کی سختی سے۔ اور وہ لوگ جو صبر کرتے ہیں اپنے پروردگار کی رضامندی کے لیئے اور ٹھیک طور پر پڑھتے رہتے ہیں نماز۔ اور خرچ کرتے رہتے ہیں اُسمیں سے جو ہمنے اُنکو دیا ہے پوشیدہ اور ظاہر اور دُور کرتے ہیں بھلائی کے ساتھ بُرائی کو [یعنی بُرائی کے بدلے بھلائی کرتے ہیں] یہی لوگ ہیں جنکے لیئے ہے دار آخرت۔

(۴) اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوْبُهُمْ بِذِكْرِ اللّٰهِ ؕ اَلَا بِذِكْرِ اللّٰهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوْبُ ؕ اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ طُوْبٰى لَهُمْ وَحُسْنُ مَاٰبٍ ۝ ایضاً

(۴) وہ لوگ جو ایمان لاے ہیں اور جنکے دل خدا کی یاد سے تسلی پاتے ہیں۔ سنو! خدا ہی کی یاد سے دل تسلی پاتے ہیں۔ وہ لوگ جو ایمان لائے ہیں اور جنہوں نے نیک کام کیئے ہیں اُنہیں کے لیے ہے خوشحالی اور عمدہ مقام بازگشت۔

(۵) وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِيْنَ الَّذِيْنَ اِذَا ذُكِرَ اللّٰهُ وَجِلَتْ قُلُوْبُهُمْ وَالصّٰبِرِيْنَ عَلٰى مَاۤ اَصَابَهُمْ وَالْمُقِيْمِي الصَّلٰوةِ وَمِمَّا رَزَقْنٰهُمْ يُنْفِقُوْنَ ۝ سورۂ حج

(۵) اور خوشخبری دے [اے ہمارے پیغمبر!] اُن عاجزی کرنے والوں کو کہ جب خدا یاد دلایا جاتا ہے تو ڈر جاتے ہیں اُنکے دل اور صبر کرنے والوں کو بلاؤں اور مصیبتوں پر [طاعت خدا میں] اور دُرستی سے نماز پڑھنے والوں اور اُسمیں سے جو ہمنے اُنکو دیا ہے

بقیہ حاشیہ: عرض کیا کہ کیا آپ ایسے شخص کو دیتے ہیں جسنے آپ پر چھری کے ساتھ حملہ کیا تھا؟ آپ نے فرمایا افسوس ہے تجھ پر کیا تو نے نہیں پڑھا جو خدا نے فرمایا ہے؟ اور پھر یہی آیہ شریفہ پڑھی [دیکھو تفسیر مجمع البیان]

خیرات کرنے والوں کو۔

(۶) قَدْ اَفْلَحَ الْمُؤْمِنُوْنَ الَّذِیْنَ هُمْ فِیْ صَلَاتِهِمْ خَاشِعُوْنَ وَالَّذِیْنَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُوْنَ وَالَّذِیْنَ هُمْ لِلزَّكٰوةِ فَاعِلُوْنَ وَالَّذِیْنَ هُمْ لِفُرُوْجِهِمْ حٰفِظُوْنَ اِلَّا عَلٰۤى اَزْوَاجِهِمْ اَوْ مَا مَلَكَتْ اَیْمَانُهُمْ فَاِنَّهُمْ غَیْرُ مَلُوْمِیْنَ فَمَنِ ابْتَغٰى وَرَآءَ ذٰلِكَ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْعٰدُوْنَ وَالَّذِیْنَ هُمْ لِاَمٰنٰتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رٰعُوْنَ وَالَّذِیْنَ هُمْ عَلٰى صَلَوٰتِهِمْ یُحَافِظُوْنَ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْوٰرِثُوْنَ الَّذِیْنَ یَرِثُوْنَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِیْهَا خٰلِدُوْنَ

(۶) بیشک مراد کو پہنچینگے وہ ایمان والے جو اپنی نماز عجز و نیاز کے ساتھ ادا کرتے ہیں۔ اور جو گناہ کی باتوں سے بچتے ہیں اور وہ جو زکات دیتے رہتے ہیں۔ اور وہ جو اپنے اعضاے شہوت کو روکے رہتے ہیں۔ بجز اپنی بیویوں کے یا اُنکے جو اُنکے قبضہ میں آچکی ہیں۔ سو وہ لوگ ملامت کے لائق نہیں اور جو اسکے سوا خواہش کرتے ہیں وہ حد سے بڑھجانے والے ہیں۔ اور وہ لوگ جو اپنی امانتوں کی اور اپنے عہد و پیمان کی حفاظت کرتے ہیں۔ اور وہ لوگ جو اپنی نمازوں کو وقت پر ادا کرتے ہیں یہی لوگ ہیں میراث پانے والے جو فردوس کو ورثہ میں پائینگے جس میں ہمیشہ رہینگے۔

(۷) اِنَّ الَّذِیْنَ هُمْ مِّنْ خَشْیَةِ رَبِّهِمْ مُّشْفِقُوْنَ وَالَّذِیْنَ هُمْ بِاٰیٰتِ

(۷) بیشک وہ لوگ جو اپنے مالک کے خوف سے ڈرتے ہیں۔ اور جو اپنے پروردگار کے احکام پر یقین رکھتے ہیں۔ اور وہ جو

رَبِّهِمْ يُؤْمِنُوْنَ وَالَّذِيْنَ
هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُوْنَ
وَالَّذِيْنَ يُؤْتُوْنَ مَا اٰتَوْا وَّ
قُلُوْبُهُمْ وَجِلَةٌ اَنَّهُمْ
اِلٰى رَبِّهِمْ رٰجِعُوْنَ ۙ
اُولٰٓئِكَ يُسٰرِعُوْنَ فِى
الْخَيْرٰتِ وَهُمْ لَهَا سٰبِقُوْنَ
(۸) عِبَادُ الرَّحْمٰنِ الَّذِيْنَ
يَمْشُوْنَ عَلَى الْاَرْضِ هَوْنًا
وَّاِذَا خَاطَبَهُمُ الْجٰهِلُوْنَ
قَالُوْا سَلٰمًا ۝ وَالَّذِيْنَ
يَبِيْتُوْنَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَّ
قِيَامًا ۝ وَالَّذِيْنَ يَقُوْلُوْنَ رَبَّنَا
اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ
اِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا
اِنَّهَا سَآءَتْ مُسْتَقَرًّا وَّ
مُقَامًا ۝ وَالَّذِيْنَ اِذَآ اَنْفَقُوْا
لَمْ يُسْرِفُوْا وَلَمْ يَقْتُرُوْا
وَكَانَ بَيْنَ ذٰلِكَ قَوَامًا ۝

اپنے مالک کا کسیکو شریک نہیں بناتے
اور وہ لوگ جو دیتے ہیں جو کچھ کہ دیتے
ہیں دلوں میں اندیشہ کرتے ہوے [کہ
قبول ہویا نہو] کیونکہ اُنکو یقین ہے کہ آخرکار
وہ اپنے مالک کی طرف لوٹنے والے ہیں
یہی لوگ ہیں جو ایکدوسرے سے بڑھنا چاہتے
ہیں نیک کاموں میں اور اُنکو بڑھ بڑھ کر بجالاتے ہیں
(۸) بندے رحمان کے تو وہ ہیں جو چلتے
ہیں زمین پر غریبی کے ساتھ - اور جب بے سمجھ
لوگ اُن سے جہالت کی گفتگو کرتے ہیں تو
معقولیّت سے جواب دیتے ہیں - اور وہ
لوگ جو رات گزارتے ہیں اپنے پروردگار کے
آگے سجود اور قیام میں - اور وہ لوگ جو یہہ دعا
کرتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار دور رکھ
ہمسے عذاب دوزخ کو - بیشک اُسکا عذاب ایسا ہے
کہ جس سے پیچھا نہیں چھوٹ سکتا - بیشک وہ
بہت ہی بُری جگہہ ٹھہرنے اور رہنے کی ہے
اور وہ لوگ کہ جب خرچ کرنے لگتے ہیں تو نہ فضولی
ہی کرتے ہیں اور نہ بخیلی ہی - اور اسکے بین بین

وَالَّذِیْنَ لَا یَدْعُوْنَ مَعَ اللّٰہِ اِلٰهًا اٰخَرَ وَلَا یَقْتُلُوْنَ النَّفْسَ الَّتِیْ حَرَّمَ اللّٰہُ اِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا یَزْنُوْنَ ؕ (سورہ فرقان)

گزران کرتے ہیں۔ اور جوکہ خدا کے ساتھ کسی اَور کو شریک نہیں کرتے اور نہ خون ناحق کرتے ہیں جسکو خدا نے حرام کر دیا ہے۔ اور نہ زنا کرتے ہیں

(۹) وَالَّذِیْنَ لَا یَشْهَدُوْنَ الزُّوْرَ وَاِذَا مَرُّوْا بِاللَّغْوِ مَرُّوْا كِرَامًا ۝ وَالَّذِیْنَ اِذَا ذُكِّرُوْا بِاٰیٰتِ رَبِّهِمْ لَمْ یَخِرُّوْا عَلَیْهَا صُمًّا وَّعُمْیَانًا ۝ وَالَّذِیْنَ یَقُوْلُوْنَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ اَزْوَاجِنَا وَذُرِّیّٰتِنَا قُرَّةَ اَعْیُنٍ وَّاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِیْنَ اِمَامًا ؕ اُولٰٓئِكَ یُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوْا وَیُلَقَّوْنَ فِیْهَا تَحِیَّةً وَّسَلٰمًا ؕ (ایضاً)

(۹) اور وہ جو گناہ کی باتوں میں شریک نہیں ہوتے یا جھوٹی گواہی نہیں دیتے۔ اور جب کبھی اہل معصیت کے پاس سے گزرتے ہیں تو اپنے کو بچائے ہوئے نکل جاتے ہیں۔ اور وہ لوگ کہ جب اُن کو نصیحت کیجاتی ہے اُنکے پروردگار کی بتائی ہوئی دلیلوں کے ساتھ تو نہیں گر پڑتے اُنپر بہرے اور اندھے ہوکر [یعنی اُنکو اَن سُنا اور اَن دیکھا نہیں کر دیتے] اور وہ جو دُعا کرتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار عطا کر ہمکو ایسی بیویاں اور بچے جو آنکھوں کی ٹھنڈک ہوں اور بنادے ہمکو پرہیزگاروں کا پیشوا یہی لوگ ہیں کہ جنکو انعام میں مقام بلند دیا جائیگا (جنت میں) بسبب اُنکے صبر کے (طاعت الٰہی) اور اُنکی وہاں تعظیم وتکریم کی جائیگی۔

(۱۰) اَلَّذِیْنَ یُقِیْمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَیُؤْتُوْنَ الزَّكٰوةَ وَهُمْ بِالْاٰخِرَةِ

(۱۰) وہ لوگ جو درستی سے ادا کرتے ہیں نماز اور دیتے ہیں زکات اور آخرت پر بھی اُنکو

هُمْ يُوقِنُونَ ۝ أُولٰئِكَ عَلٰى
هُدًى مِّنْ رَّبِّهِمْ وَأُولٰئِكَ
هُمُ الْمُفْلِحُونَ ط [سورہ لقمان]

یقین ہے۔ وہی ہیں اپنے پروردگار کی مہربانی
سے سیدھی راہ پر اور وہی ہیں مُراد کو
پہنچنے والے۔

(۱۱) إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ
وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ
وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ
وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ
وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ
وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ
وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ
وَالصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ
وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ
وَالذَّاكِرِينَ اللّٰهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ
أَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَّ
أَجْرًا عَظِيمًا ۝ (سورہ احزاب)

(۱۱) بیشک مسلمان مرد اور مسلمان عورتیں
اور ایمان والے اور ایمان والیاں اور
بندگی کرنے والے اور بندگی کرنے والیاں
اور سچ بولنے والے اور سچ بولنے والیاں اور
صبر کرنے والے اور صبر کرنے والیاں اور
عاجزی کرنے والے اور عاجزی کرنے والیاں
اور خیرات دینے والے اور خیرات دینے والیاں
اور روزہ رکھنے والے اور روزہ رکھنے والیاں
اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرنے والے اور
حفاظت کرنے والیاں اور اللہ کو کثرت سے
یاد کرنے والے اور یاد کرنے والیاں۔ مُہیّا
کر چھوڑی ہے خدا نے اُنکے لئے آمرزش اور بہت
بڑا ثواب۔

(۱۲) اَلَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ
الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ وَإِذَا مَا
غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ ۝

(۱۲) وہ لوگ جو بچتے ہیں بڑے اور کُھلم کُھلا
گناہوں سے اور جب طیش میں آتے
ہیں تو معاف کر دیتے ہیں۔

وَالَّذِيْنَ اسْتَجَابُوْا لِرَبِّهِمْ وَ
اَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَاَمْرُهُمْ شُوْرٰى
بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنٰهُمْ يُنْفِقُوْنَ
وَالَّذِيْنَ اِذَآ اَصَابَهُمُ الْبَغْيُ
هُمْ يَنْتَصِرُوْنَ وَجَزٰٓؤُا سَيِّئَةٍ
سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا ج فَمَنْ عَفَا وَ
اَصْلَحَ فَاَجْرُهٗ عَلَى اللّٰهِ ط اِنَّهٗ
لَا يُحِبُّ الظّٰلِمِيْنَ ۝ وَلَمَنِ
انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهٖ فَاُولٰٓئِكَ
مَا عَلَيْهِمْ مِّنْ سَبِيْلٍ ط اِنَّمَا السَّبِيْلُ
عَلَى الَّذِيْنَ يَظْلِمُوْنَ النَّاسَ وَ
يَبْغُوْنَ فِي الْاَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ط
اُولٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝
وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ اِنَّ ذٰلِكَ
لَمِنْ عَزْمِ الْاُمُوْرِ (سورہ شوریٰ)

اور وہ لوگ جو قبول کرتے ہیں فرمان اپنے
پروردگار کے اور پڑھتے رہتے ہیں نماز اور
جو کام کرتے ہیں مشورت سے کرتے ہیں اور
اُسمیں سے جو ہمنے اُنکو دیا ہے بِللہ دیتے ہیں
اور وہ لوگ کہ جب اُنپر ظلم و زیادتی ہوتی ہے تو
ایک دوسرے کی مدد کرتے ہیں۔ اور بدلا بُرای کا
بُرای ہے (مگر) اُسیقدر۔ پھر جس شخص نے معاف
کردیا اور جھگڑا چکا دیا تو اُسکا اجر خدا کے ذمہ ہے
بیشبہ خدا ظالموں کو دوست نہیں رکھتا۔ اور جو لوگ
بدلا لیتے ہیں اپنے پر ظلم کا تو اُنپر کچھ الزام نہیں ہے
الزام تو اُنہیں پر ہے جو لوگوں پر تعدّی کرتے
اور مُلک میں ناحق ظلم و زیادتی کے مرتکب ہوتے ہیں
یہی لوگ ہیں جو سخت عذاب کے مستحق ہیں۔ اور
وہ لوگ جو صبر کرتے ہیں اور معاف کردیتے
ہیں تو یہہ تو بیشک بڑی ہمّت کا کام ہے۔

بیان بالا سے ثابت ہے کہ قرآن مجید نے جسطرح انسان
کی باطنی یعنی روحانی اور اخلاقی حالت کی اصلاح اور اُسکے ترقی دینے میں
کوشش کی ہے اُسی طرح اُسکی ظاہری اور سوشل حالت کی ترقی اور
اصلاح میں بھی کوتاہی نہیں کی۔ اور اُسکے مواعظ و احکام سے جیسے کہ

فرداً فرداً لوگون کی باطنی اور ظاہری حالت کی اصلاح اور ترقی ہوئی
ویسے ہی اُنکی مجموعی اور تمدّنی حالت کو عظمت و شوکت اور عزت اور عروج
حاصل ہوا - اور اگرچہ اُسکا اصلی اور مقصود بالذات کام انسان کی روحانی اور اخلاقی
حالت کی اصلاح کرنا اور اُسکو ترقی دیکر اُس اعلیٰ درجہ کو پہنچا دینا تھا کہ جسکے لیئے وہ
مخلوق ہوا ہے - یعنی تقربِ ذاتِ مقدّسِ الٰہی اور حیاتِ آخرت اور عالم
غیر محسوس کی غیر محدود سعادت و مسرت کا حاصل کرنا - مگر یہہ اُسکی کمال خوبی
اور عمدگی کی دلیل ہے کہ اُسنے روحانی اور اخلاقی نیکیوں کی تعلیم کے ساتھ ساتھ
تمدّن اور حُسن معاشرت کی نیکیوں کی بھی بدرجہ اتم تعلیم کی - جسکا نتیجہ یہہ ہوا کہ
لوگوں کی روحانی ترقی اور عروج کے ساتھ اُنکی ظاہری اور تمدنی حالت کی بھی
اصلاح اور ترقی ہوتی گئی - اور آخر کار وہ مدّعا حاصل ہوگیا جو نبی آخر الزمان صلی اللہ
علیہ و آلہ وسلّم کی بعثت کا مقصود تھا - اور جسکی نسبت خدا نے یہہ فرمایا " هُوَ الَّذِي
بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَ
يُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ
یعنی خدا تو وہ ہے جسنے بھیجا اَن پڑھوں میں اُن ہی میں سے ایک پیغمبر
جو پڑھ سُناتا ہے اُنکو اُسکے احکام اور اُنکو پاک و صاف کرتا ہے [یعنی تزکیہ
نفس اور پاک باطنی کی تعلیم کرتا ہے] اور سکھاتا ہے اُنکو کتابِ خدا اور شریعت
الٰہی - اور جو بیشبہ اس سے پہلے کُھلم کُھلا گمراہی میں تھے "
خلاصہ یہہ کہ قرآن مجید نے تہذیب و شایستگی کے دونوں ارکان
یعنی انسان کی باطنی اور ظاہری اور ذاتی اور مجموعی حالت کے ترقی دینے پر

ایک ساتھ توجہ فرمائی اور اس طرح پر شایستگی کی تاریخ میں اپنے لیئے وہ
جگہہ حاصل کی جو کسی اور کتاب کو خواہ وہ الہامی ہی کیوں نہو کبھی حاصل نہیں
ہوئی اور نہ اب ہوسکتی ہے۔ برخلاف انجیل کے کہ اُسمیں اُسکا صرف
ایک ہی رکن ملحوظ ہوا ہے۔ اور دوسرے رُکن پر بالکل توجہ نہیں کی گئی
چنانچہ مانشیور ایف گیزو جو ایک مشہور و معروف فرانسیس فلاسفر اور مؤرخ
تھا اپنے ایک لکچر میں جو یورپ کی تہذیب پر دیا تھا اور جو "تہذیب الاخلاق"
مطبوعہ ماہ شوال و ذیقعد ۱۲۹۱ ہجری میں انگریزی ترجمہ سے ترجمہ ہوکر چھاپا گیا
تھا۔ لکھتا ہے کہ "جب عیسائی مذہب ظاہر ہوا تو اُسکی ابتدائی حالت
میں اُسکا اثر اور اُسکی مداخلت لوگوں کی مجموعی حالت میں کچھ نہیں ہوئی چنانچہ
حامیان مذہب نے علانیہ منادی کی کہ اِس مذہب کو لوگوں کی مجموعی حالت سے
کچھ سروکار نہیں اور اجازت دی کہ غلام اپنے مالک کی اطاعت کریں اور اَور
جو بڑی بڑی بُرائیاں اور خرابیاں اُس زمانہ کے لوگوں میں جائز تھیں اُنکی مذمت
نہیں کی" اور اگرچہ یہہ مصنف اپنے لکچر میں ایک دوسرے موقع پر "یورپ"
کے مجمع خلائق کی مجموعی ترقی اور شایستگی کو اِسی سے منسوب کرتا ہے مگر صاف
صاف یہہ بھی کہتا ہے کہ "جب مذہب عیسائی نے مجمع خلائق کے باہمی
تعلقات اور معاشرت کی اصلاح میں بڑا اور اچھا اثر پیدا کیا تو اِس سے پیشتر
کتنی صدیاں گذر گئی تھیں اور کیسے کیسے بے انتہا واقعات ظہور میں آئے"
اور اگرچہ اُسکا یورپ کی ترقی اور شایستگی کو سیکڑوں برسوں کے بعد مذہب
عیسائی کی تعلیمات سے منسوب کرنا اور اُسکے اصلی سبب۔ اشاعت فلسفہ اور

تعلیم عام سے چشم پوشی کرنا محض مکابرہ اور اُس مذہبی اثر کی وجہ سے ہے جسمیں اُسنے پرورش پائی تھی لیکن اگر اُسکو تسلیم بھی کرلیا جائے تو بھی ہم فخر کے ساتھ کہتے ہیں کہ مذہبِ اسلام کا عمدہ اور اعلیٰ اثر ایسی سستی اور تدریج کے ساتھ نہیں ہُوا بلکہ اُسنے ایک نہایت قلیل مُدّت میں ایک ایسی وحشی اور ناشائستہ قوم کی حالت کو [جسکی عدیل و نظیر وحشت و ضلالت میں وہ آپ ہی تھی] اور نہ صرف اُسکی حالت کو بلکہ اُسکے ذریعہ سے ایک جہان کے جہان کو ایسا بدل دیا کہ جسکو دیکھکر حیرت ہوتی ہے اور یقین ہوتا ہے کہ بیشبہ یہہ ایک معجزانہ اور ربّانی کام تھا اور ممکن نہ تھا کہ بغیر تائید آلہی کے کوئی انسانی طاقت ایسا بڑا کام انجام دے سکتی۔

جن لوگوں نے تہذیب و شایستگی کی تاریخ پر غور کی ہے اور اُسکے اسباب و علل کو دریافت کیا ہے اُنکی بالاتفاق یہہ راے ہے کہ مذہب ایک ایسا ذریعہ ہے کہ "جسنے سب وقتوں اور تمام مُلکوں میں لوگوں کے شایستہ کرنے کا کام اپنے ذمہ لیکر فخر حاصل کیا ہے" اور وہ اسوجہ سے اُسکو صرف سزاوار تعریف و توجہ ہی قرار نہیں دیتے بلکہ اُسکی ماہیّت اور خوبی کا اندازہ بالتخصیص اُس اثر اور دخل کے لحاظ سے کرتے ہیں جو تہذیب و شایستگی پر اُسکا ہوتا ہے اور اُسکو اُس مذہب کی قدر و منزلت اور سودمندی کا قطعی پیمانہ ٹھہراتے ہیں پس یہی قاعدہ مذہب اسلام سے بھی متعلق ہے اور اُسکی تعلیمات کی خوبی کا اندازہ اور جانچ اُن نتایج و تاثیرات کے لحاظ سے کیجاتی ہے جو اُسکی بدولت فرداً فرداً اور نیز مجمع خلایق کی مجموعی اور مشترکہ حالت پر ہوئیں - چنانچہ جن ناظرفدار

اور عالی حوصلہ عیسائی مصنفوں اور مورخوں نے اُسکو اس پیمانہ کے ساتھ ناپا ہے اور اُسکی جانچ اس قاعدہ پر کی ہے اُنہوں نے ہمارے اس دعویٰ کو کہ " قرآن مجید کی تعلیم بمقابلہ انجیل کی تعلیم کے انسان کی حالت کو ترقی دینے میں بہت زیادہ کامیاب ہوئی ہے " علانیہ تسلیم کیا ہے اور بڑی اونچی آواز سے اقرار کیا ہے کہ اِسلام انسان کی باطنی اور ظاہری اور ذاتی اور مجموعی حالت کی اصلاح اور ترقی کا ایک نہایت اعلیٰ ذریعہ ہے اور اُسنے اپنے اِس عظیم الشان کام کو شروع ہی سے نہایت اعلیٰ اور عمدہ طور پر انجام دیا ہے - چنانچہ سر جان مالکم صاحب آنجہانی سابق سفیر ایران و گورنر بمبی باوجود اُس تشدّد و تصلّب کے جو اُنکو اپنے مذہب میں ہے اپنی بے نظیر تاریخ ایران کے بائیسویں ۲۲ باب میں لکھتے ہیں کہ " بالجملہ محمدؐ را خُلقے نیکو و فصاحتے حاضر و شجاعتے باہر و حکمتے وافر بود - دراں وضع کہ مُلک خود را دید واسبابے کہ جہت انتشارِ شریعت و استقرار حکومتِ خود فراہم آورد اگر کما ینبغی ملاحظہ شود ہم اعداے او را لازم است کہ اقرار کنند کہ حقوقِ احسانِ او بر اعراب ثابت است درّاوّل اظہار نبوت او بیشتر اعراب جُہّال و بت پرست بُودند و رسوم فواحش درمیان ایشاں شیوع داشت - از آنجملہ کشتنِ اطفالِ اُناث بود - در مُلک بعداوت و اختلاف و در خارج بامانت و استخفاف مے زیستند - چوں بشریعت او گردن نہادند و بہ بندگیِ یک خدا گرویدند اتفاق مذہب منشاے اتفاق ملت شدہ در اندک وقتے بر بہترین بلاد روے زمین استیلا یافتند "

مسٹر جان ڈیون پورٹ اپنی کتاب " اپالوجی فار دی محمدؐ اینڈ

قرآن" میں لکھتے ہیں کہ " جب اِن معاملات پر خواہ اُس مذہب کے بانی کے لحاظ سے خواہ اُس مذہب کے عجیب وغریب عروج اور ترقی کے لحاظ سے نظر لیجائے تو بجز اسکے کچھ چارہ نہیں ہے کہ اُسپر نہایت دل سے توجہ کیجائے۔ اِس امر میں بھی کچھ شبہ نہیں ہو سکتا کہ جن لوگوں نے مذہبِ اِسلام اور مذہبِ عیسائی کی خوبیوں کو بمقابلہ ایکدوسرے کے تحقیق کیا ہے۔ اور اُنپر غور کی ہے اُن میں سے بہت ہی کم ایسے ہیں جو اس تحقیقات میں اکثراوقات متردد اور صرف اِس بات کے تسلیم کرنے پر مجبور ہوئے ہوں کہ مذہب اسلام کے احکام بہت ہی عمدہ اور مفید مقاصد ہیں بلکہ اِس بات کا اعتقاد کرنے پر مجبور ہوئے ہیں کہ آخرکار مذہبِ اِسلام سے اِنسان کو فائدہ کثیر پیدا ہوگا"۔

اِس عالی حوصلہ مصنّف نے یہہ بھی لکھا ہے کہ " ہر ایک طرح کی شہادت سے یہہ بات معلوم ہوتی ہے کہ جن شخصوں نے فلسفہ اور علوم وفنون کو سب سے پہلے زندہ کیا جو قدیم اور زمانۂ حال کے علم ادب کے مابین بطور ایک سلسلہ کے بیان کیئے گئے ہیں بلاشبہ وہ ایشیا کے مسلمان اور اُندلس کے مُور یعنی اہلِ بربر تھے جو خلفائے عبّاسیّہ اور بنی اُمیّہ کے عہد میں وہاں رہتے تھے۔ علم جو ابتداءً ایشیا سے یُورپ میں آیا تھا اُسکا وہاں دوبارہ رواج مذہب اِسلام کی دانشمندی سے ہوا۔ یہہ بات معروف ومشہور ہے کہ اہل عرب میں چھ سَو برس کے قریب سے علوم وفنون جاری تھے اور یُورپ میں جہالت اور وحشیانہ پن پھیلا ہوا تھا

اور علم ادب قریباً نیست و نابود ہو گیا تھا - علاوہ اسکے یہہ بات ابھی تسلیم کرنی
چاہیئے کہ تمام علوم طبعیات - ہیئت - فلسفہ - ریاضی جو دسنویں صدی میں
یورپ میں جاری تھے ابنائے عرب کے علما سے حاصل ہوئے تھے
اور خصوصاً اندلس کے مسلمان یورپ کے فلسفہ کے موجد خیال
کیئے جاتے ہیں "

اسی مورخ نے یہہ بھی لکھا ہے کہ " یورپ مذہب اسلام کا
اور بھی زیادہ ممنون ہے کیونکہ اگر ان جھگڑوں سے جو سلطان صلاح الدین
کے وقت میں بیت المقدس کی لڑائیوں میں ہوئے جسکو فریقین جہاد
کہتے تھے قطع نظر کیجائے تو بالتخصیص مسلمانوں کے سبب سے فیوڈل انتظام
کی سختیاں اور امیروں کی خودمختاری یورپ سے موقوف ہو گئی جسکے باقیماندہ
اثروں پر ہمارے ملک یورپ کی آزادی کی نہایت بڑی اور عالیشان عمارت کی
بنیاد قایم ہوئی - اہل یورپ کو یہہ بات بھی یاد دلانی چاہیئے کہ محمد کے
پیرووں کے (جو قدیم اور زمانۂ حال کے علم ادب کے درمیان بطور سلسلہ
کے ذریعہ ہیں) اس لحاظ سے بھی ممنون ہیں کہ مغربی تاریکی کی مدت دراز
میں یونانی حکما کی بہت سی کتابیں فنون اور علوم ریاضی اور طب وغیرہ کے
بعض نہایت بڑے بڑے شعبوں کی انہیں کی کوششوں سے شایع ہوئیں"
- فاضل محقق مسٹر چیمبر اپنے انسائکلوپیڈیا میں لکھتا ہے کہ
" ہم اس بات پر غور نہیں کر سکتے ہیں کہ اسلام نے تمام انسانوں کی بھلائی
کے لیئے کیا کیا - لیکن اگر نہایت ٹھیک کہا جائے تو یورپ میں

علوم و فنون کی ترقی میں اُسیکا حصّہ تھا۔ مسلمان علی العموم نویں۹ صدی سے تیرہویں۱۳ صدی تک وحشی یوروپ کے لیئے روشنضمیر معلم کہے جا سکتے ہیں۔ خاندان عباسیہ کے خلفا کے نہایت عمدہ زمانہ سے یونانی خیالات اور یونانی تہذیب کا ازسرنو سرسبز ہونا شمار کیا جا سکتا ہے۔ قدیم علم ادب ہمیشہ کے واسطے بغیر کسی علاج کے مفقود ہو جاتا اگر مسلمانوں کے مدرسوں میں اُسکو پناہ نہ ملتی۔ عربی فلسفہ۔ قدرتی چیزوں کی تاریخ۔ جغرافیہ۔ تاریخ عام صرف نحو۔ علم کلام اور فن شاعری کی [جسکی تعلیم یہ اُستاد دیتے تھے] بہت سی کتابیں پیدا ہوگئیں۔ جنمیں سے اکثر اُسوقت تک جاری رہینگی اور تعلیم دیجائینگی جبتک نسلیں تعلیم پانیکے واسطے پیدا ہوتی رہینگی"

مسٹر ٹامس کارلائل مرحوم اپنی کتاب "لکچرز آن هیروز" میں اس مضمون کی نسبت جسپر ہم بحث کر رہے ہیں یہہ لکھتے ہیں کہ "اسلام کا عرب کی قوم کے حق میں گویا تاریکی میں روشنی کا آنا تھا۔ عرب کا مُلک پہلے پہل اُسی کے ذریعہ سے زندہ ہوا۔ اہل عرب گلہ بانوں کی ایک غریب قوم تھی اور جب سے دُنیا بنی تھی عرب کے چٹیل میدانوں میں پھرا کرتی تھی اور کسی شخص کو اُسکا کچھ خیال بھی نہ تھا۔ اُس قوم میں ایک اولوالعزم پیغمبر ایسے کلام کے ساتھ جسپر وہ یقین کرتے تھے بھیجا گیا۔ اب دیکھو کہ جس چیز سے کوئی واقف ہی نہ تھا وہ تمام دُنیا میں مشہور و معروف ہوگئی اور چھوٹی چیز بہت ہی بڑی چیز بنگئی۔ اُسکے بعد ایک صدی کے اندر عرب کے ایک طرف غرناطہ اور ایک طرف دہلی ہوگئی۔ عرب کی بہادری اور عظمت

کی تجلّی اور عقل کی روشنی زمانہ ہائے دراز تک دُنیا کے ایک بڑے حصّہ پر چمکتی رہی - اعتقاد ایک بڑی چیز اور جان ڈالدینے والا ہے - جسوقت کوئی قوم کسی بات پر اعتقاد لاتی ہے تو اُسکے خیالات بارآور اور روح کو عظمت دینے والے اور رفیع الشان ہو جاتے ہیں - یہی عرب اور یہی محمدؐ اور یہی ایک صدی کا زمانہ گویا ایک چنگاری ایسے مُلک میں پڑی جو ناچیز میں کس مپرس ریگستان تھا ! مگر دیکھو کہ اُس ریگستان نے زور شور سے اُڑ جانے والی باروت کی طرح نیلے آسمان تک اُٹھتے ہُوئے شعلوں سے دہلی سے غرناطہ تک روشن کردیا ''

ایک جاب مضمون لکھنے والے نے جسنے یہہ مضمون اختیار کیا تھا کہ " اِسلام ایک مُلکی انتظام ہے جو مشرق و مغرب میں جاری ہے" اِسلام کی نسبت اپنی یہہ رائے لکھی ہے کہ " اِسلام نے اطفال کُشی کا انسداد کردیا جو اُس زمانہ میں قرب وجوار کے مُلکوں میں جاری تھی - گو عیسائی مذہب نے بھی اُسکو روکا تھا مگر اِسلام کے برابر اُسکو کامیابی نہیں ہوئی اِسلام نے غلامی کو موقوف کردیا جو اُس مُلک کی پُرانی جاہلیت کی رسم تھی اِسلام نے مُلکی حقوق کو برابر کردیا اور صرف اُنہیں لوگوں کے حق میں انصاف نہیں کیا جو اُس مذہب کے معتقد تھے بلکہ اُن شخصوں کے ساتھ بھی برابر انصاف کیا جنکو اُسکے ہتھیاروں نے فتح کیا تھا - اِسلام نے اُس محصول کو جو سلطنت کو دیا جاتا تھا گھٹا کر صرف دسواں حصّہ کردیا - اِسلام نے تجارت کو تمام محصولات اور مزاحمتوں سے آزاد کردیا - اِسلام نے مذہب کے معتقدوں

کو اس بات سے کہ اپنے مذہبی سر گروہ کو یا مذہبی کام کے لیئے جبراً روپیہ
دیں اور تمام لوگوں کو اس بات سے کہ غالب مذہب [اسلام] کو ہر ایک
قسم کا مذہبی چندہ دیں بالکل بری کر دیا۔ اسلام نے فرقہ فتحمند کے تمام
حقوق مفتوحہ لوگوں میں سے اُن شخصوں کو دیدیئے جو اُسکے یعنی مفتوحہ مذہب
کے پابند تھے اور انکو ہر ایک قسم کی پناہ دی۔ اسلام نے مال کی حفاظت
کی۔ سود لینے کو اور خون کا بدلہ بغیر حکم عدالت کے لینے کو موقوف کیا۔
صفائی اور پرہیز گاری کی حفاظت کی اور ان باتوں کی صرف ہدایت ہی نہیں
کی بلکہ انکو پیدا کیا اور قائم کر دیا۔ حرامکاری کو موقوف کر دیا غریبوں کو خیرات دینے
اور ہر ایک شخص کی تعظیم کرنے کی ہدایت کی۔

یہی مصنف یہہ بھی لکھتا ہے کہ " جو نتیجے اسلام سے ہوئے
وہ اسقدر وسیع اور دقیق اور مستحکم ہیں کہ انکی تکمیل کر لینا تو درکنار ہم یقین نہیں کر سکتے
کہ وہ انسان کے خیال میں بھی آسکیں اسی سبب سے بعوض اسکے کہ اُسکی
نسبت اسطرح پر دلیلیں کیجائیں جسطرح کہ سولن کے قانون یا نپولین
کی فتوحات کے نتیجوں کے اندازہ کرنے میں کیجاتی ہیں یا تو انکی نسبت یہہ
کہا جائے کہ اتفاقیہ ہو گئے ہیں یا بمجبوری ربانی مرضی کی طرف منسوب کیا جائے۔
باایںہمہ یہہ نظم ایک شخص واحد نے کیا تھا جسنے اپنے مُلک کے تمام باشندوں
میں اپنی روح پھونکدی۔ اور تمام قوم کے دل پر نہایت تعظیم و تکریم کا خیال جو کسی
انسان کے واسطے کبھی ظاہر نہیں کیا گیا نقش کر دیا۔ جو سلسلہ قوانین و اخلاق
کا اُسنے بنایا وہ اعلیٰ درجہ کی ترقی سے بھی ایسا ہی موافق تھا جیسا کہ ادنیٰ ترین لوگوں

سے اور اُس سلسلہ نے ایک قوم سے دوسری قوم میں گزر کر ہر ایک قوم کو

جسنے اُسکو قبول کیا اُن قوموں اور سلطنتوں سے فایق کر دیا جنسے اُسکا میل ہوا"

جو معجزانہ اور حیرت انگیز کامیابی قرآن مجید کو اپنے مقاصد میں ہوئی

اگرچہ اُسکا اصلی اور واقعی سبب وہ سچے اور سراپا صداقت اُصول تھے جنکی

تلقین اُسنے کی ہے اور جو ہر ایک ایسے اُصول اور مسئلہ پر جو عقل و فطرت کے

موافق نہو (مثلاً تثلیث فی التوحید اور توحید فی التثلیث اور کفارہ اور روٹی اور شراب

پر پادری کے کچھ پڑھکر پھونک دینے اور اُسکے کھا لینے سے عیسائیوں کے

نجات پانیکا مسئلہ جو ایک ادنی قسم کا توہم ہے وغیرہ وغیرہ] غالب آئے

ہیں اور غالب آتے رہینگے۔لیکن اکثر متعصب اور حق ناشناس عیسائی مورخوں

نے اُسکو تلوار اور جبر و تعدی سے منسوب کیا ہے۔ اسلیئے ہمارا ارادہ تھا

کہ اسکی نسبت کچھ لکھیں مگر وہ جوش استحسان جو ہمارے دلمیں اُس نہایت تیربستہ

اور مُدلّل و لاجواب بیان کی نسبت ہے جو ہمارے بوڑھے مگر جوان ہمت

مجاہد سر سید احمد خاں بہادر نے اس معرکتہ الآرا مسئلہ کے باب

میں کیا ہے ہمکو مجبور کرتا ہے کہ ہم اُسکو بقدر حاجت بلفظہ یہاں نقل کر دیں اور

یہہ کہکر کہ " ؎ اے زور حیدری زبیان تو آشکار ٭ کلک تو در کتاب

کند کار ذو الفقار" خود کچھ لکھنے کے بار عظیم سے سبکدوش ہو جائیں۔ چنانچہ

وہ سورہ توبہ کی تفسیر شروع کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ " سورہ انفال

اور سورہ توبہ دونوں میں کافروں سے لڑنے اور اُنکو قتل کرنے اور

مغلوب کرنے کا ذکر ہے اور یہی امر بحث کے قابل ہے جسکی نسبت مخالفین

اِسلام نے اپنی غلطی اور نا سمجھی سے مختلف پیرایوں میں اعتراض قائم کئے ہیں
اگرچہ حضرت مُوسیٰ عَلَیہِ السَّلام نے کافروں کے ساتھ جو کچھ کیا اور جسقدر
اور جسطرح اُنہوں نے خدا کے حکم سے کافروں کو قتل اور غارت کیا اگر اُسکا مقابلہ
مُحَمَّد رَسُولُ اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیہِ وَآلِہٖ وَسَلَّم کے زمانہ کی لڑائیوں کے ساتھ کیا جائے
تو معلوم ہوگا کہ وہ لڑائیاں بمقابلہ حضرتِ مُوسیٰ کی لڑائیوں کے خدا کی رحمت
تھیں۔ پس جو لوگ توریت اور حضرتِ مُوسیٰ کو مانتے ہیں اُنکے لیئے تو حضرتِ
مسیح کا یہہ قول کافی ہے کہ "تو اُس تنکے کو جو تیرے بھائی کی آنکھ میں ہے
کیوں دیکھتا ہے اور جو شہتیر کہ تیری آنکھ میں ہے اُسے دریافت نہیں کرتا"
مگر ہمارا یہہ طریقہ نہیں ہے کہ ہم صرف حجت الزامی پر اکتفا کریں۔ بلکہ ہمارا مقصود
ہر امر کو تحقیق کرنا اور اُسکی اصلیّت کو ظاہر کرنا ہے اسلیئے ہم اس امر کو بخوبی تحقیق
کرنا چاہتے ہیں۔

اِس امر پر جو اعتراض جامع جمیع اعتراضات ہوسکتا ہے وہ یہہ ہے
کہ ایک بانی مذہب کو جسکا موضوع سچّی اور سیدھی راہ کا بتانا۔ اور اُسکے نتیجوں
کی خوشخبری دینا۔ اور بدراہ کی بُرائی کو جتلانا۔ اور اُسکے بد نتیجوں سے ڈرانا اور
اپنی نصیحت اور وعظ سے انسانوں میں نیکی اور نیک دلی۔ رحم اور صلح۔ آپس میں
محبّت و ہمدردی کا قائم کرنا ہے۔ تمام مصیبتوں اور تکلیفوں کو جو اس راہ میں
پیش آئیں صبر و تحمّل سے برداشت کرنا زیبا ہے یا زبردستی سے اور ہتھیاروں
کے زور سے اور قتل و خونریزی سے اُسکو منوانا لازم ہے۔

پس اَب ہمکو اسی امر کا تحقیق کرنا مقصود ہے کہ قرآن مجید میں ہتھیار

اُٹھانے کا حکم زبردستی سے اِسلام منوانے کے لیئے تھا؟ ہرگز نہیں۔ بلکہ قرآن مجید سے اور تمام لڑائیوں سے جو آنحضرتؐ کے وقت میں ہوئیں بخوبی ثابت ہے کہ وہ لڑائیاں صرف امن قائم رکھنے کے لیئے ہوئی تھیں نہ زبردستی سے اور ہتھیاروں کے زور سے اِسلام منوانیکے لیئے"۔

اِس تمہید کے بعد محترم مجاہد نے اُس دشمنی و عناد اور بغض و عداوت کو جو کفار مکہ آنحضرتؐ اور صحابہ کرام سے رکھتے تھے اور جو تکلیفیں اور اذیتیں اُنکے ہاتھ سے صحابہ اور خود آنحضرتؐ کو پہنچیں اور جو سخت توہین و تحقیر وہ اپنے پیغمبر کی کرتے تھے اور جو بار بار قصد اُنہوں نے آنحضرتؐ کے قتل کا کیا اور حبشہ تک مہاجرین کے تعاقب میں گئے۔ اور پھر مدینہ میں بھی اُسی غرض اور ارادہ سے پہنچے۔ اُسکو بیان کیا ہے۔ مگر چونکہ ہم یہہ سب کچھ بتفصیل لکھ آئے ہیں اسلیئے اُسکو قلم انداز کرتے اور اِس سے آگے جو اُنہوں نے بیان کیا ہے اُسکو لکھتے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ "اِن تمام حالات سے جو عداوت کہ قریشِ مکہ کو مسلمانوں سے ہوگئی تھی اور ہر طرح پر اُن کے معدوم کرنے اور ایذا پہنچانے کی تدبیریں کرتے تھے بخوبی ظاہر ہوتی ہے۔ قریشِ مکہ کو مدینہ کے لوگوں سے بھی جو مسلمان ہوگئے تھے اور آنحضرتؐ کی نصرت کا وعدہ کیا تھا ویسی ہی عداوت تھی جیسی کہ مکہ کے مہاجرین سے تھی سب سے بڑا خوف قریشِ مکہ کو یہہ تھا کہ اگر یہہ لوگ زیادہ قوی ہوجاینگے تو مکہ پر حملہ کرینگے۔ چنانچہ جب دوبارہ آنحضرتؐ کے قتل کا مشورہ کیا تھا تو اُس مشورہ میں جس شخص نے یہہ رائے دی تھی کہ آنحضرتؐ کو طوق و زنجیر ڈالکر قید

کر دیا جاے اُسکی راے اِسی دلیل پر نہیں مانی گئی تھی کہ آنحضرتؐ کے اصحاب جو مکّہ سے نکلگئے ہیں جمع ہوکر مکّہ پر حملہ کرینگے۔ اور اُنکو چھڑا لیجائینگے۔ اور جس شخص نے یہہ راے دی تھی کہ آنحضرت کو جلا وطن کر دیا جائے۔ اُسکی راے بھی اسیوجہ پر ردکی گئی تھی کہ آنحضرتؐ اپنی فصاحت سے لوگوں کو اپنے گرد جمع کر لینگے اور قریشِ مکّہ کو کچل ڈالینگے۔ یہی سبب تھا کہ قریش مکّہ مدینہ پر چڑھائی کرنے کا ہمیشہ خیال رکھتے تھے۔ چنانچہ قرآن مجید میں بھی اِس بات کیطرف اشارہ کیا گیا ہے جہاں خدانے فرمایا ہے "وَلَا یَزَالُوْنَ یُقَاتِلُوْنَكُمْ حَتّٰى یَرُدُّوْكُمْ عَنْ دِیْنِكُمْ اِنِ اسْتَطَاعُوْا [سورہ بقرہ آیت ۲۱۴] یعنی اہل مکّہ تُمسے ہمیشہ لڑتے رہینگے یہانتک کہ وہ تمکو تمہارے دین سے پھیردیں اگر وہ ایسا کر سکیں" مدینہ والے بھی قریش کے حملہ سے مطمئن نہیں رہے تھے اسلیئے کہ مدینہ کے اُن لوگوں میں سے جو ایمان نہیں لاے تھے اور آنحضرتؐ کے مدینہ میں تشریف لانیکو پسند نہیں کرتے تھے اور مدینہ کے اُن لوگوں سے جنہوں نے آنحضرتؐ کی نصرت کا وعدہ کیا تھا نہایت ناراض تھے چند معزّز لوگ مدینہ کو چھوڑکر مکّہ چلے گئے تھے اور قریش سے جا ملے تھے۔

اَب دیکھنا چاہیئے کہ ایسی حالت میں آنحضرتؐ اور مہاجرین اور انصار کو اپنی اور مدینہ کی حفاظت اور امن و امان قائم رہنے کے لیئے کیا کرنا لازم تھا اِس مقصد کے حصُول کے لیئے چار امر لازمی تھے کہ بغیر اُنکے امن اور حفاظتِ مطلوبہ کسیطرح قائم نہیں رہ سکتی تھی۔

اوّل۔ اِس بات کی خبر رکھنی کہ قُریشِ مکّہ کیا کرتے ہیں اور کس منصوبہ میں ہیں

دویم۔ جو قومیں کہ مدینہ میں یا مدینہ کے گرد رہتی تھیں اُنسے امن کا اور قریش کی مدد نہ کرنے کا معاہدہ کرنا۔ لیکن عہدشکنی کی حالت میں اُنسے مقابلہ کرنا اُس منصوبہ کے لئے ایساہی ضروری تھا جیسا کہ امن کا معاہدہ کرنا۔ کیونکہ اگر عہدشکنی کی مکافات نہ قایم کیجاسے تو کوئی معاہد اپنے عہد پر قائم نہیں رہ سکتا اور امنِ مطلوبہ حاصل نہیں کرسکتا۔

سویم۔ جو مُسلمان مکّہ میں بمجبوری رہگئے تھے اور موقع پاکر وہاں سے بھاگ آنا چاہتے تھے اُنکے بھاگ آنے پر جسقدر ہوسکے اُنکی اعانت کرنا کیونکہ جو قافلہ مکّہ سے نکلتا تھا ہمیشہ احتمال ہوتا تھا کہ شاید اُسکے ساتھ بہانہ کرکے کوئی مُسلمان مدینہ میں بھاگ آنیکے ارادہ سے نکلا ہو۔

چہارم۔ جو گروہ قریش کا مکّہ سے مدینہ پر حملہ کرنے کو نکلے یا کسی طرح پر احتمال ہو کہ وہ مدینہ پر آنے والا ہے ہتھیاروں سے اُسکا مقابلہ کرنا۔ کیونکہ ایسا کرنا اُسی امن کے قائم رکھنے کے لئے لازمی و ضروری ہے۔

اِن چار باتوں میں سے کوئی بات ایسی نہیں ہے جسکی نسبت کہا جاسکے کہ اُس سے زبردستی اور ہتھیاروں کے زور سے اِسلام کا منوانا مقصود ہے۔ اِن کے سوا دو امر اَور ہیں جو ہتھیاروں کے اُٹھانیکا باعث ہوتے ہیں۔

ایک یہہ ۔ کہ کافر۔ اُن مسلمانوں کو جو اُنکے قبضہ میں ہوں تکلیف اور ایذا دیتے ہوں اُنکی مخلصی کے لیئے یا اُنکو اُنکے ظلم سے نجات دلوانیکے لئے لڑائی کیجائے۔ جسکی نسبت خدا تعالٰی فرماتا ہے " مالکم

لا تُقَاتِلُوْنَ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰہِ وَالْمُسْتَضْعَفِيْنَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَآءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِيْنَ يَقُوْلُوْنَ رَبَّنَآ اَخْرِجْنَا مِنْ ھٰذِہِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ اَھْلُھَا وَاجْعَلْ لَّنَا مِنْ لَّدُنْکَ وَلِيًّا وَّاجْعَلْ لَّنَا مِنْ لَّدُنْکَ نَصِيْرًا ؕ سورۂ نساء یعنی کیا ہوا ہے تمکو کہ نہیں لڑتے ہو اللہ کی راہ میں اور کمزوروں کے بچانیکے لیئے مردوں اور عورتوں اور بچوں میں سے جو کہتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہمکو نکال اس شہر سے کہ ظلم کرنے والے ہیں اُسکے لوگ اور کر ہمارے لیئے اپنے پاس سے کوئی والی اور کر ہمارے لیئے اپنے پاس سے کوئی مددگار "

کون شخص ہے جو اِس لڑائی کو انسانی اخلاق اور انسانی نیکی کے برخلاف کہہ سکتا ہے۔ اور کون شخص ہے جو اس لڑائی کی نسبت یہہ اتہام کر سکتا ہے کہ وہ زبردستی اور ہتھیاروں کے زور سے مذہب قبلوانیکے لیئے ہے۔

دوسرے یہہ ۔ کہ کافر۔ مُسلمانوں کو اُنکے احکام مذہبی ادا کرنیکے لیئے مانع ہوں۔ بشرطیکہ وہ اُنکی عملداری میں رہتے ہوں۔ کیونکہ اس صورت میں اُنکو وہاں سے ہجرت لازم ہے نہ لڑائی کرنی۔ اگرچہ اس لڑائی کی بُنیاد ایک مذہبی امر پر ہے۔ لیکن اُسکا مقصد اپنی مذہبی آزادی حاصل کرنا ہے نہ کہ دوسروں کو جبر و زبردستی اور ہتھیاروں کے زور سے مذہب کا منوانا۔ اگر ھندو کسی قوم سے اسبات پر لڑیں کہ وہ قوم اُنکو اُنکے احکام مذہبی ادا کرنے نہیں دیتی تو کیا یہہ کہا جائیگا کہ ہندوؤں نے دوسری قوم کو بجبر اور ہتھیاروں کے زور سے ھِنْدُو کرنا چاہا ہے ؟

اور ایک اَور امر ہے جو اِن ہی قسم کی لڑائیوں کا ضمیمہ ہے یعنی

جس مُلک یا قوم سے اِن ہی اُمور کے سبب مخالفت ہے اور لڑائی اِن ہی اُمور کے سبب مشتہر ہو چکی ہے اُس مُلک یا قوم پر چھاپہ مارنا۔ یا اُن کا اسباب اور اُنکی رسد اور اُنکے ہتھیاروں کو لوٹ لینا۔ اِس زمانہ تہذیب میں بھی کونسی مُہذب سے مُہذب قوم ہے جو اِس فعل کو نامہذب اور ناجائز قرار دیسکتی ہے؟ اور کون شخص ہے جو اسکو بجبر و زبردستی ہتھیاروں کے زور سے مذہب کا قبلوانا قرار دیسکتا ہے؟ تمام لڑائیاں جو آنحضرت صَلَّی اللہ علیہ وآلہ وسلّم کے زمانہ میں ہوئیں وہ اِن ہی اُمور پر مبنی تھیں۔ ایک بھی لڑائی اِس غرض سے نہیں ہوئی کہ مخالفوں کو زبردستی اور ہتھیاروں کے زور سے اِسلام منوایا جائے"۔

بزرگ مجاہد نے اپنے اِس دعوے کے ثبوت میں کہ "لڑائی کا حکم صرف اَمن قایم کرنیکے لیئے تھا نہ زبردستی سے اِسلام قبلوانیکے لیئے" قرآن مجید کی چند آیتیں نقل کی ہیں جنکو ہم مع اُنکے ترجمہ کے درج کرتے ہیں۔ خدا اپنے پیغمبر کو فرماتا ہے۔

(۱) اُدْعُ اِلٰی سَبِیْلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِیْ هِیَ اَحْسَنُ [سورۂ نحل]	(۱) یعنی۔ بُلا اپنے پروردگار کی راہ کی طرف پکّی بات سمجھا کر اور اچھّی نصیحت کر کر اور اُن سے ایسی طرز پر بحث کر جو بہت اچھّی ہو۔
(۲) قُلْ اَطِیْعُوا اللّٰهَ وَاَطِیْعُوا الرَّسُوْلَ فَاِنْ تَوَلَّوْا فَاِنَّمَا عَلَیْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَیْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَ	(۲) یعنی۔ کہدے کہ خُدا کا حکم مانو اور پیغمبر کی اطاعت کرو۔ پھر اگر مونھ پھر لوگے (یعنی ایمان نہ لاؤ گے) تو وہ صرف اتنی ہی بات کا ذمہ دار ہے

إِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا ۚ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۝٥٤

(سورہ نور)

جو اسپر لازم کی گئی ہے - اور اُسکے ذمہ ازم ہو جو تمپر لازم کیا گیا ہے - اور اگر اُسکی اطاعت کرو گے سیدھی راہ پر چلو گے - اور پیغمبر کے ذمہ حکم کے صاف صاف پہنچا دینے کے سوا کچھ نہیں ہے -

(٣) أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۝١٢

(سورہ تغابن)

(٣) یعنی - اطاعت کرو خدا کی اور پیغمبر کا کہنا مانو. پھر اگر تم مونہہ پھیر لوگے تو ہمارے پیغمبر کے ذمہ تو صرف حکم کا صاف صاف پہنچا دینا ہی ہے -

(٤) وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ ۖ فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ ۝٤٥

(سورہ قاف)

(٤) یعنی - تو اُنپر کسی طرح بھی جبر کرنے والا نہیں [یعنی تجکو جبر کرنے کا اختیار نہیں ہے] پس جو شخص ہمارے عذاب کے وعدہ سے ڈرے اُسکو قرآن کے ساتھ نصیحت کر -

(٥) فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ ۝ لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ ۝٢٢

(سورہ غاشیہ)

(٥) پس نصیحت کر کیونکہ تو صرف ایک نصیحت کرنیوالا ہے - کچھ اُنپر کروڑا نہیں ہے [جو اُنکو ایمان لانے پر مجبور کرے]

(٦) لَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعًا ۚ أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ۝٩٩ (سورہ یونس)

(٦) یعنی اگر تیرا پروردگار چاہتا تو ملک کے لوگ سب کے سب اکٹھے ایمان لے آتے پھر اب کیا تو لوگوں پر جبر کر سکتا ہے تاکہ وہ دل سے مسلمان ہو جائیں؟

(٧) لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ ۖ قَدْ تَبَيَّنَ

(٧) دین کے باب میں کسی قسم کی زبردستی کی

الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ۚ فَمَنْ يَّكْفُرْ بِالطَّاغُوْتِ وَيُؤْمِنْ بِاللّٰهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقٰى لَا انْفِصَامَ لَهَا ۗ وَاللّٰهُ سَمِيْعٌ عَلِيْمٌ (سورہ بقرہ)

حاجت نہیں - کیونکہ حق و باطل کا فرق بخوبی ظاہر ہو چکا ہے پھر جو کوئی ماسوی اللہ کی پرستش کا منکر ہوا اور اللہ پر ایمان لایا تو بیشک اُسنے ایسی مستحکم گہہ میں مضبوط ہاتھ ڈال لیا جو ٹوٹ ہی نہیں سکتی - اور اللہ سننے والا ہے - جاننے والا -

اسکے بعد جناب سید سلّمہم اللہ تعالیٰ ارقام فرماتے ہیں کہ مخالفین اسلام یہہ حجت پکڑتے ہیں کہ اس قسم کی نصیحتیں آنحضرت کی اسیوقت تک تھیں جبتک کہ آپ مکّہ میں تشریف رکھتے تھے - مگر جب مدینہ میں چلے آئے - اور انصار اہل مدینہ مسلمان ہو گئے - اور مہاجرین اور انصار ایک جگہہ جمع ہو گئے اور آنحضرت کو بہت بڑی قوّت ہو گئی - اُسوقت اُن نصیحتوں کو بدل دیا اور لڑنے اور قتل کرنیکا اور تلوار کے زور سے اسلام قبلوانے کا حکم دیا - مگر یہہ حجّت محض غلط ہے -

اوّل تو اسلیئے کہ اُن ہی سورتوں میں سے جنکی آیتوں کا ہمنے اوپر ذکر کیا ہے - سورہ نور اور سورہ بقرہ ہجرت کے بعد مدینہ میں نازل ہوئی ہیں جبکہ آنحضرت کو بخوبی قوّت ہو گئی تھی - اور اُن ہی سورتوں میں حکم ہے کہ " رسول کا کام صرف حکموں کا پہنچا دینا ہے اور دین میں کچھ زبردستی نہیں ہے " پھر یہہ کہنا کہ آنحضرت نے مدینہ میں آنیکے بعد اُن نصیحتوں کو بدل دیا تھا صریح جھوٹ ہے -

دوسرے یہہ کہ خدا کے احکام جو بطور اصل اُصول کے نازل ہوئے

ہیں وہ جگہہ کی تبدیل یا قوت اور ضعف کی تبدیل سے تبدیل نہیں ہوسکتے

خدا کا حکم یہہ ہے کہ " زبردستی سے کسیکو مسلمان نہیں کیا جاسکتا "
پس جب آنحضرت مکہ میں تھے اُسوقت بھی کوئی شخص زبردستی سے
مسلمان نہیں ہوسکتا تھا - اور جب آپ مدینہ میں تشریف لے آئے
اُسوقت بھی کوئی زبردستی سے مسلمان نہیں ہوسکتا تھا ہاں جب آپ مدینہ میں تشریف لے آئے
تو لڑائی کا حکم ہوا مگر وہ لڑائیاں لوگونکو جبر و زبردستی سے اور ہتھیارونکے زور سے مسلمان
کرنیکے لیئے نتھیں بلکہ امن قائم کرنیکے لیئے تھیں جسکو ہم آیندہ بالتفصیل بیان کرینگے

آزادی مذہب کی صُلح اور معاہدے کیساتھ تھی

خدا تعالیٰ نے اپنے پیغمبر کو کافروں سے صُلح اور معاہدہ کرنے کی اجازت
دی جسکا ماحصل یہہ ہے کہ کافروں کے مذہب میں کچھ دست اندازی
نہ کیجائے وہ اپنے مذہب پر رہیں - صرف مسلمانوں کو ایذا نہ دیں
اُنسے لڑیں نہیں - اور اُن کے دشمنوں کی مدد نہ کریں - اور اُن معاہدوں
پر قائم رہنے کی نہایت تاکید کی اور معاہدہ کرنیوالوں سے جو اپنے معاہدے
پر قائم رہے ہوں لڑنے کی ممانعت فرمائی - صلح اور معاہدے کی اجازت
ہی صاف دلیل اس بات کی ہے کہ مذہب کی آزادی میں خلل ڈالنا مقصود
نہ تھا اور نہ لڑائی سے کسیکو زبردستی سے اور ہتھیاروں کے زور سے مسلمان
کرنا مقصود تھا بلکہ صرف امن کا قائم رکھنا مقصود اصلی تھا -

سورہ نحل میں خدا نے فرمایا " اَوْفُوْا بِعَهْدِ اللّٰهِ اِذَا عَاهَدْتُّمْ

وَلَا تَنْقُضُوا الْاَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيْدِهَا - وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللّٰهَ عَلَيْكُمْ كَفِيْلًا ؕ اِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُوْنَ ؕ یعنی پورا کرو عہد اللہ کا [یعنی جو خدا کو درمیان میں دیکر عہد کیا ہے] جب کہ تمنے عہد کیا ہو اور نہ توڑو اپنی قسموں کو اُنکے مضبوط کرنیکے بعد - اور بیشک تمنے اللہ کو کیا ہے اپنا ضامن - بیشک اللہ جانتا ہے جو کچھ تم کرتے ہو"

خود سورہ توبہ میں جسمیں نہایت خفگی سے لڑائی کا حکم ہے خدا نے فرمایا ہے " اِلَّا الَّذِيْنَ عَاهَدْتُّمْ مِّنَ الْمُشْرِكِيْنَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوْكُمْ شَيْئًا وَّلَمْ يُظَاهِرُوْا عَلَيْكُمْ اَحَدًا فَاَتِمُّوْا اِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ اِلٰى مُدَّتِهِمْ اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِيْنَ ۝ یعنی جن مشرکوں سے تمنے عہد کیا ہے پھر اُنہوں نے اُسکے پورا کرنے میں کچھ کمی نہیں کی - اور نہ تمہارے برخلاف کسیکی مدد کی تو تم پورا کرو اُنکے ساتھ اُنکا عہد اُنکی میعاد تک - بیشک اللہ دوست رکھتا ہے پرہیزگاروں کو "

پھر اسی سورہ میں فرمایا " اِلَّا الَّذِيْنَ عَاهَدْتُّمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقَامُوْا لَكُمْ فَاسْتَقِيْمُوْا لَهُمْ اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِيْنَ ۝ یعنی جن مشرکوں سے مسجد حرام کے پاس تمنے عہد کیا تھا - پھر جبتک کہ وہ تمہارے لیئے عہد پر قایم رہیں تو تم بھی اُنکے لیئے عہد پر قایم رہو - بیشک اللہ دوست رکھتا ہے پرہیزگاروں [یعنی بد عہدی سے بچنے والوں] کو "

اس سے زیادہ معاہدے کی رعایت کفار و مشرکین کے ساتھ کیا ہو سکتی ہے جتنی کہ قرآن مجید میں گئی ہے - سورۂ نسا مدینہ

میں ہجرت کے بعد اُتری ہے اُسمیں حکم ہے کہ

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَأً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ [سورہ نسا آیت ۹۴]

"اگر کسی مُسلمان کے ہاتھ سے کوئی مُسلمان چُوک سے مارا جائے تو قاتل کو ایک مُسلمان غلام آزاد کرنا چاہیئے اور اگر مقدور نہو تو ساٹھ روزے رکھنے چاہئیں اور اسکے سوا مقتول کی دیت (خونبہا) اُسکے کُنبے کو دیجاسے - پھر اگر وہ مقتول ایک ایسی قوم میں کا ہے جنسے اور مسلمانوں سے دشمنی ہے اور وہ مقتول مُسلمان ہے تو قاتل کو صرف مُسلمان غلام ہی کا آزاد کرنا ہوگا - اور اگر مقتول ایسی قوم میں کا ہے کہ اُس قوم سے اور مُسلمانوں سے مُعاہدہ ہے تو قاتل کو غلام بھی آزاد کرنا ہوگا اور مقتول کی دیت اُسکے کُنبے کو بھی دینی ہوگی"

اِس سے زیادہ مُعاہدے کی رعایت جسکا حکم خدا تعالیٰ نے دیا ممکن نہیں - کیونکہ جو حق خدا تعالیٰ نے ایسی حالت میں مُسلمانوں کے لیئے مقرر کیا تھا وہی حق اُن کفّار اور مشرکین کے لیئے بھی قرار دیا ہے جنسے اور مُسلمانوں سے امن کا معاہدہ ہوگیا ہو -

جن لوگوں سے مُعاہدہ ہوا ہے اگر معلوم ہو کہ وہ لوگ دغابازی

کرنا چاہتے ہیں تو معاہدہ توڑنے کی اجازت دی گئی ہے - مگر ایسی احتیاط اور انصاف سے اُسکے توڑنے کی ہدایت کی گئی ہے کہ اُن لوگوں کو کسی طرح نقصان نہ پہنچ سکے یعنی یہہ حکم ہے کہ اسطرح پر معاہدہ توڑا جاے

اِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ اِلَيْهِمْ عَلٰى سَوَاءٍ اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِيْنَ [سورہ انفال آیت ۶۰]

کہ دونوں فریق برابری کی حالت پر رہیں اُسمیں کچھ دغابازی نہونے پاوے - کیونکہ اللہ تعالیٰ خیانت کرنیوالوں کو دوست نہیں رکھتا -

وَاِنْ اَحَدٌ مِّنَ الْمُشْرِكِيْنَ اسْتَجَارَكَ فَاَجِرْهُ حَتّٰى يَسْمَعَ كَلَامَ اللّٰهِ ثُمَّ اَبْلِغْهُ مَاْمَنَهٗ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ قَوْمٌ لَّا يَعْلَمُوْنَ [سورہ توبہ آیت ۶]

عین لڑائی کے زمانہ میں اگر کوئی مشرک یا کافر پناہ مانگے تو اُسکو پناہ دینے کا حکم ہے - اور صرف پناہ ہی دینے کا حکم نہیں ہے بلکہ یہہ حکم بھی ہے کہ اُسکو اُسکی امن کی جگہہ میں پہنچا دیا جاوے - اِس سے زیادہ مذہب کی آزادی اور معاہدہ کی احتیاط کیا ہو سکتی ہے

اِسی بنا پر رسول خدا صلّی اللہ علیہ و آلہ وسلّم نے مشرکین عرب کے بہت سے قبیلوں سے اور قبائل یہود سے جو مدینہ میں رہتے تھے امن کے معاہدے کیے - جو دلیل واضح اِس بات کی ہے کہ مقصود یہہ تھا کہ مُلک میں لوگ امن سے رہیں مُسلمانوں کو ایذا نہ دیں - اور خُدا کے کلام کو سُنیں - کَمَا قَالَ حَتّٰى يَسْمَعَ كَلَامَ اللّٰهِ پھر جسکا دل چاہے ایمان لاوے جسکا دل نہ چاہے نہ لاوے - کَمَا قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰى لَا اِكْرَاهَ فِي الدِّيْنِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ؕ وَقَالَ فِيْ مَوْضِعٍ اٰخَرَ - فَمَنْ

شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيَكْفُرْ"

لڑائی کے احکام اور اُس حالتمیں بھی آزادی مذہب

سب سے پہلے ہمکو یہہ بیان کرنا چاہیئے کہ کن لوگوں سے لڑنیکا حُکم ہوا ہے اور کس مقصد سے۔

ہم اس سے پہلے بالتصریح بیان کر چکے ہیں کہ جو لوگ اپنے معاہدوں پر قائم ہیں اور مسلمانوں سے نہیں لڑتے اور نہ اُنکے دُشمنوں کو لڑنے میں مدد دیتے ہیں اُنسے لڑنیکا حُکم نہیں ہے۔ پس لڑائی کا حُکم تین قسم کے لوگوں کے ساتھ ہوا ہے۔

اوّل ۔ اُن لوگوں سے جو مُسلمانوں سے لڑائی شروع کریں۔ اللہ تعالیٰ نے سورہ بقرہ میں فرمایا ہے۔ " قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ " [آیت ۱۸۶] یعنی لڑو اللہ کی اللہ کی راہ میں اُن لوگوں سے جو تُمسے لڑیں اور زیادتی مت کرو۔ بیشک اللہ دوست نہیں رکھتا زیادتی کرنے والوں کو" دوسری جگہہ فرمایا۔" فَإِنِ انْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ " [سورہ ایضاً آیت ۱۸۹] یعنی۔ اگر وہ لڑنا موقوف کردیں تو دست درازی کرنی نہیں چاہیئے۔ کیونکہ دست درازی صرف ظالموں پر کرنی ہے" ایک اور جگہہ فرمایا " فَمَنِ اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ " [سورہ ایضاً آیت ۱۹۰] یعنی جو کوئی تُمپر زیادتی کرے تو تم بھی

اُسپر زیادتی کرو جتنی کہ اُسنے تُمپر زیادتی کی ہے ۔ اور خُدا سے ڈرو اور جان لو
کہ اللہ پرہیزگاروں کے ساتھ ہے [یعنی اُنکے ساتھ ہے جو زیادتی سے
پرہیز کرتے ہیں] ۔

قدیم زمانہ سے عرب میں یہہ دستور چلا آتا تھا کہ حرم کعبہ میں جدال و قتال
نہیں کرتے تھے ۔ اُسکی نسبت خدا نے فرمایا ۔ "وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ
ثَقِفْتُمُوهُمْ وَاَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ اَخْرَجُوكُمْ وَالْفِتْنَةُ اَشَدُّ مِنَ
الْقَتْلِ" [سورہ ایضاً آیت ۱۸۷] یعنی ۔ لڑائی کی حالت میں اُنکو جہاں پاؤ
[حرم کے اندر یا حرم کے باہر] قتل کرو کیونکہ فساد مچانا قتل سے بھی زیادہ ہے "
مگر اس حکم میں بھی احتیاط کی اور فرمایا " وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
حَتّٰى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ ۚ فَاِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ ۗ كَذٰلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ "
[ایضاً ۔ آیت ایضاً] یعنی تم مسجد حرام کے پاس اُنکو مت مارو جبتک کہ وہ
وہاں تمکو نہ ماریں پھر اگر وہ وہاں بھی تمکو ماریں تو تم بھی اُنکو مارو ۔ یوں ہی ہے
سزا کافروں کی " اسکے بعد فرمایا " فَاِنِ انْتَهَوْا فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ "
[ایضاً آیت ۱۸۸] یعنی اگر وہ باز رہیں [یعنی لڑنا موقوف کردیں] تو بیشک
اللہ بخشنے والا ہے مہربان " یعنی تم بھی اُنکو معاف کرو اور لڑنا موقوف
کردو ۔ سورہ نحل میں خدا نے فرمایا " اِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ
وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِّلصَّابِرِينَ [آیت ۱۲۷] یعنی اگر تم کافروں کے
ایذا پہنچانے کا بدلہ لینا چاہو تو اُسیقدر ایذا کا بدلہ لو کہ جسقدر تمکو ایذا پہنچائی
گئی ہے اور اگر تم صبر کرو تو بیشک وہ بہتر ہے صبر کرنیوالوں کے لیئے

پھر سورہ حج میں اس سے بھی زیادہ تصریح فرمائی ہے " اُذِنَ لِلَّذِيْنَ يُقَاتَلُوْنَ بِاَنَّهُمْ ظُلِمُوْا وَاِنَّ اللّٰهَ عَلٰى نَصْرِهِمْ لَقَدِيْرُ ٥ اَلَّذِيْنَ اُخْرِجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ اِلَّآ اَنْ يَّقُوْلُوْا رَبُّنَا اللّٰهُ " [آیت ۳۸-۳۹] یعنی "اُن لوگوں کو لڑنے کا اذن دیا گیا ہے جنسے کفار مکہ لڑتے ہیں اسلیئے کہ کفار مکہ کے ہاتھ سے مسلمان مظلوم ہوئے ہیں - اُنھوں نے مسلمانوں کو بغیر کسی حق کے اُنکے گھروں سے نکالدیا ہے صرف اسلیئے کہ وہ کہتے تھے کہ ہمارا پروردگار اللہ ہے "۔

سورہ نساء میں خدا نے فرمایا ہے کہ " کافروں سے لڑو - اُنکو قتل کرو جہاں پاؤ " مگر اُن لوگوں سے نہ لڑو اور نہ اُنکو قتل کرو جو ایسے لوگوں سے جا ملیں جنسے اور تمسے امن کا معاہدہ ہے - اور اُنسے بھی مت لڑو اور اُنکو قتل بھی مت کرو جنکا دل لڑنیسے تنگ ہوگیا ہے اور نہ وہ تمسے لڑنا چاہتے ہیں اور نہ اپنی قوم سے لڑنا چاہتے پھر جب وہ لڑائی سے الگ ہو جائیں یعنی نہ تمسے لڑیں اور نہ تمہارے شامل ہوکر اپنی قوم سے لڑنا چاہیں اور تمہارے پاس صلح کا پیغام بھیجیں تو اُنسے مت لڑو - کیونکہ اللہ نے اُنپر تمکو لڑنیکا کوئی قابو نہیں دیا " اسکے بعد اسی سورہ میں فرمایا ہے کہ

اِلَّا الَّذِيْنَ يَصِلُوْنَ اِلٰى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِّيْثَاقٌ اَوْ جَآءُوْكُمْ حَصِرَتْ صُدُوْرُهُمْ اَنْ يُّقَاتِلُوْكُمْ اَوْ يُقَاتِلُوْا قَوْمَهُمْ ؕ وَلَوْ شَآءَ اللّٰهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقٰتَلُوْكُمْ ۚ فَاِنِ اعْتَزَلُوْكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوْكُمْ وَاَلْقَوْا اِلَيْكُمُ السَّلَمَ ۙ فَمَا جَعَلَ اللّٰهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيْلًا ٥ [آیت ۹۲]

" سَتَجِدُونَ آخَرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ كُلَّمَا رُدُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكِسُوا فِيهَا فَإِنْ لَمْ يَعْتَزِلُوكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ وَيَكُفُّوا أَيْدِيَهُمْ فَخُذُوهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأُولَٰئِكُمْ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ۝ " [آیت ۹۳]	" بعض قومیں چاہتی ہیں کہ تمسے بھی امن میں رہیں اور اپنی قوم سے بھی امن میں رہیں اور فتنہ وفساد میں نہ پڑیں۔ پھر اگر تمہارے ساتھ لڑنیسے علیحدہ نہو جائیں اور پیغام صلح نہ بھیجیں اور اپنے ہاتھ لڑنے سے نہ روکیں تو انکو پکڑو اور مارو جہاں پاؤ یہی لوگ ہیں جنپر خدانے تمکو غلبہ کرنیکا حق دیا ہے "

پس لڑنا اسی پر موقوف ہے جبکہ کافر لڑائی شروع کریں۔ سورہ ممتحنہ میں نہایت صفائی سے اور بطور قاعدہ کُلیّہ کے بیان فرمایا ہے کہ کافروں سے کس طرح پیش آنا چاہئیے اور یہہ فرمایا ہے کہ

"لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ۝ إِنَّمَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَنْ تَوَلَّوْهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝" [آیت ۷-۸]	" جو لوگ تمسے لڑے نہیں اور نہ تمکو تمہارے گھروں سے نکالا ہے اُنکے ساتھ سلوک اور احسان کرنیسے خدا تمکو منع نہیں کرتا بلکہ سلوک کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے۔ صرف اُنسے دوستی رکھنے کو منع کرتا ہے جو تُمسے لڑتے ہیں تمہارے دین کے سبب سے اور تمکو تمہارے گھروں سے نکال دیا ہے اور جنہوں نے تمکو تمہارے گھروں سے نکال دینے پر نکالنے والوں کی مدد کی ہے "

اِن تمام آیتوں سے صاف ظاہر ہے کہ لڑائی کا حکم کسیکو زبردستی اسلام قبلوانیکے لیئے نہیں ہے۔ بلکہ جو لوگ مسلمانونکو قتل کرنا اور اُن سے لڑنا چاہتے تھے اُن سے محفوظ رہنے کے لیئے لڑنیکا حکم ہوا ہے۔ اور لڑائی میں یا لڑائی بگے موقوف ہو جانے اور امن کے قائم ہو جانے پر کسی کے مذہب سے کسی قسم کا تعرّض مقصود نہیں۔ **مخالفین اسلام** چند آیتیں اس امر کے ثابت کرنیکو پیش کرتے ہیں کہ قرآن مجید میں عموماً کافروں کے قتل کرنیکا حکم ہے۔ اور نیز بجبر ہتھیاروں کے زور سے اُنکو مسلمان کرنے کی ہدایت ہے۔ مگر اُن کا یہہ کہنا محض غلط اور صریح ہٹ دھرمی ہے۔ جسکو بالتفصیل ہم بیان کرتے ہیں۔

وہ کہتے ہیں کہ سورہ بقرہ اور سورہ نسا میں آیا ہے کہ "وَاقْتُلُوْهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوْهُمْ" اِسمیں صاف حکم ہے کہ کافر جہاں ملیں اُنکو قتل کرو۔ مگر یہہ اُنکی **صریح غلطی** ہے۔ حرم کعبہ میں قتل و قتال زمانہ جاہلیت سے منع تھا مگر جب قُرَیشِ مکّہ سے لڑائی ٹھنی تو خُدا نے حکم دیا کہ اُنکو جہاں پاؤ یعنی حرم کعبہ میں یا اُسکے باہر۔ اُنسے لڑو اور اُنکو قتل کرو پس اس آیت سے عموماً کافروں کا قتل کرنا کہاں سے نکلتا ہے خصوصاً ایسی صورت میں کہ قرآن مجید میں اُن ہی سے لڑنیکا حکم ہے جو مسلمانوں سے لڑتے ہوں نہ اُنسے کہ جو لڑنا نہیں چاہتے۔

وہ کہتے ہیں کہ سورہ نِسا میں صاف حکم ہے کہ "جبتک کافر مکّہ سے ہجرت کر کے مدینہ میں نہ چلے آئیں اُنکو جہاں پاؤ قتل کر ڈالو" کافر دغا

مدینہ میں ہجرت کرکے آنا اور مسلمان ہوجانا برابر ہے۔ پس اِسکے صاف معنی یہہ ہیں کہ جبتک کافر مسلمان نہ ہوجائیں اُنکو جہاں پاؤ مارڈالو" مگر یہہ دلیل محض غلط ہے۔ یہہ آیت مکّہ کے منافقوں کے حق میں ہے جیسا کہ اِس آیت کے اوپر بیان کیا ہے " فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ" الخ مکّہ کے بہت سے لوگ نفاق سے اپنے تئیں مسلمان کہتے تھے اور مسلمانوں کو تردد تھا کہ اُنکے ساتھ لڑائی میں کس طرح کا معاملہ کریں اُن کی نسبت خدا نے فرمایا کہ اُن کا یہہ کہنا کہ ہم مسلمان اور تمہارے طرفدار ہیں ہرگز نہ مانو۔ اگر وہ سچّے ہیں تو ہجرت کرکے چلے آئیں۔ پھر اگر وہ نہ آئیں جو اِس بات کا ثبوت ہے کہ وہ جھوٹے اور منافق تھے تو لڑائی میں اُنکو بھی جہاں پاؤ حرم کے اندر یا باہر مارو اور قتل کرو۔ پس ہجرت کا حکم کسی شخص کی نسبت جو مسلمان ہونے کا دعوے نہیں کرتا تھا نہیں دیا گیا۔

> " وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَخُذُوهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۔ سورہ نساء آیت ۹۱

وہ دلیل لاتے ہیں کہ سورہ نسار کی بعض آیتوں میں مطلقاً کافروں سے لڑنیکا حکم ہے۔ مگر ہم نہیں سمجھ سکتے کہ اُن آیتوں سے کیا مطلب ثابت ہوتا ہے۔ بلاشبہ اُن آیتوں اور اَور بہت سی آیتوں میں لڑنیکا حکم ہے۔ مگر لڑنا ابھی اُن ہی لوگوں سے جائیگا جنسے

> " فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا "
>
> [سورہ نسار آیت ۷۶]

"فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَسَى اللّٰهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللّٰهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنْكِيلًا" [سورہ نسا آیت ۸۶]

لڑنے کا حکم ہے - اور وہ وہی لوگ ہیں جو مسلمانوں سے بخصومت دین لڑتے ہیں - علاوہ اسکے اُن آیتوں میں بھی کسیکو بجبر اور ہتھیاروں کے زور سے مسلمان کرنیکا اشارہ تک نہیں ہے -

اِسی قسم کی آیتیں سورہ تحریم اور سورہ فرقان اور سورہ توبہ میں بھی آئی ہیں جنمیں کافروں سے لڑنے اور لڑائی میں اُنکے قتل کرنیکا حکم ہے - مگر جن لوگوں سے لڑنے کا حکم ہے اُن ہی لوگوں سے لڑنیکا حکم ان آیتوں میں ہے نہ عموماً ہر ایک کافر یا عام کافروں سے لڑنے کا -

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ

[سورہ تحریم آیت ۸]

فَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا [فرقان آیت ۵۲]

قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ

پس یہہ کہنا کہ ان آیتوں میں لڑنے کا حکم ہے اور اس بات کو چھپا لینا اور نہ بیان کرنا کہ کن لوگوں سے منجملہ کفار کے لڑنے کا حکم ہے صریحاً ہٹ دھرمی ہے - قرآن مجید میں کسی کافر سے بحیثیت کفر اُس سے لڑنیکا حکم نہیں ہے - صرف تین قسم کے کافروں سے لڑنے کا حکم ہے - ایک وہ جو مسلمانوں سے لڑتے ہیں دوسرے وہ جنہوں نے عہد شکنی کی ہو - اور مسلمانوں سے لڑنے والوں کے ساتھ جا ملے ہوں تیسرے وہ جنکے ہاتھ میں

حَتّٰی یُعْطُوا الْجِزْیَةَ عَنْ یَّدٍ وَّھُمْ صٰغِرُوْنَ ○ [سورہ توبہ آیت ۲۹]	مسلمان عورت و مرد اور بچے بطور قیدی کے ہوں۔ اور وہ اُنکو ایذا پہنچاتے ہوں۔
قَاتِلُوا الْمُشْرِکِیْنَ کَآفَّةً کَمَا یُقَاتِلُوْنَکُمْ کَآفَّةً [ایضاً آیت ۳۶]	ایک قسم کا تو ہم ابھی بیان کر رہے ہیں اور باقی قسموں کو بھی عنقریب بیان کرینگے
یٰٓاَیُّھَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا قَاتِلُوا الَّذِیْنَ یَلُوْنَکُمْ مِّنَ الْکُفَّارِ وَلْیَجِدُوْا فِیْکُمْ غِلْظَةً [ایضاً آیت ۱۲۴]	۔ پھر کون شخص یا کوئی قوم مہذب سی مہذب اس قسم کی لڑائی کو ناواجب یا ظلم کہہ سکتا ہے اور کیونکر اس قسم کی لڑائیوں کی نسبت کہا

جا سکتا ہے کہ وہ بزور شمشیر اسلام قبول کروانیکے لیئے کی گئی تھیں۔ ہاں چند آیتیں ہیں جنپر بحث کرنا ہمکو ضرور ہے۔ سورہ بقرہ اور انفال میں خدا نے

قَاتِلُوْھُمْ حَتّٰی لَا تَکُوْنَ فِتْنَةٌ وَّیَکُوْنَ الدِّیْنُ لِلّٰہِ۔ [سورہ بقرہ۔ آیت ۱۸۹]	فرمایا ہے کہ "کافروں سے لڑو تاکہ فتنہ ہٹ جائے اور دین اللہ کے لیئے ہو جائے"
قُلْ لِّلْمُخَلَّفِیْنَ مِنَ الْاَعْرَابِ سَتُدْعَوْنَ اِلٰی قَوْمٍ اُولِیْ بَاْسٍ شَدِیْدٍ تُقَاتِلُوْنَھُمْ اَوْ یُسْلِمُوْنَ [سورہ فتح آیت ٦]	اور سورہ فتح میں فرمایا ہے کہ "اے پیغمبر تو ان گنوار عربوں سے جو پیچھے رہگئے تھے کہدے کہ تم ایک سخت لڑنیوالی قوم سے لڑنیکو بلائے جاؤ گے۔ پھر تم اُنسے لڑو گے یا وہ مسلمان ہو جائینگے۔
وَقَاتِلُوْھُمْ حَتّٰی لَا تَکُوْنَ فِتْنَةٌ وَّیَکُوْنَ الدِّیْنُ کُلُّہٗ لِلّٰہِ فَاِنِ انْتَھَوْا فَاِنَّ اللّٰہَ بِمَا یَعْمَلُوْنَ بَصِیْرٌ [انفال آیت ۴۰]	معترض کہہ سکتا ہے کہ اِن آیتوں سے اس بات کا اشارہ نکلتا ہے کہ جبتک کافر مسلمان نہو جائیں اُنسے لڑے جانا

چاہیئے **اوّل تو** یہہ کہنا غلط اسلیئے ہے کہ اِن لفظوں سے کہ "یکُونَ الدِّینُ کُلُّہٗ لِلّٰہِ" کسی طرح یہہ مطلب نہیں نکلتا کہ جبتک کافر مسلمان نہوں اُنسے لڑے ہی جاؤ - کیونکہ اِن لفظوں کے صرف یہہ معنی ہیں کہ دین خُدا کے لیئے ہوجاوے - یعنی کافروں کی مزاحمت احکام مذہبی کے بجالانے میں جاتی رہے" - سُورہ توبہ میں بھی اللہ نے فرمایا ہے کہ

فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَاحْصُرُوهُمْ وَاقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ○ [توبہ آیت ۵]

" مشرکوں کو مارو جہاں پاؤ اور پکڑو اُنکو اور گھیرو اُنکو اور اُنکی گھات میں بیٹھو - پھر اگر وہ توبہ کریں اور نماز پڑھیں اور زکات دیں تو اُنکا رستہ چھوڑدو [یعنی پھر کچھ تعرض نکرو] بیشک اللہ بخشنے والا ہے مہربان "

معترضین کو اِس مقام پر نہایت موقع ہے اگر وہ کہیں کہ نماز ادا کرنے اور زکات دینے کو مشروط کرنا صاف ایسا ہے جیسے کہ اِسلام لانیکو شرط کرنا - مگر جب اُسکی تفریع پر خیال کیا جاوے تو معلوم ہوگا کہ اُس شرط کو لڑائی سے کچھ تعلّق نہیں ہے - بلکہ اُنکی آمد و رفت کی روک ٹوک کے موقوف ہونیسے تعلّق ہے - جبتک وہ کافر تھے بلاشبہ روک ٹوک اور خبر گیری کی ضرورت تھی کیونکہ اُنسے اندیشہ تھا - مگر مُسلمان ہونیکے بعد وہ اندیشہ نہیں رہا اسلیئے فرمایا " فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ " اِن سب باتوں سے قطع نظر کرکے ہم تسلیم کرتے ہیں کہ اِن آیتوں میں اُن الفاظ

سے مُسلمان ہوجانا ہی مقصود ہے تو بھی منجملہ اسباب موقوفی لڑائی کے اِسلام بھی ایک سبب ہے مگر اس تسلیم کے بعد بھی بجبر و بزور شمشیر کافروں کا مُسلمان کرنا لازم نہیں آتا۔ ہمنے بالتفصیل اوپر بیان کیا ہے کہ کُفار سے لڑائیکا حکم صرف مُسلمانوں کے لیئے اَمن قائم کرنیکا تھا اور وہ امن صرف تین طرح پر قائم ہوسکتا تھا۔

اَوّل۔ قبل جنگ یا بعد جنگ آپسمیں صُلح ہونے اور امن کا مُعاہدہ ہونیسے جسکے کرنیکا خُدانے حُکم دیا ہے۔ جہان فرمایا ہے " فَاِنِ اعْتَزَلُوْكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوْكُمْ وَاَلْقَوْا اِلَيْكُمُ السَّلَمَ فَمَا جَعَلَ اللّٰهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيْلًا ؕ " اور خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلّم نے بہت سی کافر قوموں سے امن کے مُعاہدے کیئے ہیں جنکا ذکر آگے آئیگا

دُوسرے۔ فتح پانے اور کافروں کا مغلوب ہوکر جزیہ دینا قبول کرنیسے جسکے بعد وہ اپنے دین و مذہب پر بدستور قائم رہتے ہیں جیساکہ خدانے فرمایا ہے۔ " حَتّٰى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَّدٍ وَّهُمْ صٰغِرُوْنَ ؕ "

تیسرے۔ مُسلمان ہوجانیسے۔

پس یہہ تینوں صورتیں امن قائم ہونیکی ہیں۔ ان تینوں صورتوں میں سے کوئی صورت پیش آئے تو لڑائی قائم نہیں رہتی تھی۔ پس ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ لڑائی سے بزور شمشیر کافروں کو مُسلمان کرنا مقصود نہ تھا بلکہ صرف امن کا قائم کرنا مقصود تھا۔ دُوُم۔ اُن لوگوں سے لڑنیکا حُکم ہے جنہوں نے دغابازی کی ہو اور معاہدوں کو توڑ دیا ہو۔ خدانے سورہ توبہ میں

فرمایا ہے کہ

وَاِنْ نَّكَثُوْٓا اَيْمَانَهُمْ مِّنْۢ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوْا فِيْ دِيْنِكُمْ فَقَاتِلُوْٓا اَئِمَّةَ الْكُفْرِ ۙ اِنَّهُمْ لَآ اَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُوْنَ ۔

[سورہ توبہ آیت ۱۲]

"اگر عہد کرنیکے بعد اپنی قسم کو توڑ دیں تو جو کفر کے سردار ہیں اُنسے لڑو - کیونکہ اُنکی قسم کچھ نہیں"

اور ایک جگہ فرمایا ہے کہ

اَلَا تُقَاتِلُوْنَ قَوْمًا نَّكَثُوْٓا اَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوْا بِاِخْرَاجِ الرَّسُوْلِ وَهُمْ بَدَءُوْكُمْ اَوَّلَ مَرَّةٍ ۔ [سورہ ایضاً آیت ۱۳]

"کیوں نہیں لڑتے ایسی قوم سے جنے اپنی قسم توڑ دی اور رسول کو نکالنا چاہا اور اُن ہی نے پہل کی"

اور سورہ انفال میں فرمایا ہے کہ

اَلَّذِيْنَ عَاهَدْتَّ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُوْنَ عَهْدَهُمْ فِيْ كُلِّ مَرَّةٍ وَّهُمْ لَا يَتَّقُوْنَ ۔ فَاِمَّا تَثْقَفَنَّهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ مَّنْ خَلْفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُوْنَ ۔

"جن لوگوں سے تو نے عہد کیا ہے پھر اُنہوں نے اپنا عہد ہر دفعہ توڑ دیا اور پرہیزگاری نہیں کرتے [یعنی عہد شکنی سے نہیں بچتے] پھر اگر تو اُنکو لڑائی میں پاوے تو اُنکو ایسا مار کہ اُنکے پیچھے جو لوگ ہیں متفرق ہو جائیں"

پس معاہدہ توڑنیکے بعد اُن سے لڑنا امن قائم رکھنے کے لیئے ایسا ہی ضرور ہے جیسا کہ مُعاہدہ کرنا کیونکہ بغیر اسکے نہ اَمن قائم رہ سکتا ہے نہ مُعاہدہ - مگر ایسی حالت میں لڑنا اس بات کا ثبوت نہیں ہے کہ اُس سے بزورِ شمشیر اُنکو مُسلمان کرنا مقصود ہے - اور نہ ایسی لڑائی مہذب سی مہذب قوم کے نزدیک بھی نا واجب ہے - سُوم اُن لوگوں سے لڑنیکا حکم

ہے جنہوں نے مسلمانوں کو اور اُن کے بچّوں اور عورتوں کو عذاب میں اور تکلیف میں ڈال رکھا ہے - اُسکا ذکر سورہ لنسار میں ہے جسکو ہم اُوپر بیان کرچکے ہیں اور ترتیب قائم رکھنے کے لیئے اُس آیت کو دوبارہ لکھتے ہیں خدا نے فرمایا -

وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هٰذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَّنَا مِنْ لَّدُنْكَ وَلِيًّا وَّاجْعَلْ لَّنَا مِنْ لَّدُنْكَ نَصِيرًا

[سورہ لنسار آیت ۷۷]

" کیا ہوا ہے تمکو کہ نہیں لڑتے ہو اللہ کی راہ میں اور کمزوروں کے بچانیکے لیئے مردوں اور عورتوں اور بچّوں میں سے جو کہتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہمکو نکال اِس شہر سے کہ ظلم کرنے والے ہیں اُسکے لوگ اور کر ہمارے لیئے اپنے پاس سے کوئی والی اور کر ہمارے لیئے اپنے پاس سے کوئی مددگار "

کیا یہہ انسانیت اور رحم کی بات نہیں ہے ؟ کہ لاچار بے بس مُسلمان مَرد اور عورتوں اور بچّوں کو کافروں کے ظلم سے بچایا جاۓ - اور اُنکی فریادرسی کے لیئے ہتھیار اُٹھایا جاۓ - کون شخص ہے جو اس لڑائی کو ناواجب کہہ سکتا ہے " [انتھےٰ قولہ سلّمہ اللہ تعالیٰ]

اَب ہم اُن واقعات کو بیان کرتے ہیں جو **غزووں اور سریوں** کے نام سے مشہور ہیں - اور یہہ دکھاتے ہیں کہ کوئی غزوہ یا سریّہ اِس مقصد سے نہیں ہوا تھا کہ **بجبر و بزورِ شمشیر** لوگوں کو مسلمان کیا جاۓ

بلکہ ہرایک غزوہ یا سریہ کا کوئی نہ کوئی سبب اُن ہی اسباب میں سے تھا۔ جنکو جنابِ سیّد نے اپنی مندرجہ صدر تقریر میں مفصل بیان کیا ہے۔ بزرگ سیّد نے اِن واقعات کو نہایت اختصار کے ساتھ بیان کیا ہے مگر ہم کسیقدر تفصیل کے ساتھ بیان کرینگے۔ اور چونکہ اِن کے وقوع کو کسی مورخ نے کسی سنہ میں اور کسی نے کسی سنہ میں لکھا ہے اسیلئے بتقلید جنابِ سیّد ہمکو بھی مجبوراً اُن میں سے ایک سلسلہ اختیار کرنا پڑا اور ہمنے اُسی سلسلہ کو اختیار کیا جسکو اُنہوں نے اختیار کیا ہے۔ اور اُن کے سنہ بیان کرنے میں محرّم سے سال کی تبدیلی کا لحاظ نہیں کیا بلکہ واقعی زمانہ ہجرت سے برس کا شمار کیا ہے۔ اور اگرچہ اُن میں سے بعض واقع ایسے ہیں جو نہ سریہ تھے نہ غزوہ مگر اُنکو بھی احتیاطاً لکھدیا ہے۔ بزرگ سیّد نے اِن واقعات اور اُنکے مقامات کو جن کتابوں سے اخذ کیا ہے وہ یہہ ہیں۔

سیرتِ ہشامی۔ کاملُ التواریخ اِبنِ اثیر۔ مواہبِ لدنیہ۔ تاریخ ابن خلدون۔ تاریخ ابوالفدا۔ سیرت ابنِ اسحاق۔ مغازی واقدی۔ تاریخ یافعی۔ تاریخ واقدی۔ سیرت المحمدیہ مولوی کرامت علی۔ زادُ المعاد ابن القیّم۔ فتوحُ البلدان بلاذری۔ صحیح بخاری۔ صحیح مسلم۔ مراصدُ الاطلاع۔ مشترک یاقوت حموی۔ معجم البلدان۔ جنمیں ہم ناسخ التواریخ اور تاریخ واشنگٹن ارونگ کو بھی شامل کرتے ہیں۔

سریہ سیف البحر یعنی ساحل بحر

یہہ ایک جگہہ بحر فارس کے کنارہ پر بنی زھیر سے متعلق ہے۔

ہمارے اختیار کردہ سلسلہ کے موافق یہہ پہلا سریّہ ہے جو بہ سرداری
حضرت حمزہؓ بن عبدُالمُطّلِب عم رسول اللہ صلّی اللہ علیہ وآلہ وسلم اہلِ مکّہ
کے تجسس حال کے لیئے بھیجا گیا تھا اور اُسمیں تیس۳۰ سوار تھے۔ قریش کی دشمنی
اور عداوت کا حال تو ظاہر ہی تھا۔ مگر اب جو مدینہ پر اُنکے حملہ کے ارادہ
کی خبریں سُنی جانے لگیں تو صحیح حال معلوم کیا جانا ضرور ہوا تاکہ مدینہ کے
تحفّظ اور قریش کے حملہ کو روکنے کا انتظام ہو سکے۔ پس جب یہہ لوگ بمقام
سَیفُ البحر پہنچے تو ابو جہل کو مکّہ والوں کے تین۳۰۰ سو سواروں کے ساتھ
موجود پایا۔ اب لڑائی ہونے میں شک نہ تھا مگر مجدی بن عمرو الجُہنی
نے جو دونوں فریق کا حلیف تھا سمجھا بوجھا کر لڑائی نہونے دی اور ابو جہل
مکّہ کو اور حضرت حمزہ مدینہ کو چلے آئے۔

بعض مؤرخوں نے جو یہہ لکھا ہے کہ یہہ سریّہ اُس قافلہ پر بھیجا گیا تھا
جو ابو جہل کے ساتھ شام سے مکّہ کو آرہا تھا وہ اِسلیئے غلط ہے کہ تیس۳۰
آدمیوں کا تین سو۳۰۰ سواروں پر بھیجا جانا ممکن نہیں ہے۔ البتہ خبر رسانی کے لیئے
اور دشمنوں کے ارادہ کی تفتیش کے لیئے جو ایک ضروری امر تھا ہو سکتا ہے
چنانچہ وہ نتیجہ حاصل ہوا۔ اور اُنکی حملہ آوری کی نیّت کی خبر لگگئی۔

سریّہ رابع۔ شوّال ۱ سنہ ہجری

یہہ ایک میدان ہے درمیان اَبوا اور جحفہ کے۔ اِس سریّہ میں
ساٹھ۶۰ یا اسّی۸۰ سوار تھے اور آنحضرتؐ کے چچا زاد بھائی عُبَیدہ بن الحارث
اُنکے سردار تھے۔ جب یہہ لوگ ثَنِیۃ المَرّہ میں پہنچے تو قریش کے دو۲۰۰ سو

سوار بسرداری عکرمہ بن ابی جہل یا مکرز بن حفص کے موجود پائے جنمیں سے مقداد بن عمرو حلیف بنی زہرہ اور عتبہ بن غزوان حلیف بنی نوفل جو دل میں مسلمان تھے موقع پاتے ہی ادھر چلے آئے - اور غالباً یہی باعث لڑائی نہونے کا ہوا - کیونکہ اگر ہوتی تو قبیلہ بنی زہرہ اور بنی نوفل اپنے حلیفوں مقداد اور عتبہ کی وجہ سے قریش سے برگشتہ ہو جاتے - مگر بعض مؤرخوں نے اسکا سبب یہہ بیان کیا ہے کہ کافروں کو یہہ گمان ہوا کہ مسلمانوں کا اپنے سے اسقدر زیادہ جنگ آزمودہ سواروں کے مقابلہ میں آنا بجز اسکے نہیں ہو سکتا کہ اُنکے پیچھے گھات میں کوئی بھاری فوج ہے - اور اسیلئے وہ دور ہی سے چند تیر مار کر بھاگ گئے جسکو مسلمانوں نے غنیمت جانا اور مدینہ کو واپس چلے آئے -

یہہ سریۃ خواہ بقصد دریافت حالات اہل مکہ بھیجا گیا ہو - یا بارادہ مقابلہ لشکر قریش مگر حملہ آوری کے طور پر بھیجا کسی طرح قرار نہیں پا سکتا - انتہا یہہ ہے کہ قریش کے حملہ کے روکنے کے لیئے جو امن رہنے کے لیئے لازمی تھا بھیجا گیا تھا -

سریۃ خرار - ذی قعد سنہ (۱) ہجری

یہہ جحفہ کے نزدیک مقام ہے - اس سریۃ میں اسّی آدمی[۱] مہاجرین میں سے تھے اور سعد بن ابی وقاص اُنکے سردار تھے اُنکو کہیں کسی دشمن کا پتہ نہیں ملا اور خرار تک جاکر واپس آ گئے اس سے ظاہر ہے کہ

---

[۱] ناسخ التواریخ میں بیس لکھے ہیں - مؤلف عفی عنہ

یہہ لوگ صرف خبر رسانی کی غرض سے روانہ ہوئے تھے۔

غزوۂ ودّان یا غزوہ ابوا۔ صفر سنہ (۱) ہجری

یہہ ایک بستی مکّہ اور مدینہ کے درمیان فرع کی طرف جحفہ کے پاس تھی۔ حوشی وہاں سے چھ میل اور ابوا آٹھ میل تھا۔ ابوا فرع کے متعلقات سے ہے اور وہاں حضرت امین عرب صلّی اللہ علیہ وآلہ وسلّم کی والدہ ماجدہ آمنہ خاتون کی قبر ہے۔ خود جناب رسول خدا اس سفر میں تشریف لیگئے اور بنی ضمرہ بن بکر بن عبد مناف بن کنانہ سے جنکا سردار مخشی بن عمرو الضمیری تھا اس بات کا معاہدہ کیا کہ وہ نہ آپکی مدد کرینگے نہ قریش مکّہ کی۔ اور یہہ معاہدہ کرکے واپس تشریف لے آئے۔ اِس سے قیاس ہو سکتا ہے کہ مدینہ والوں کو قریش مکّہ کے حملہ کا کسقدر خوف تھا۔

غزوۂ بواط۔ ربیع الاوّل سنہ (۱) ہجری

یہہ ایک پہاڑ ہے جھنیہ کے پہاڑوں میں سے رضوے کے پاس۔ خود آنحضرت نے سفر فرمایا اور رضوے کی طرف سے بواط میں ہوکر واپس تشریف لے آئے۔ یہہ صرف ایک سفر تھا خواہ اُس سے مقصود لوگوں میں وعظ کرنا ہو یا قریش مکّہ کے ارادوں کا پتہ لگانا یا دونوں۔

غزوۂ سفوان۔ یا بدر اولی۔ ربیع الاوّل سنہ (۲) ہجری

یہہ بدر کے پاس ایک میدان ہے۔ اور بدر ایک چشمہ کا نام ہے جو مکّہ اور مدینہ کے درمیان وادی صفرا کے اخیر پر واقع ہے اور وہاں سے سمندر کا کنارہ ایک رات بسے کا رستہ ہے۔ کرز بن جابر الفہری نے

مدینہ والوں کی مویشی لوٹ لی تھی۔ پس آنحضرتؐ نے بذات خاص اُن کا تعاقب کیا اور سفوان تک تشریف لے گئے۔ مگر وہ ہاتھ نہ آئے۔

غزوۂ ذوالعُشیرہ۔ جمادی الآخر سنہ (۲) ہجری

یہہ ایک جگہہ ہے مکّہ اور مدینہ کے درمیان ینبوع کی طرف خود آنحضرتؐ نے سفر کیا اور بنی مُدلج اور اُن کے حلیف بنی ضمرہ سے اُمن کا معاہدہ کرکے واپس تشریف لے آئے۔

سریّۂ نخلہ۔ رجب سنہ (۲) ہجری

یہہ ایک جگہہ ہے مکّہ کے پاس مکّہ اور طائف کے درمیان اس سریّہ میں مہاجرین میں سے آٹھ آدمی اور بعضوں نے لکھا ہے کہ بارہ آدمی تھے اور آنحضرتؐ کے پھوپھی زاد بھائی عبداللہ بن جحش اُنکے سردار تھے۔ چونکہ اِن لوگوں کا مکّہ کے قریب بھیجا جانا مقصود تھا جہاں جان جانیکا نہایت اندیشہ تھا اسلیئے آنحضرتؐ نے احتیاطاً عبداللہ کو ایک سربمہر پرچہ دیکر حکم دیا کہ مکّہ کی طرف چلے جاؤ اور تین روز بعد اسکو کھولکر پڑھو۔ اور جو لکھا ہے اُسپر عمل کرو۔ اس پرچہ میں لکھا تھا کہ اِمضِ حتّٰے تنزِلَ نخلۃَ فترصّدْ بِھا قُریشًا وتعلم لنا مِن اَخبارِھِم۔ یعنی۔ نخلہ تک برابر چلے جاؤ اور جب وہاں پہنچ جاؤ تو مخفی طور پر دشمنوں کی حرکات وسکنات کو دیکھو اور اُن کے ارادوں کی خبر لاؤ۔ مگر اِن کے نخلہ میں پہنچنے کے دو دن بعد جو یکایک قریش کا ایک چھوٹا سا قافلہ طائف کا مال تجارت لیئے ہوئے آن پہنچا تو عبداللہ

اور اُن کے ساتھیوں نے حکم کے برخلاف اُنپر حملہ کردیا اور عمرو بن عبداللہ الحضرمی جو مکّہ کے سرداروں میں سے تھا تیر سے مارا گیا اور حکم بن کیسان اور عثمان بن عبداللہ المخزومی جو ابُوجہل کے قبیلہ میں سے تھا گرفتار ہوگئے - مکّہ والوں میں سے کسی نے انکا تعاقب نہیں کیا - جسکی وجہ غالباً یہہ تھی کہ ابن اثیر کی ایک روایت کی موافق جو درایۃً صحیح معلوم ہوتی ہے رجب کا مہینہ ختم نہیں بلکہ شروع ہوگیا تھا جسمیں مشرکین عرب لڑائی کو حرام مطلق جانتے تھے - کیونکہ اگر یہہ وجہ نہوتی تو عبداللہ اور اُسکے ساتھیوں میں سے کسی ایک کا بھی زندہ بچنا محال تھا - جب یہہ لوگ لوٹ کا مال اور قیدیوں کو لیکر مدینہ میں آئے تو آنحضرت کو انکی اس حرکت سے بہت ملال ہوا اور آپ نے انکو بہت ملامت کی اور قیدیوں کو سعد بن ابی وقاص اور عتبہ بن غزوان کے واپس آنے پر جو اپنے اونٹ کی تلاش میں پیچھے رہگئے تھے اس غرض سے چھوڑ دیا اور عبداللہ بن الحضرمی کا خونبہا بھی اپنے پاس سے دیدیا کہ مکّہ والوں کے کینہ کو اشتعال نہو -

اِس واقعہ سے ثابت ہوتا ہے کہ سریّوں کے بھیجنے سے قریش کے ساتھ چھیڑ چھاڑ مقصود نہ تھی جیسا کہ سر ولیم میور وغیرہ نے لکھا ہے بلکہ صرف اُن کے ارادوں کا حال دریافت کرنا مقصود تھا نہ لڑنا اور کسی پر حملہ کرنا - اور نیز یہہ کہ کوئی شخص بجبر مسلمان نہیں کیا جا سکتا -

غزوہ بدر الکبریٰ - رمضان سنہ ۲ ہجری

جیساکہ متوقع تھا عبداللہ بن جحش کی اس خلاف حکم حرکت سے قریش کے مدینہ پر حملہ کرنیکے ارادہ کو سخت تحریک ہوئی اور اُنھوں نے قریب ایکہزار کے جنگ آزمودہ لوگ جمع کیئے جنمیں سے سَو کے پاس گھوڑے اور باقی کے پاس سواری اور باربرداری کے لیئے سات سو اونٹ تھے۔ ہماریں اثنا اُنکو یہہ خبر پہنچی کہ اُنکا وہ قافلہ جسکو ابوسفیان بن حرب تیس یا چالیس آدمیوں کے ساتھ شام سے مکہ کو لیئے آرہا تھا اور جسمیں بہت سامال و اسباب تھا مسلمان اُسپر حملہ کرنا اور اُسکو لوٹنا چاہتے ہیں۔ اگرچہ یہہ خبر فی الواقع صحیح نہ تھی مگر اُسنے آگ پر تیل کا کام کیا اور قریش فوراً قافلہ کے بچانے اور مدینہ پر حملہ کرنے کے لیئے چل کھڑے ہوئے۔ اِدھر مدینہ میں بھی یہہ خبر پہنچ چکی تھی کہ قریش مکہ سے بڑے کروفر کے ساتھ مدینہ پر حملہ کرنے کی تیاری کر رہے ہیں اور یہہ بھی کہ اُنکا ایک قافلہ بہت سامال و اسباب تجارت لیئے ہوئے شام سے مکہ کو جارہا ہے۔ پس رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تین سو تیرہ لڑنے والے لوگوں کے ساتھ مدینہ سے کوچ فرمایا جنمیں سے ایک یا دو کے پاس گھوڑے تھے اور باقی لوگوں کے لیئے صرف ستر اونٹ تھے جنپر نوبت بہ نوبت تین تین چار چار آدمی سوار ہوتے تھے۔ چنانچہ خود آنحضرتؐ اور جناب علی مرتضیٰ اور زید بن حارثہ ایک ہی اونٹ پر نوبت بہ نوبت سوار ہوتے تھے۔ پس بمقام بدر پہنچکر قریش سے لڑائی ہوئی۔ اور اُن کے ستر آدمی مارے گئے اور اسیقدر گرفتار ہوگئے

اور اُن کا تمام مال و اسباب جو وہ چھوڑ کر بھاگ گئے تھے مسلمانوں کو ملگیا
مقتولین میں سے اَبُوجَہل اور ربیعہ کے دونوں بیٹے عُتبہ اور شَیبہ
اور عُتبہ کا بیٹا وَلِید اور حَنظلہ بن اَبِی سُفیان اور نوفل اور
اَبُوالبَختری وغیرہ چوبیس[۲۴] آدمی قُریش کے نامی گرامی سرداروں میں سے
تھے جنمیں سے موافق روایت اِبنِ ہِشَام نو[۹] کو جناب علی مرتضیٰ نے
لڑکر مارا - اور یہہ پہلی دفعہ تھی کہ آپکو اپنی بےمثل شجاعت و شہامت کے
جوہر دکھانیکا موقع ملا - مسلمانوں میں سے صرف چودہ[۱۴] آدمی مارے گئے
جنمیں سے چھ مہاجرین اور آٹھ انصار تھے - قیدیوں میں سے دو[۲] شخص
نضر بن حارث اور عُقبہ بن اَبِی مُعَیط جنکی دشمنی مذہب اِسلام
سے مشہور و معروف تھی اُسوقت کی لڑای کے دستور کے موافق اپنی
کردار زشت کی سزا کو پہنچے - یعنی قتل کیئے گئے - مگر باقی قیدیوں کی نسبت
سر وَلیَم مِیور صاحب لکھتے ہیں کہ " بہ تعمیل حکم آنحضرت مسلمانوں نے
اُنکو اپنے گھروں میں رکھا اور بڑی خاطر و مدارات کی - چنانچہ چند روز کے
بعد اُن میں سے ایک قیدی نے کہا کہ خدا اہل مَدِینہ کو آباد رکھے کہ اُنھوں
نے ہمکو سواری پر چڑھایا اور خود پیدل چلے - اور ہمکو گیہوں کی روٹی کھلائی
اور آپ کھجوروں پر قناعت کی " سر سَیِّد اَحمد خَان بہادر اس لڑائی
کے ذکر میں لکھتے ہیں کہ " زمانہ جاہلیت میں غنیمت کے مال کا جیسا کہ
اشعار* مندرجہ حاشیہ سے ظاہر ہوتا ہے یہہ دستور تھا کہ تقسیم ہونے سے پہلے

* ہمنے یہہ اشعار بغرض اختصار چھوڑ دیئے ہیں - مؤلف عفی عنہ

سردار لشکر جو چیز چاہتا پسند کر لیتا تھا - اور بروقت تقسیم چوتھ یعنی حصہ چہارم سردار لشکر کو دیا جاتا تھا اور باقی لڑنے والوں اور فتح کرنے والوں میں تقسیم ہوتا تھا اور خاص کسی شخص کے ہاتھ جو مال آتا تھا وہ اُسکو اپنی ملکیت سمجھتا تھا - غالباً فتح کرنے والوں میں نسبت کسی مال غنیمت کے اِس قسم کا جھگڑا پیدا ہوا کہ کوئی اُسکو خاص اپنی ملکیت قرار دیتا تھا اور کوئی اپنی ملکیت - اور کوئی مشترک ہونیکا دعویٰ کرتا تھا - اور اُسوقت تک مسلمانوں کے لیئے غنیمت کے مال کی نسبت کوئی حکم نازل نہیں ہوا تھا - اسیلئے لوگوں نے آنحضرت سے غنیمت کے مال کی نسبت پوچھا - اسپر یہہ حکم ملا کہ " قُلِ الْاَنفَالُ لِلّٰہِ وَالرَّسُولِ" یعنی غنیمت کا مال کسی کی ملکیت نہیں بلکہ خدا اور رسول کی ملکیت ہے " رسول کا نام لینے سے یہہ مدعا نہیں ہے کہ رسول کی ذاتی ملکیت ہے بلکہ اِس طرح کے کلام سے صرف خدا ہی کی ملکیت ہونا مراد ہے - خدا کی ملکیت قرار دینے سے یہہ مراد ہے کہ کوئی خاص شخص اُسپر دعویٰ نہیں کر سکتا بلکہ خدا جسطرح پر حکم دیگا اُس طرح پر کیا جائیگا - پھر اسی سورہ [یعنی انفال] کی بیالیسویں آیت میں یہہ حکم آیا کہ " مال غنیمت میں سے خمس خدا اور رسول کے لیئے ہے جو قرابت مندوں اور غریبوں اور یتیموں اور مسافروں کے فائدہ کے لیئے رہیگا - اور چار خمس اُن لوگوں میں جو لڑتے تھے یا لڑائی کے متعلق کاموں میں مصروف تھے تقسیم کیا جائیگا -

جو رسم کہ زمانہ جاہلیت میں تھی اُس سے یہہ حکم تین باتوں میں مختلف تھا اوّل - سردار کی چوتھ موقوف کرنے اور خدا کے لیئے خمس نکالنے میں

دویم - عام طور پر کسی خاص مال پر کسیکا حق نہونے میں -

سویم - جو لوگ عین لڑائی میں موجود تھے اور جو لوگ لڑائی کے متعلق کسی کام پر متعین تھے اُنکو بھی مال غنیمت میں سے حصہ ملنے میں -

یہہ تمام احکام اور خصوصاً خمس کا نکالنا ایسے عمدہ احکام ہیں کہ اُنسے بہتر اور مفید تر کوئی حکم مال غنیمت کی نسبت نہیں ہو سکتا " انتہٰے قولہ سلمہ

مسٹر جارج سیل اپنے ترجمہ قران میں اس مقام پر لکھتے ہیں کہ " یہہ عجیب بات ہے کہ پیغمبر اسلام کے اصحاب میں بھی جنگ بدر کے مال غنیمت پر ویسی ہی نزاع پیدا ہوئی جیسے حضرت داؤدؑ کی فوج میں عمالقہ کے مال غنیمت پر جھگڑا ہوا تھا - جو لوگ لڑائی میں شریک ہوئے تھے اُنہوں نے یہی اصرار کیا کہ جو لوگ اپنے گھروں میں بیٹھے رہے اُنکو مال غنیمت میں کچھ حصہ نملنا چاہیئے - اور دونوں صورتوں میں یہی فیصلہ کیا گیا کہ وہ سب برابر تقسیم کرلیں اور یہہ فیصلا آیندہ کے لیئے قانون ہو گیا "

مگر مسٹر سیل کا یہہ تعجب بیجا ہے کیونکہ حضرت داؤد کا فیصلہ حکم ربانی کی رو سے تھا اور آنحضرت نے جو فیصلہ فرمایا وہ بھی خدا کی ہدایت سے تھا اور اسی لیئے دونوں باہم موافق تھے - اس لڑائیکا اصل واقعہ تو اسقدر ہے جو ہمنے صاف طور پر بیان کر دیا ہے - مگر چونکہ مخالفین اسلام نے اسپر بہت کچھ الزام لگائے ہیں اسلیئے بزرگ مجاہد [سر سید احمد خان بہادر] نے اسکی نسبت نہایت عمدہ اور محققانہ بحث کی ہے اور ثابت کر دیا ہے کہ وہ الزام محض غلط ہیں - چنانچہ فرماتے ہیں کہ " اب چند امر اسمیں بحث طلب ہیں

اوّل یہہ کہ مکّہ کے قریش نے کیوں لڑائی کے لیئے لوگ جمع کیئے تھے اور کیوں لڑنیکے ارادہ سے نکلے تھے- تمام مسلمان مؤرخ کہتے ہیں کہ قریشِ مکّہ کو یہہ خبر پہنچی تھی کہ آنحضرت کا ارادہ ابی سفیان والے قافلہ کے لوٹنے کا ہے اسلیئے اُنہوں نے اُس قافلہ کے بچانے کو لوگ جمع کیئے اور لڑائی کے ارادہ سے نکلے- اگر یہہ روایتیں صحیح مان لی جائیں تو بھی یہہ بات لازم نہیں آتی کہ جو خبر اُنکو پہنچی تھی وہ صحیح تھی اور درحقیقت آنحضرت کا ارادہ اُس قافلہ کو لوٹنے کا تھا- علاوہ اسکے جبکہ قریشِ مکّہ نے بہت سے لڑنے والے آدمی جمع کر کے لڑائی کے ارادہ پر کوچ کیا تھا تو اس بات کا کسی طرح پر یقین نہیں ہوسکتا کہ اُنکا ارادہ صرف اُس قافلہ ہی کی حفاظت کا تھا اور خاص مدینہ پر چڑھائی کرنے کا نہ تھا- بلکہ دو دلیلیں ایسی صاف ہیں جنسے پایا جاتا ہے کہ اُن کا ارادہ اُس سے زیادہ تھا اسلیئے کہ اُنہوں نے اسقدر آدمی جمع کیئے تھے اور لڑائی کا سامان اور نفیر* عام اس طرح پر کی تھی جو قافلہ کی حفاظت کی ضرورت سے بہت زیادہ تھی- اور جبکہ وہ قافلہ خدشہ کے مقام سے بچکر نکل گیا اُسوقت بھی اُنہوں نے کوچ کو اور لڑائی کے ارادہ کو موقوف نہیں کیا- اور اگر فرض کیا جائے کہ اُن کا ارادہ اُس قافلہ ہی کے بچانیکا تھا تب بھی اہل مدینہ کو کسی طرح اسبات پر طمانیت نہیں ہوسکتی تھی کہ اُنکا ارادہ مدینہ پر حملہ کرنے کا نہیں ہے- بلکہ جو عداوت اہل مکّہ کو مہاجرین اور مدینہ کے انصار سے تھی اور جسپر حملہ کرنے اور غارت کرنیکی وہ ہمیشہ

---

* لڑائی کے لیئے لوگوں کے جمع کرنیکو عربی زبان میں "نفیر" کہتے ہیں مؤلف عفی عنہ

دھمکی دیتے تھے اور اُسکے خواہشمند بھی تھے وہ ایک قوی دلیل اس خیال بلکہ یقین کرنے کی تھی کہ وہ ضرور مدینہ پر بھی حملہ کرینگے۔

دُوسرا یہہ کہ آنحضرت نے کیوں مدینہ سے بقصد جنگ کوچ کیا تھا۔

تمام مسلمان مورخوں کا جنکی عادت میں داخل ہے کہ بلا سند روایتوں اور غلط و صحیح افواہوں کو بلا تصحیح و تنقید اپنی کتابوں میں لکھتے ہیں اور اُن ہی پر بنائے واقعات قائم کرتے ہیں یہہ قول ہے کہ "آنحضرت اور اُنکے صحابہ نے یہہ بات خیال کرکے کہ اَبِی سُفیَان کے ساتھ کے قافلہ میں لوگ بہت تھوڑے اور مال بہت زیادہ ہے لوٹ لینے کا ارادہ کیا تھا اور اسی وجہہ سے کوچ کیا۔ اسکی خبر قریش مکہ کو پہنچی تو انہوں نے نَفِیرِ عَام کی اور قافلہ کے بچانیکو نکلے" جسکا نتیجہ یہہ ہے کہ قریش کے ساتھ لڑنے اور اُنکے قافلہ کے لوٹنے کا قصد اوّل آنحضرت نے کیا اور اُسکے دفع کرنے کو قریش بقصد لڑائی نکلے۔ اِن مسلمان مورّخوں کی نادانی اور غلطی سے مخالفین مذہبِ اسلام کو آنحضرت اور صحابہ کی نسبت قافلوں کے لوٹنے کا جو پیغمبری کی شان کے شایاں نہیں ہے اور بلا سبب لڑائی کے لیئے ابتدا کرنیکے الزام لگانیکا موقع ہاتھ آیا ہے اور بہت زور و شور سے ان الزاموں کو قائم کیا ہے۔ لیکن اُس زمانہ کی حالت پر اور جو طریقہ دشمنوں کے ساتھ پیش آنیکا اُس زمانہ میں بلا اعتراض کے مروّج تھا اُسپر اگر لحاظ کیا جاوے تو ایسا کرنے میں بھی اگر کیا گیا ہے کوئی مقام اعتراض کا نہیں ہوسکتا۔ اور اگر ہم اُس طریقہ تعجّب انگیز کا جو حضرت موسٰے نے اپنے دشمنوں

ـــکے ساتھ اختیار کیا تھا اِسکے ساتھ مقابلہ کریں تو معلوم ہوگا کہ اگر ایسا کیا گیا بھی ہو تو حضرت مُوسٰے کے برتاؤ سے بہت ہی خفیف درجہ رکھتا ہے مگر درحقیقت یہہ الزام محض غلط اور بے بنیاد ہیں اور وہ حدیثیں اور روایتیں جنکی بنا پر وہ الزام قائم کیئے ہیں از سرتاپا غلط اور غیر مستند ہیں۔

قران مجید میں یہہ واقعہ نہایت صفائی سے مندرج ہے اور اُسمیں صاف بیان ہوا ہے کہ کس گروہ کے مقابلہ میں آنحضرتؐ نے مقاتلہ کے قصد سے کوچ فرمایا تھا۔ آیا قافلہ کے لوٹنے کے ارادہ سے یا اُس گروہ کے مقابلہ کے لیئے جسکو قریشِ مکّہ نے لڑنیکے ارادہ سے جمع کر کے کوچ کیا تھا اور آنحضرتؐ کا کوچ فرمانا قریشِ مکّہ کے کوچ کرنیکے بعد ہوا تھا یا اُسکے قبل ہوا تھا۔ ہم قران مجید کی آیتوں سے ثابت کرینگے کہ آنحضرتؐ کا خیال بھی اُس قافلہ کے لوٹنے کا نہ تھا اور قریشِ مکّہ کے بقصد جنگ فوج کثیر کے ساتھ کوچ کرنیکے بعد جس سے ہر طرح مدینہ پر اُنکا ارادہ حملہ کرنیکا پایا جاتا تھا اور نیز یہہ کہ بوجہ قوی احتمال ہوتا تھا مدینہ کی حفاظت کی غرض سے کوچ کیا تھا۔

اور جبکہ خود قرآن مجید کی آیتوں سے یہہ امر ثابت ہوتا ہے تو روایت یا کوئی حدیث جو اُسکے برخلاف ہو اور کتاب میں مندرج ہو اور کسی نے روایت کی ہو عقلاً و نقلاً مردود ہے۔ عقلاً میں نے اسیلئے کہا کہ جو لوگ مسلمان نہیں ہیں یا اگر صرف تاریخانہ اُصول پر نظر رکھیں تو بھی اس بات کو تسلیم کرینگے کہ زبانی روایتیں جو ایک زمانہ بعد تحریر میں آئیں قرآن مجید کے مقابلہ میں جبکہ اُن دونوں میں اختلاف ہو قابل قبول اور لائق وثوق نہیں ہوسکتیں۔ اسی سورہ [انفال]

کی پانچویں آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ ابھی آنحضرت اپنے گھر یعنی مدینہ ہی میں تھے اور وہاں سے کوچ بھی نہیں کیا تھا کہ آپسمیں صحابہ کے اختلاف تھا بعض تو لڑنیکے لیئے نکلنا پسند کرتے تھے اور بعضے ناپسند جیساکہ خدا فرماتا ہے

"کَمَآ اَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَیْتِكَ بِالْحَقِّ وَاِنَّ فَرِیْقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِیْنَ لَكٰرِھُوْنَ"

[سورہ انفال آیت ۵]

یعنی "جسطرح تیرے پروردگار نے تجکو تیرے گھر [مدینہ] سے حق پر نکالا - اور بیشک ایک گروہ ایمان والوں میں سے ناپسند کرتا تھا" [لڑائی کے لیئے نکلنے کو] جو لوگ لڑنے کے لیئے نکلنا ناپسند کرتے تھے اُسکی وجہ چھٹی آیت میں بیان ہوئی ہے - یعنی

یُجَادِلُوْنَكَ فِی الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَیَّنَ كَاَنَّمَا یُسَاقُوْنَ اِلَی الْمَوْتِ وَھُمْ یَنْظُرُوْنَ

[سورہ ایضاً آیت ۶]

"تجھسے جھگڑتے ہیں حق بات میں اُسکے خوب ظاہر ہو جانیکے بعد بھی گویا کہ وہ ہانکے جاتے ہیں موت کیطرف اور وہ اُسکو آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں"

ادنیٰ تامّل سے معلوم ہوتا ہے کہ ابی سُفیان کا قافلہ جو شام سے آتا تھا اُسمیں نہایت قلیل آدمی تھے اُنسے لڑنیکے لیئے کوچ کرنے میں اور اُسکے لوٹنے میں کوئی خوف کی بات نہ تھی - بلکہ یہہ خوف قُریشِ مکّہ کی اُس فوج سے تھا جو اُنہوں نے نفیرِ عام کے بعد جمع کی تھی - اِس سے لازمی نتیجہ یہہ نکلتا ہے کہ قبل اسکے کہ آنحضرت مدینہ سے کوچ فرمائں قُریشِ مکّہ لڑنیکو نکل چکے تھے یا آمادہ جنگ ہو چکے تھے -

اِسمیں کچھ شک نہیں ہے کہ آمادگی جنگ کے بعد اور مدینہ سے

کوچ کرنے سے قبل بعض صحابہ کی یہہ رائے ہوئی کہ شام کے قافلہ کو لوٹ لیا جائے
۔ معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان مورخوں اور راویوں نے اس رائے کو جو بعض
صحابہ نے دی تھی غلطی سے اس طرح پر بیان کیا ہے کہ گویا پیغمبر خدا صلی اللہ
علیہ و آلہ وسلم کا ارادہ قافلہ کے لوٹنے ہی کا تھا اور جو آمادگی جنگ مدینہ
میں ہوئی تھی وہ قافلہ ہی کے لوٹنے کے لیئے ہوئی تھی۔ زمانہ دراز کے
بعد کسی واقعہ کے بیان میں جو افواہی چلا آتا ہو اس قسم کی غلطی کا واقع ہونا
کوئی تعجب کی بات نہیں ہے۔ مگر قرآن مجید سے صاف ظاہر ہے
کہ وہ زبانی روایتیں غلط ہیں بلکہ جو آمادگی جنگ کی مدینہ میں ہوئی وہ
بمقابلہ قریش کے ہوئی تھی نہ واسطے لوٹنے قافلہ کے۔

اس سورہ کی چھٹی آیت میں جو جملہ "بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ" آیا ہے
وہ اسپر دلالت کرتا ہے کہ خدا تعالی نے آنحضرت پر منکشف کر دیا تھا کہ اس
لڑائی میں مسلمانوں کو فتح ہوگی۔ اسکے بعد ساتویں آیت میں دو گروہوں کا ذکر
ہے۔ ایک وہ گروہ جسکے ساتھ کچھ شان و شوکت یعنی لڑائی کا سامان نہ تھا۔
اس گروہ سے وہ قافلہ مراد ہے جو شام
سے آتا تھا اور جسکے ساتھ صرف تیس چالیس
آدمی تھے۔ دوسرا گروہ قریش مکہ
کا تھا جسکے ساتھ بہت سا لشکر اور بہت کچھ
شان و شوکت تھی۔ خدا نے کہا ان دونوں
گروہوں میں سے ایک گروہ تمہارے

اِذْ يَعِدُكُمُ اللّٰهُ اِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ
اَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّوْنَ اَنَّ غَيْرَ ذَاتِ
الشَّوْكَةِ تَكُوْنُ لَكُمْ وَيُرِيْدُ اللّٰهُ
اَنْ يُّحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهٖ وَيَقْطَعَ
دَابِرَ الْكَافِرِيْنَ [سورہ انفال آیت]
یعنی یاد کرو جبکہ تمسے اللہ نے وعدہ

کیا تھا دو گروہوں میں سے ایک کا
کہ وہ بیشک تمہارے لیئے ہے
اور تم یہہ چاہتے تھے کہ اُنمیں سے
غیر مسلح گروہ تمہارے لیئے ہو اور
اللہ چاہتا تھا کہ سچ کو سچ کردے اپنے
حکم سے اور کافروں کی جڑ کاٹ دے"

لیئے ہے۔ تم اُس بے شان وشوکت
گروہ کو لینا چاہتے ہو۔ مگر خدا چاہتا ہے
کہ جو حق بات ہے یعنی دین اسلام وہ ثابت
ہو جاوے۔ اور کافروں کی جڑ کٹ جاوے
پس اس آیت سے بخوبی ثابت ہوتا ہے
کہ لڑائیکا حکم قریش مکّہ کے مقابلہ کے لیئے

تھا نہ اُس قافلہ کے لوٹنے کے لیئے۔

ساتویں آیت سے چھٹی آیت کے مضمون کی بھی زیادہ تشریح ہوتی ہے کہ بعض صحابہ جو لڑائی کے لیئے نکلنے کو ناپسند کرتے تھے اور سمجھتے تھے کہ گویا اُنکو موت کیطرف لیجاتا ہے اور وہ اپنے مارے جانے کو دیکھ رہے ہیں اُس خوف کا سبب یہی تھا کہ اُنکو قریشِ مکّہ کے مقابلہ میں نکلنے کا حکم ہوا تھا جو لشکر کثیر کے ساتھ لڑائی کو نکلے تھے اور جس سے یقین یا احتمال قوی مدینہ پر اور مہاجرین اور انصار پر حملہ کرنے کا تھا۔ نہ اُس قافلہ پر حملہ کرنے کا جسکے ساتھ کچھ شان وشوکت یعنی سامان جنگ نہ تھا۔

بیان مذکورہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ خود قرآن مجید سے مندرجہ ذیل امر ثابت ہوتے ہیں۔

اوّل یہہ کہ مدینہ ہی میں اور مدینہ سے کوچ کرنے سے پہلے یہہ بات معلوم ہو چکی تھی کہ قریش مکّہ لشکر کثیر کے ساتھ جنگ کے ارادہ سے نکلے ہیں۔ دُوسرے یہہ کہ مدینہ ہی میں خدا نے حکم دیدیا تھا کہ قریشِ

مکّہ کے مقابلہ میں لڑنے کو جاؤ اور جن صحابہ نے اِس درمیان میں قافلہ لوٹنے کی راے دی تھی خود خدا تعالےٰ نے مدینہ ہی میں اُسکو نامنظور کیا تھا۔

اَب ہم اگر اُن روایتوں پر جو قرآن مجید کے برخلاف نہیں ہیں اعتبار کریں تو معلوم ہوتا ہے اور جو واقعات پیش آئے اُنسے بھی ثابت ہوتا ہے کہ مدینہ سے جو لوگ لڑنے کو نکلے وہ قریشِ مکّہ کے مقابلہ میں اُنکے حملہ کے دفع کرنیکے لیئے نکلے تھے نہ قافلہ کے لوٹنے کے لیئے۔

سیرتِ ہشامی میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلّی اللہ علیہ وآلہ وسلّم نے مدینہ سے مکّہ کیطرف کوچ فرمایا اور اِس سے واضح ہوتا ہے کہ یہہ کوچ قریشِ مکّہ کے مقابلہ میں تھا نہ شام کے قافلہ پر۔ کیونکہ وہ قافلہ شام سے آتا تھا جو مدینہ سے جانب شمال واقع ہے اور مکّہ سے جانب جنوب اور شام سے قافلہ کے مکّہ میں آنیکا رستہ مدینہ سے جانب غرب پڑتا ہے۔ پس اگر قافلہ پر حملہ کرنیکے لیئے کوچ کیا جاتا تو مدینہ سے غرب کی جانب کا رستہ اختیار کیا جاتا نہ جنوب کا۔

سیرتِ ہشامی میں لکھا ہے کہ آنحضرت مدینہ سے نکلکر نقب المدینہ میں تشریف لائے۔ پھر وہاں سے عقیق میں وہاں سے ذوالحلیفہ میں۔ وہاں سے اُلاتُ الجیش یا ذات الجیش میں۔ وہاں سے تربان میں۔ وہاں سے مِلَل میں۔ وہاں سے غمیس الحمام میں۔ وہاں سے صخیرات الیمام میں۔ وہاں سے سیالہ میں وہاں سے

فج الرحا میں۔ وہاں سے شتوکہ میں اور عرق الظبیہ میں پہنچے تو وہاں ایک عرب ملا [غالباً مکّہ سے آنیوالا تھا] اُس سے لوگوں کا حال پُوچھا۔ مگر اُسنے کچھ نہیں بتایا۔ پھر آنحضرتؐ وہاں سے چلکر سجسج میں ٹھہرے۔ پھر وہاں سے چلے اور جب منصرف میں پہنچے تو بائیں طرف مکّہ کا رستہ چھوڑ دیا اور دائیں طرف پھرے اور نازیہ ہوکر بدر جانیکا ارادہ کیا اور رحقان اور وہاں سے مضیق الصفرا میں پہنچے اور بسبس بن عمرو الجھنی اور عدی بن ابی الزغباء الجھنی کو ابو سفیان کی اور اَور لوگونکی [قریش مکّہ کی] خبر دریافت کرنیکو روانہ کیا اور مضیق الصفرا کو بھی بائیں طرف چھوڑکر دائیں طرف چلے اور وادی ذفران میں پہنچے وہان قریش کے آنیکی خبر ملی"

ذفران کے مقام میں آنحضرتؐ نے تمام لوگوں سے جنمیں انصار بھی شامل تھے قریش کے بڑھے چلے آنیکی خبر کی اور سب کو لڑنے مرنے پر مستعد پایا۔ تب آنحضرتؐ وہاں سے ثنایا یعنی اصافر پر گئے اور وہاں سے دبہ میں اُترے۔ اور وہاں سے قریب بدر پہنچکر مقام کیا اور تحقیق خبر ملی کہ قریش مکّہ کا لشکر یہاں سے بہت قریب پڑا ہوا ہے۔ انجام کار دونوں لشکروں میں لڑائی ہوئی۔

تمام مورخین اس بات پر متفق ہیں کہ اس سے پہلے شام کا قافلہ جسکے ساتھ ابوسفیان بن حرب تھا سمندر کے کنارے کنارے ہوکر نکلگیا تھا اور بدر میں نہیں آیا تھا۔ چنانچہ تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ "جب ابوجہل

مکّہ سے لوگوں کو لیکر نکلا تو اُس سے کہا گیا کہ قافلہ نے سمندر کے کنارہ کا رستہ لیا اور سلامت چلا گیا۔ اَب مکّہ کو پھر چلو۔ اُسنے کہا کہ خدا کی قسم ایسا نہو گا"۔ پس یہہ تمام واقعات ثابت کرتے ہیں کہ مدینہ سے آنحضرت کا لڑائی کے لیئے نکلنا صرف قریش مکّہ کے مقابلہ میں اور اُنکے حملہ کے دفع کرنے کی غرض سے اور مدینہ کو جہاں مہاجرین نے پناہ لی تھی اور مہاجرین اور انصار کو قریش کے حملہ سے بچانیکے لیئے تھا۔ ہر ایک لائق شخص جسکو خدا نے معاملات جنگ کے سمجھنے کی لیاقت دی ہو بخوبی سمجھ سکتا ہے کہ اگر حملہ آور قریش مدینہ کی دیواروں تک پہنچ جاتے تو اُن کا روکنا اور اُنکے حملہ کو دفع کرنا ناممکن تھا۔ مہاجرین کو وہاں گئے ہوئے پورے دو برس بھی نہیں ہوئے تھے۔ مدینہ کے جن لوگوں نے اُنکو پناہ دی تھی اور دل وجان سے مہاجرین کے مددگار تھے اور جو انصار کہلاتے تھے اُنکی تعداد بھی بمقابلہ آبادی مدینہ اور اُسکے گرد و نواح کے کچھ زیادہ نہ تھی۔ پس جبکہ اہل مدینہ یہہ حالت دیکھتے کہ اُن لوگوں کے سبب سے مدینہ پر کیا آفت آئی ہے اور غنیم نے اُسکو گھیر لیا ہے تو اُن سب کی حالت بالکل بدل جاتی۔ اور حملہ آوروں کا حملہ دفع کرنا غیر ممکن ہو جاتا۔ اور اسیلیئے ضرور تھا کہ مدینہ سے آگے بڑھکر اُنکا مقابلہ کیا جائے اور جو کچھ خدا کو کرنا منظور ہو وہ مدینہ سے باہر ہو جائے اسی لیئے آنحضرت نے قریش کے مقابلہ کے لیئے مدینہ سے باہر نکلنا اور آگے بڑھکر اُنکو روکنا ضرور سمجھا تھا۔ اَب کون شخص ہے جو اُن

واقعات کو انصاف کی نظر سے دیکھکر اُنکو کسی الزام کی بُنیاد قرار دیسکتا ہے"
(انتہے قولہ سلمہ اللہ تعالے)

(۱) سریّہ عمر بن العدی الخطمی - رمضان سنہ ۲ ہجری

(۲) سریّہ سالم بن عمیر - شوّال سنہ ۲ ہجری

تعجب ہے کہ علامہ قسطلانی نے اِن دونوں واقعوں کو سریّہ کرکے لکھا ہے حالانکہ نہ وہ سریّہ تھے نہ آنحضرت نے اُن دونوں میں سے کسیکو بھیجا تھا - عمر بن عدی نے ازخود ایک عورت عصماء بنت مروان کو جو یزید بن الخطمی کی جورو تھی اور اُسکی رشتہ دار تھی مارڈالا - اور سالم بن عمیر نے ایک بڈھے یہودی کو مارڈالا - یہہ ایک معمولی واقعات ہیں جو دُنیا میں ہوتے رہتے ہیں اُنکو اس خیال سے کہ دو کافر مارے گئے سریّہ میں داخل کرنا محض غلط ہے - بالفرض اگر پہلے واقعہ کی خبر آنحضرت کو ہوئی اور اُسپر کچھ مواخذہ نہیں کیا جسکے کچھ اسباب ہونگے تو بھی اُسکو سریّہ قرار نہیں دیا جاسکتا -

غزوہ بنی قینقاع - شوّال سنہ ۲ ہجری

بنی قینقاع یہودیوں کا ایک قبیلہ تھا جو مدینہ میں رہتے تھے اور ایک بازار اُن کے نام سے موسوم تھا اور سُوق بنی قینقاع کہلاتا تھا - اِن سے بھی امن کا معاہدہ تھا - مگر جب بدر کی لڑائی ہوئی تو اُنہوں نے اظہار بغاوت* کیا - اسی درمیان میں ایک مسلمان عورت سے جو سُوق

* دیکھو تاریخ ابن اثیر جلد ثانی صفحہ [۵۶] مطبوعہ مصر - مؤلف عفی عنہ

بَنِی قَینُقَاع میں کسی کام کو گئی تھی نالایق طور پر ہنسی کی اور اسکا کپڑا اٹھا کر
اُسکا ستر عورت کھول ڈالا۔ اسپر ایک مُسلمان غصہ میں آیا اور اُس یہودی
کو جسنے عورت کو بے ستر کیا تھا مار ڈالا۔ یہُودیوں نے اُس مُسلمان
کو گھیر کر مار ڈالا۔ اسپر یہودیوں اور مسلمانوں میں نزاع قائم ہوگئی۔
ظاہرا معلوم ہوتا ہے کہ یہہ سب واقعات اُسوقت ہوئے ہیں جب
آنحضرت بَدر کی لڑائی میں مصروف تھے۔ جب آپ واپس تشریف لائے
تو اُن یہودیوں نے علانیہ معاہدہ توڑ دیا اور عہدنامہ جو تحریر ہوا تھا واپس بھیجدیا۔[۵۱]
اَب اگر ایسے ہنگامے اور فساد جائز رکھے جاتے تو نتیجہ یہہ ہوتا
کہ مَدِینَہ ایک جنگ گاہ بنجاتا جسمیں مخالف فرقوں کے لوگ بلا مزاحمت
و بلا عقوبت ایک دوسرے کو قتل کرتے۔ اسلیئے اُنکے محلہ کا محاصرہ
کرلینا ضرور ہوا۔ اور قبل شروع کرنے لڑائی کے بطور قطع حجت اُنکو کہا گیا کہ
اِسلام قبول کرو ورنہ تمہارا بھی وہی حال ہوگا جو بَدر والوں کا ہوا۔ اُنہوں نے
اسپر سختی سے یہہ گستاخانہ جواب دیا کہ " اے مُحمّد اپنی قوم کو شکست دیکر
نازاں نہو تجکو ایسے لوگوں سے سابقہ پڑا جو ہنر جنگ سے محض ناواقف
تھے۔ اگر تو ہمسے بھی ویسا ہی برتاؤ کیا چاہتا ہے تو ہم تجکو دکھا دینگے
کہ لڑنے والے ایسے ہوتے ہیں "[۵۲] پس پندرہ دن محاصرہ جاری رہا
اور اسکے بعد اُنکا حلیف عَبدُاللہ بن اُبَیّ بن سلول خزرجی جو منافقانہ
طور پر مُسلمان کہلاتا تھا درمیان میں پڑا اور یہہ ٹھہرا کہ یہُودِی مَدِینَہ سے

---

[۵۱] دیکھو تاریخ ابن اثیر جلد ثانی صفحہ [۵۵] [۵۲] دیکھو تاریخ ابن اثیر و تاریخ ابن ہشام

چلے جائیں۔ چنانچہ عُبَادَہ بن صَامِتؓ انکی حفاظت کو متعین ہوئے اور وہ لوگ بامن وامان مع مال واسباب مَدِینَہ سے چلے گئے۔ البتہ اُن کے ہتھیار اور مکان ضبط کر لیئے گئے۔ اَب ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ یہہ واقعہ آنحضرتؐ کی طرف سے حملہ تھا۔ یا بجبر مسلمان کرنا مقصود تھا۔ یا صرف امن کا قائم رکھنا۔

غزوۃ السویق۔ ذی الحجہ ۲ سنہ ہجری

اَبُوجہل وغیرہ صنادید قریش کے مارے جانے سے قریش کی سرداری اَبُوسُفیَان کے ہاتھ آئی چونکہ اُسکا بیٹا حَنظَلَہ اور اَور اقربا جنگ بَدر میں مارے گئے تھے اُنکے جوش انتقام میں اُسنے قسم کھائی کہ جب تک بدلہ نہ لونگا خوشبو نہ لگاؤنگا اور نہ عورت سے ہمبستر ہونگا۔ پس جوہیں اسیرانِ قریش چھوٹ کر صحیح سلامت اپنے گھروں میں پہنچے وہ ۲۰۰ سو سواروں کے ساتھ مَکّہ سے نکلا اور چھپتا ہوا مَدِینَہ کے قریب پہنچگیا اور رات کو قبیلہ بنی نضیر کے یہودیوں کے سردار حُیَیّ بن اخطب کے پاس مسلمانوں کے تجسّس حال کے لیئے گیا مگر اُسنے ملاقات نہ کی اسیلئے سَلاّم بن مِشکَمْ اُنکے ایک دوسرے سردار کے پاس پہنچا اور وہاں رہا اور صبحکو عُرَیض تک مَدِینَہ سے تین۳ میل کے فاصلہ پر آیا اور کھجوروں کے درخت جلادیئے اور ۲ دو آدمیوں کو مار ڈالا۔ خبر کے معلوم ہونے پر آنحضرتؐ نے خود اسکا تعاقب کیا اور قرقرۃ الکُدر تک تشریف لیگئے مگر کوئی ہاتھ نہ آیا۔ چونکہ قُریش خوراک کے لیئے سَتّو اپنے ساتھ لائے تھے

جنکو بھاگتے وقت گھوڑوں کا بوجھ کم کرنیکو پھینک گئے اسلیئے یہہ غزوہ اسی نام سے مشہور ہو گیا۔

غزوہ قرقرۃ الکدر یا بنی سلیم محرّم ۲ سنہ ہجری

یہہ ایک چشمہ ہے اُس رستہ کے قریب جو عراق سے مکّہ کو جاتا ہے مدینہ سے تین منزل پر۔ یہہ معلوم ہوا تھا کہ بنی سلیم اور بنی غطفان مدینہ پر چھاپا مارنے کو وہاں جمع ہوئے ہیں۔ اسیلئے آنحضرت دو سو ۲۰۰ آدمیوں کے ساتھ اودھر تشریف لیگئے۔ مگر وہ آپکا آنا سنکر پہلے ہی منتشر ہو گئے تھے۔ اسیلئے آپ مدینہ کو واپس تشریف لے آئے۔ مگر آتے ہی غالب بن عبد اللہ لیثی کو انکی گوشمالی کے لیئے بھیجا اور وہ کچھ مارے گئے اور کچھ بھاگ گئے۔ ادھر کے بھی تین آدمی مارے گئے۔

سریۂ محمّد بن مسلمہ ربیع الاوّل ۳ سنہ ہجری

کعب بن اشرف یہودی کفّار قریش کا تھانگی تھا اور مسلمانوں کو اور آنحضرت کو ایذا پہنچاتا تھا اور قریش مکّہ کو حملہ کرنے کی ترغیب دیتا تھا چنانچہ علّامہ ابن اثیر نے لکھا ہے کہ بدر کی لڑائی کے بعد یہہ خود مکّہ کو گیا اور قریش کو جنگ پر آمادہ کیا۔ مقتولین بدر کے مرثیئے لکھے اور قریش کو نہایت جوش دلایا۔ اسکو محمّد بن مسلمہ نے اپنے چند ساتھیوں کی مدد سے مار ڈالا۔ واقعہ تو اسیقدر ہے۔ اب رہی یہہ بات کہ اُن لوگوں نے خود مارا یا آنحضرت کے حکم سے۔ یہہ ایک ایسا امر ہے کہ جسکا قابل اطمینان تصفیہ نہیں ہو سکتا۔ مگر ہم تسلیم کرتے ہیں کہ آنحضرت کے

حکم سے مارا اور اس بات کا تصفیہ کہ ایسی حالتیں کہ وہ دشمنوں سے سازش رکھتا اور مدینہ پر حملہ کی ترغیب دیتا تھا اُسکا قتل کروادینا بلحاظ اُن اصُول کے جو انتظام جنگ اور دشمنوں کے جاسوسوں اور ٹھانگیوں سے علاقہ رکھتے ہیں واجب تھا یا ناواجب اُن لوگوں کے تصفیہ پر چھوڑتے ہیں جو اصُول جنگ سے واقف ہیں" یہہ تقریر ہمارے بُوڑھے مجاہد کی ہے اور ہم اسقدر اور اضافہ کرتے ہیں کہ مُسلمانوں نے خواہ اُسکو از خود مارا ہو یا آنحضرتؐ کے حُکم سے۔ دونوں صورتوں میں کچھ قابل الزام نہیں ہے کیونکہ وہ اُس قبیلہ میں سے تھا جسنے مُسلمانوں کے ساتھ عہد کیا تھا اور یہہ حلف کرلیا تھا کہ اُس چھوٹی سی جمہوری سلطنت کو جو آنحضرتؐ کے تحت میں ابھی قائم ہوئی تھی اندرونی اور بیرونی خطروں سے بچائینگے۔ پس جس سلطنت کا وہ شریک تھا اُسی کے برخلاف علانیہ کارروائی کرنیکا مجرم اور اُس سزا کا مستوجب تھا جو ایسے جرائم کے لیئے اس تہذیب و شایستگی کے زمانہ میں بھی نہایت واجب بلکہ ضروری سمجھی جاتی ہے۔

بعض عیسائی مورّخ جنہوں نے اپنی نادانی یا تعصّب سے اسکو "خونِ ناحق" سے تعبیر کیا ہے وہ غالباً اِس امر کو بھول گئے ہیں کہ آنحضرتؐ کے اُس فرمانِ عام میں جسکی رُو سے مدینہ اور اُسکے مضافات کی رعایا کی مُلکی اور مذہبی آزادی کا تحفظ کیا گیا تھا اور جسمیں یہودی بھی شامل تھے ایک شرط یہہ بھی تھی کہ "ہر ایک مجرم کا تعاقب کیا جائیگا اور اُسکو سزا دیجائیگی"۔ پس مسلمانوں نے اِس شخص کو سزا دینے میں گویا اُس قانون پر

عمل کیا جو یونان کے مشہور و معروف مقنن سولن نے اپنے شہر ایتھنز کی حفاظت کے لیئے اُسکے باشندوں پر فرض کر دیا تھا کہ جلاد بنا اختیار کریں اور مفسدوں کو تلاش کر کے قتل کریں۔ اور نیز اُس قانون پر جو عیسائی سلطنت انگلستان نے جاری کیا ہوا ہے اور جسکے بموجب وہاں کا ہر ایک شخص مجاز ہے کہ ہر ایک مفسد و غدار کو پکڑ کر مار ڈالے۔

غزوہ ذی امر۔ ربیع الاول سنہ ۳ ہجری

یہہ ایک موضع کا نام ہے جو نواحِ نجد میں واقع ہے۔ مجاہد سید نے لکھا ہے کہ " یہہ صرف ایک سفر تھا جو آنحضرت نے نجد اور غطفان کی جانب فرمایا تھا۔ اِس سفر میں نہ کسی سے مقابلہ ہوا اور نہ کسی سے لڑائی ہوئی۔ ایک مہینہ تک اُس نواح میں آپنے قیام کیا۔ پھر واپس تشریف لے آئے۔ مگر مسٹر واشنگٹن اروِنگ نے اسکے متعلق ایک ایسے واقعہ کا ذکر کیا ہے کہ جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کریم النفسی اور رحم دلی اور خوف و خطر کی حالت میں صرف خدا تعالیٰ کے حفظ و حمایت پر اعتماد اور بھروسہ کرنیکا ایک عجیب و غریب اور بے مثل و بے نظیر ثبوت حاصل ہوتا ہے۔ اور چونکہ یہہ ایک ایسے شخص کی شہادت ہے جسکو شہادت دینی منظور نہیں اسیلئے زیادہ تر توجہ اور اعتماد کی مستحق ہے وہ لکھتا ہے کہ " اِس سفر میں آنحضرت ایک درخت کے نیچے اپنے لشکر سے دُور تن تنہا سو رہے تھے کہ یکایک ایسا غل ہوا کہ آپ بیدار ہو گئے اور آپ نے دیکھا کہ ایک کافر جو آپکا جانی دشمن تھا ننگی تلوار لیئے

ہوئے سر پر کھڑا ہے اور کہتا ہے کہ " اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم بتا کہ اب تجکو کون بچا سکتا ہے " آپ نے فرمایا خدا - جو ہر ایک امر پر قادر اور ہر ایک شئے پر غالب ہے - جسکو سنکر اسپر ایسا رعب طاری ہوا کہ جسم میں تھرتھری پڑ گئی اور تلوار ہاتھ سے گر پڑی جسکو آپ نے اٹھا لیا اور گھما کر فرمایا کہ " اب بتا کہ تجکو کون بچا سکتا " اسنے کہا کہ " افسوس میرا بچانیوالا کوئی نہیں " آپ نے ارشاد کیا کہ " خیر رحم کرنا مجھسے سیکھ لے " اور یہہ فرما کر اسکی تلوار اسکو دیدی اس سنگدل کا دل آپ کے اس رحم سے موم ہو گیا - اور اسکے بعد وہ مدت العمر آپکی وفاداری و جان نثاری میں سرگرم و ثابت قدم رہا "

سریۂ قردہ - جمادی الآخر ۳ سنہ ہجری

یہہ ایک چشمہ کا نام ہے جو نجد میں ہے - قریشِ مکہ کی تجارت کا روکنا جنسے ہر وقت اندیشۂ جنگ تھا ایک ضروری امر تھا - انہوں نے قدیم رستہ تجارت کا چھوڑ کر ایک نیا رستہ عراق میں ہو کر نکالنا چاہا اور ابو سفیان قافلہ لیکر نکلا اور فرات بن حیان رستہ بتانے والا تھا - جب اسکی خبر آنحضرت کو پہنچی تو زید بن حارثہ کو انپر بھیجا اُنہنے قافلہ لوٹ لیا اور فرات بن حیان کو پکڑ لایا جو بعد اسکے مسلمان ہو گیا -

یہہ تمام واقعات ایسے ہیں کہ ایک جنگجو دشمن کے مقابلہ میں ہر ایک قوم کو کرنے پڑتے ہیں - اِن واقعات سے اس بات پر استدلال نہیں ہو سکتا کہ یہہ لڑائیاں بزورِ شمشیر مسلمان کرنیکے لیئے تھیں -

غزوۂ اُحد - شوال سنہ ۳ ہجری

یہہ اُس سرخ پہاڑ کا نام ہے جو مدینہ سے کچھ فاصلہ پر واقع ہے - جیسا کہ ہم اوپر لکھ آئے ہیں مقتولین بدر کے وارثوں کو خونخواہی کے جوش نے بیچین کر رکھا تھا - پس انہوں نے ملکر یہہ تجویز کی کہ اُس مال تجارت سے جسکو ابو سفیان شام سے لایا تھا اور ابتک بلا تقسیم پڑا ہوا تھا مدینہ پر ایک بھاری فوج کے ساتھ حملہ کرنے کی تیاری کیجائے - چنانچہ وہ مال بیچا گیا اور اصل سرمایہ تقسیم ہوکر پچاس ہزار مثقال* سونا اور ایکہزار اونٹ جو منافع کا تھا مہم کی تیاری کے لیئے رکھا گیا - مختلف قبائل عرب کے پاس چار معزز اور ذی اثر شخص استمداد کے لیئے بھیجے گئے - جنمیں سے ایک وہ مشہور و معروف ابو عزہ شاعر بھی تھا جو بدر کی لڑائی میں پکڑا گیا تھا اور اس وعدہ پر اُسکی جان بخشی کی گئی تھی کہ اپنے پُرتاثیر اشعار سے مشرکوں کو مسلمانوں کے برخلاف کبھی برانگیختہ نکریگا - جسکا نتیجہ یہہ ہوا کہ تین ہزار اور صاحب ناسخ التواریخ کی روایت کے موافق پانچہزار سپاہی مکہ میں جمع ہو گئے - جنمیں سے سات سو زرہ پوش تھے - سواری کے لیئے دو سو عربی گھوڑے اور تین ہزار اونٹ تھے اور پندرہ عماریاں عورتوں کی سواری کی تھیں جنکو اس غرض سے ساتھ لائے تھے کہ لڑائی کے وقت دفیں بجاکر اور غیرت انگیز گیت گاکر لوگوں کو لڑنے مرنے پر آمادہ کریں -

الغرض یہہ فوج قہار مکہ سے چلکر بلا مزاحمت مدینہ کے سامنے

---

* ایک مثقال ساڑھے چار ماشہ کا ہوتا ہے - مؤلف عفی عنہ

پہنچگئی۔ اور اُسمین اور شہر میں صرف کوہ اُحُد حد فاصل رہگیا اور اُنھون نے کھیتوں اور باغوں کو تاخت و تاراج کرنا شروع کردیا۔

اِدھر بھی لڑائی کی تیاری ہوئی اور اگرچہ آنحضرت کی مرضی مدینہ ہی میں بیٹھکر لڑنے کی تھی لیکن مسلمانوں کے اصرار سے ایکھزار آدمی کے ساتھ باہر نکلکر ڈیرہ کیا۔ یھودی جنپر معاہدے کی شرایط کے موافق مسلمانوں کے ساتھ شامل ہوکر مخالفوں کے حملہ کو دفع کرنا فرض تھا اپنا نفاق مخفی نرکھ سکے اور باوجود طلب اُن میں سے ایک بھی شریک لشکرِ اسلام نہوا۔ اور عَبدُ اللہ بن اُبَیّ بن سلول بھی تین سو سے زیادہ منافقوں کے ساتھ مدینہ کو واپس چلاگیا۔ جس سے سپاہِ اسلام میں صرف سات سو آدمی رہگئے۔ مگر مسلمانوں کی قوّت ایمانی اور ثابت قدمی کو دیکھنا چاہیے کہ اُن کو اسکی کچھ پروانہ ہوئی اور ثباتِ عزم میں ایک سرِ مو فرق نہ آیا یہانتک کہ چودہ یا پندرہ برس کے دو لڑکے بھی نہایت شوق اور اصرار کے ساتھ شریک جہاد ہوئے۔ رات معمولی انتظامِ حفاظت کے ساتھ گزری اور صبحکو نماز کے بعد آنحضرت نے پہاڑ کو پشت کی طرف رکھکر لڑائی کی صف باندھی اور پچاس تیراندازوں کو لشکر کے عقب میں ایک گھاٹی کی حفاظت کے لیے جو محلِ خطر تھی مقرر فرمایا۔ اور تاکید کے ساتھ حکم دیا کہ خواہ فتح ہو یا شکست مگر تُم اپنی جگہ نہ چھوڑنا۔

مُشرکین کو اپنی کثرت اور قوّت و شوکت پر بڑا گھمنڈ تھا پس وہ اپنے بڑے بُت ھُبَل کی سواری کے اونٹ کو قلب فوج میں رکھکر بڑے

جوش وخروش کے ساتھ آگے بڑھے - اور عورتوں نے جنگی سرِ حلقہ
اَبُو سُفیان کی جورو ہِندَہ تھی گیت گاکر اور دفیں بجاکر سپاہیوں کو
لڑائی کی رغبت اور جُرأت دلانی شروع کی -

گیت

"نَحنُ بناتُ طارِقٍ نَمشِی علَی النَّمارِقِ مَشیَ القَطَا البوارِقِ
وَالمِسکُ فِی المفارِقِ وَالدُّرُّ فِی المَخانِقِ اِن تُقبِلُوا نُعانِقِ
وَنَفرُشُ النَّمارِقِ اَو تُدبِرُوا نُفارِقِ فِراقَ غَیرِ وامِقٍ"

یعنی "ہم بیٹیاں ہیں ستارہ صُبح کی - مسندوں کو اپنے پانو سے روندتی ہیں
قطا[1] پرندے کی طرح - بانکپن اور چپک دمک کی چال سے - سر کے بالوں
میں مشک ملے ہوئے - اور موتیوں کے کنٹھے پہنے ہوئے - اگر لڑائی
میں آگے بڑھو گے تو ہم تمکو پیار سے گلے لگائینگی - اور تمہارے لیئے
مسندیں بچھائینگی - اگر پیٹھ پھیرو گے تو ہم الگ ہو جائینگی - بیزاری کا الگ ہونا"
اور چونکہ فوج کا نشان بنی عَبدُ الدّار کے لوگوں کے پاس تھا
اُن کو یہہ گیت سُنا کر آمادہ جنگ کرتی تھیں -

گیت

ضَرباً بنِی عَبدِالدّار ضَرباً حُماتَ الدّار ضَرباً بِکُلِّ بَتّار یعنی
ہاں! اے بنی عبدالدار کے بہادرو ایک وار کرکے دکھاؤ - ہاں!
اے وطن یعنی مکّہ کے حمایتیو اپنی تلواروں کے جوہر دکھاؤ - ہاں!

---

[1] ایک پرند جانور کا نام ہے جو خوش رفتاری میں مشہور ہے - مؤلف عفی عنہ

خوب تلواریں مارو -"

اوّل مُشرکوں نے لڑائی میں سبقت کی اور بڑے زور شور سے حملہ کیا مگر اُنکا حملہ رد کیا گیا اور جناب علیؑ مرتضیٰ اور حمزہؓ سیّد الشہدا اور ابو دجّانہ انصاری اور اَور بہادرانِ اسلام کے دلیرانہ بلکہ شیرانہ حملوں نے کافروں کے پانوں اُکھاڑ دیئے اور اُن میں بھاگڑ پڑ گئی اور ابُو سُفیان بھی بھاگ نکلا - اُنکے بارہ مشہور و معروف بہادر علمدار یکے بعد دیگرے مارے گئے جنمیں سے آٹھ کو حضرت علیؑ مُرتضےٰ نے مارا - اَب فتح کامل ہونیکو تھی کہ مُسلمان لوٹنے میں مصروف ہو گئے - اور چند آدمیوں کے سوا وہ لوگ بھی جو گھاٹی کی حفاظت پر متعیّن تھے مورچہ چھوڑ کر چلے آئے - خالدؔ بن ولیدؔ نے جونہی یہہ دیکھا سواروں کو سمیٹ کر اُسی گھاٹی کے رستہ سے مسلمانوں کے عقب پر آن گرا - اور ابُو سُفیان اور فوج کے پیادے بھی پھر پڑے اور مُسلمانوں کو دونوں طرف سے گھیر لیا اور سخت لڑائی ہونے لگی اور یکایک مخالف سمت سے آندھی کے آجانیسے مُسلمانوں کو خود اپنی پہچان نرہی اور باہم لڑنے لگے اور بعض بڑے بڑے شجاعانِ اسلام کے مارے جانیسے لڑائی کا رنگ بدل گیا اور کافر خود آنحضرتؐ پر اُمڈ آئے اور ایک پتھر لگ کر آپ کے نیچے کے چار۴ دانت ٹوٹ گئے اور پیشانی مُبارک بھی زخمی ہوئی اور آپ گھوڑے سے گر گئے اور مشہور ہو گیا کہ شہید ہو گئے - جس سے بجز معدودے چند سب لوگ بھاگ نکلے - مگر حضرت علیؑ مُرتضےٰ ایک قدم بھی میدان سے نہ ہٹے اور چُونکہ آپنے

سن لیا تھا کہ آنحضرتؐ شہید ہوگئے ہیں اسلیئے آپکو سخت طیش تھا کہ یکایک آپ نے دیکھا کہ کچھ مسلمان دوسری طرف ابتک لڑ رہے ہیں۔ پس آپ نے اُسطرف کا قصد کیا اور کفّار کی صفوں کو چیر کر لڑتے بھڑتے وہاں تک پہنچگئے جہاں ابُودجّانہ وغیرہ چند مجاہدین جانباز اپنا سینہ سپر کیئے ہوئے آنحضرتؐ کو دشمنوں کے حملہ سے بچا رہے تھے۔ آنحضرتؐ کو زندہ و سلامت دیکھکر آپکی جان میں جان آگئی اور پہلے سے بھی زیادہ شدّت و قوّت کے ساتھ دشمنوں پر متواتر حملے کرکے اُنکو پیچھے ہٹا دیا۔ اور آنحضرتؐ کو پہاڑ کے ایک محفوظ مقام پر چڑھا لیگئے اور اپنی ڈھال میں پانی لاکر آپکے زخموں کو دھویا۔ اور جناب سیّدۃ النّساء فاطمۃ الزّہرا نے جو آپکی شہادت کی خبر سنکر چند عورتوں کے ساتھ مدینہ سے چلی آئی تھیں بوریا جلاکر اُسکی راکھ زخموں میں بھری جس سے خون بند ہوگیا۔ اور آپ نے بیٹھے بیٹھے لوگوں کو نماز ظہر پڑھائی جو آپکو زندہ و سلامت معلوم کرکے پھر اکٹھے ہوگئے تھے۔

مُشرکین لڑتے لڑتے ایسے تھک گئے تھے کہ اپنی فتح کی تکمیل نہ کرسکے۔ پس ابُوسُفیان مسلمانوں کو آواز بلند یہہ سُناکر کہ آیندہ سال تمسے بمقام بدر پھر لڑونگا میدان سے ہٹ گیا۔ مُشرکین کی عورتوں نے شہیدوں کے ناک اور کان کاٹ لیئے اور ہار اور پہنچیاں بناکر پہن لیں اور ہندہ نے حضرت حمزہؓ کا جگر نکالکر دانتوں سے چبایا۔ آنحضرتؐ اور مسلمانوں کو شہیدوں خصوصاً حضرت حمزہؓ کی یہہ حالت دیکھکر

نہایت طیش اور قلق ہوا اور اُسی حالت میں بمقتضائے بشریت آنحضرتؐ کی
زبان سے یہہ نکلا کہ اگر خدا نے مجکو قابو دیا تو میں ایک حمزہؓ کے بدلے
قریش کے کئی سرداروں کی لاشوں کے ساتھ ایسا ہی کرونگا۔ لیکن معاً آپکو
نزول وحی کا احساس ہوا اور یہہ آیہ کریمہ نازل ہوئی۔ "اِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوْا
بِمِثْلِ مَا عُوْقِبْتُمْ بِهٖ ؕ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِّلصّٰبِرِيْنَ ۔" یعنی اے
مسلمانوں] اگر تم بدلہ لینا چاہو تو اُسیقدر بدلہ لو کہ جسقدر تمپر عقوبت کی گئی
ہے۔ اور اگر تم صبر کرو تو وہ صبر کرنیوالوں کے لیئے بہتر ہے۔ اور آنحضرتؐ
کو حکم ہوا " وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ اِلَّا بِاللّٰهِ " یعنی۔ اور تو صبر کر اور تو
صبر نہیں کر سکتا مگر اللہ کی مدد سے" چنانچہ آپ نے بجواب اسکے
جناب احدیت میں عرض کیا کہ میں صبر ہی کرونگا۔ اور شہیدوں کو جو
شمار میں ستّر یا کچھ زیادہ تھے دفن کرکے مدینہ کو چلے آئے۔

اَب ہم مخالفین سے پوچھتے ہیں کہ کیا یہہ لوگ جنہوں نے اپنے
پیغمبر کی حفاظت میں سینہ سپر ہو کر اپنی جانیں لڑادیں بزور شمشیر مسلمان ہوئے تھے؟

غزوۂ حمراء الاسد۔ شوّال ۳ سنہ ہجری

یہہ ایک جگہہ ہے مدینہ سے آٹھ میل پر۔

اُحدؔ سے واپس آنیکے دوسرے دن آنحضرتؐ نے اِس خیال سے
کہ مبادا دشمن یہہ سمجھکر کہ مسلمانوں میں اَب کچھ سکت باقی نہیں رہی مدینہ
کا پھر قصد کریں اُن ہی لوگوں کے ساتھ جو شریک جنگ تھے مدینہ
سے نکلکر حمراء الاسد میں قیام فرمایا۔ اور جب اطمینان ہوگیا کہ قریش

مکّہ کو چلے گئے تو تین روز بعد مدینہ میں واپس آگئے - جو لوگ اِس غزوہ میں شریک تھے اگرچہ اُن میں سے بعض تو دو اور دو دو اور بعض اس سے بھی زیادہ زخموں سے مجروح تھے - چنانچہ جناب علیؑ مرتضیٰ بہت کثرت سے زخم کھاے ہوئے تھے مگر کسی نے لڑائی کے لیئے نکلنے میں توقّف اور درنگ نہیں کیا - بلکہ بڑی خوشی اور اُمنگ سے آنحضرتؐ کی رکاب سعادت انتساب میں دشمنوں کے تعاقب میں نکلنے کو سعادتِ دارین سمجھے - جس سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ بزرگوار آنحضرتؐ کے احکام کی بجا آوری اور نصرتِ دینِ حق کو اپنے اوپر کسقدر واجب و لازم جانتے تھے - اور یہہ کہ اِس سے کوئی غرض دنیوی اُنکو مدّنظر نہ تھی - اِس غزوہ میں قریش میں سے دو شخص گرفتار ہوئے - ایک وہی اَبُو عزہ مغوی شاعر جسکا ذکر ہم اوپر کر آئے ہیں - دوسرا معاویہ بن مغیرہ جسنے حضرت حمزہ کی لاش کی ناک کاٹ لی تھی - اَبُو عزہ فوراً قتل کیا گیا - اور معاویہ جو آنحضرتؐ کے داماد عُثمان بن عفّان معروف بذی النُّورین کا رشتہ دار تھا اُنکی سفارش سے آنحضرتؐ نے اِس شرط پر اُسکو چھوڑ دیا کہ تین دن کے اندر مدینہ سے چلا جائے - مگر موت اُسکو گھیر کر پھر وہیں سے آئی - یعنی رستہ بھولکر پھر مدینہ میں آگیا اور اِس اُمید پر کہ وہ پھر بچا لینگے اپنے شفیع کے گھر میں جا چھپا - مگر مسلمانوں نے پکڑکر اُسکو مار ڈالا -

---

سریہ عبد اللہ بن اُنیس محرم ۳؁ ہجری

عبد اللہ بن اُنیس نے آنحضرت سے یہہ بات سُنی کہ سُفیان بن خالد ھُذلی نے عُرنہ میں جو وادی عرفات کے پاس ایک آبادی ہے کچھ لوگ آنحضرت سے لڑنے کے لیے جمع کیے ہیں۔ یہہ سنکر وہ مدینہ سے غائب ہوگیا اور سُفیان کے پاس پہنچا۔ اُسنے پوچھا کہ تو کون ہے؟ اِسنے کہا کہ میں بنی خزاعہ کا ایک شخص ہوں۔ مینے سُنا ہے کہ تُمنے محمدؐ سے لڑنیکو لوگ جمع کیے ہیں۔ مَیں بھی تُمہارے ساتھ ہوا چاہتا ہوں۔ اُسنے کہا اچھا آؤ۔ عبد اللہ تھوڑی دور اُسکے ساتھ چلے اور اُسکو دھوکہ دیکر مار ڈالا۔ اور اُسکا سر کاٹ کر آنحضرت پاس لے آئے۔ مگر کسی کتاب میں یہہ بات نہیں لکھی ہے کہ آنحضرت نے اُسکو ایسا کرنیکو کہا تھا" یہہ تحقیق تو ہمارے بوڑھے مجاہد کی ہے۔ مگر صاحب ناسخ التواریخ نے اس واقعہ کو آنحضرت کے حُکم سے منسُوب کیا ہے۔ لیکن یہہ روایت ویسی ہی غلط اور اُسی وجہ سے نامعتبر ہے جس وجہ سے وہ روایت غلط اور نامعتبر ہے کہ ابی سُفیان بن حرب کے قتل کرنیکو آنحضرت نے ایک شخص کو مکہ بھیجا تھا اور جسکا ذکر ہم سال ششم کے واقعات میں کرینگے۔

سریہ قطن یا سریہ ابی سلمہ بن عبد الاسد المخزومی محرم ۴؁ ہجری

قطن ایک پہاڑ کا نام ہے۔ جو فَید کی طرف واقع ہے اور قید پانی کا ایک چشمہ ہے قبیلہ بنی اسد کے متعلق۔

ابی سلمہ مخزومی ڈیڑہ سو آدمی لیکر جنمیں مہاجرین اور انصار

دونوں تھے طلیحہ اور سلمہ پسران خویلد کی تلاش میں نکلے جو سنا گیا
تھا کہ مدینہ پر ڈاکہ ڈالنا چاہتے ہیں اور قطن پہاڑ تک اُنکی تلاش میں گئے
مگر کوئی ہاتھ نہیں آیا اور نہ کسی سے لڑائی ہوئی -

سریۂ رجیع - صفر سنہ ۴ ہجری

یہہ ایک چشمہ کا نام ہے جو حجاز کے کنارہ قوم ھذیل کے متعلق
ہے - چند لوگ قوم عضل اور قوم قارہ کے آنحضرت پاس آئے
اور کہا کہ ہم لوگوں میں اسلام پھیل گیا ہے کچھ لوگ مذہب کے مسائل سکھانیکو
ہمارے ساتھ کردیجئے - آپ نے چھ آدمی ساتھ کردیئے - جب رجیع میں
پہنچے تو اُنہوں نے دغابازی کی اور اُنکو تلواروں سے گھیر لیا - اخیر کو یہہ کہا کہ
اگر تم قریش مکّہ کے قبضہ میں جانا قبول کرلو تو ہم تمکو مارینگے نہیں - قریش
نے ہمارے آدمی قید کر لیئے ہیں اُنکے بدلے تمکو دیکر اپنے آدمی چھڑا لاوینگے
اُن چھ میں سے مرثد بن ابی مرثد - خالد بن بکر - عاصم بن ثابت
نے نہ مانا اور نہایت بہادری سے وہیں لڑکر شہید ہوگئے - اور زید بن
دثنہ اور عبد اللہ بن طارق اور خبیب بن عدی نے جو اُن کا کہنا
مان لیا تو اُنکی مشکیں باندھکر مکّہ لے چلے اتفاقاً عبد اللہ نے زور کیا اور
چھوٹ گئے اور تلوار پکڑکر لڑنے پر طیار ہوئے - کافروں نے پتھروں سے
مارکر اُنکو بھی شہید کیا - باقی دو کو مکّہ لیجاکر بیچ ڈالا قریش نے خبیب کو
سولی پر لٹکایا اور چالیس آدمیوں نے جنکے باپ اُحُد کی لڑائی میں مارگئے
تھے نیزے مار مار کر مار ڈالا اور اُسکے بعد اسیطرح زید بن دثنہ کو شہید کردیا

اور چالیس ۴۰ روز تک برابر سولی ہی پر لٹکائے رکھا۔

سریّہ بیر معونہ۔ صفر ۴ سنہ ہجری

یہہ ایک کنواں ہے درمیان بنی عامر اور حرہ بنی سُلیم کے ابُو براء عامر بن مالک اگرچہ مسلمان نہیں ہوا تھا مگر مذہب اسلام کو ناپسند بھی نہیں کرتا تھا اُسنے آنحضرتؐ سے کہا کہ اگر آپ کچھ لوگ اسلام کا وعظ کرنیکو نجد کیطرف بھیجیں تو غالباً اُس طرف کے لوگ اسلام قبول کرلینگے آپ نے فرمایا اہل نجد سے اندیشہ ہے۔ ابُو براء نے کہا اُنکی حفاظت کا میں ذمہ دار ہوں۔ اسپر آپ نے چالیس ۴۰ آدمی جو قرآن کے قاری اور نہایت عابد وزاہد تھے ساتھ کردیئے۔ بیرِ معُونہ پر یہہ لوگ ٹھہرے اور حرام بن مِلحان کے ہاتھ آنحضرتؐ کا شقہ عامر بن طُفیل نجدی کے پاس بھیجا اُسنے حرام کو قتل کرڈالا۔ اور بہت بڑی جماعت سے بیر معونہ پر چڑھ آیا اور سب مسلمانوں کو گھیر کر مار ڈالا۔ صرف ایک شخص مُردوں میں پڑا ہوا بچگیا۔ عامر بن فُہیرہ جنکا ذکر خیر ہم واقعہ ہجرت مقدّسہ میں کرآئے ہیں اور جو اس گروہ کے سردار تھے وہ بھی مارے گئے۔

غزوۂ بنی نضیر۔ ربیع الاوّل ۴ سنہ ہجری

یہہ یہُودیوں کے ایک قبیلہ کا نام ہے۔ عمرو بن اُمیّۃ الضّمریؓ مدینہ کو آتا تھا۔ رستہ میں قبیلہ بنی عامر سے جس سے کہ آنحضرتؐ کا عہد تھا دو شخص ملے۔ عمرو بن اُمیّہ نے اُن دونوں کو سوتے میں مار ڈالا۔ جب آنحضرتؐ کو خبر ملی تو آپ نے فرمایا کہ مَیں اُن دونوں کی دیت دونگا

اور اُسمیں بنی نضیں سے بھی مدد چاہی - کیونکہ بنی نضیں اور آنحضرتؐ کے
درمیان بھی معاہدہ تھا - اور بنی نضیر اور بنی عامر آپسمیں حلیف تھے
آنحضرتؐ خود اُن کے محلہ میں تشریف لیگئے اور ایک دیوار کے تلے جا بیٹھے
اُنھوں نے آنحضرتؐ کے قتل کا باہم مشورہ کیا اور یہہ تجویز کی کہ دیوار پر چڑھکر
ایک بڑا پتھر آپ پر ڈالدیا جائے - اور عمرو بن جحاش اِس کام کے لیے
مقرر ہوا - اتنے میں آنحضرت وہاں سے اُٹھ کھڑے ہوئے اور مدینہ
کو چلے آئے - جبکہ بنی نضیں کی یہہ دغابازی محقق ہوگئی تو آنحضرتؐ نے
اُنپر چڑھائی کی اور وہ قلعہ بند ہوگئے - اور آپ نے انکا محاصرہ کرلیا اور یہہ
بات ٹھہری کہ وہ مدینہ سے چلے جائیں - اور اُن کے اونٹ سوا
ہتھیاروں کے جسقدر مال و اسباب اُٹھا سکیں لیجائیں - چنانچہ اُنھوں نے
چھ سو اونٹوں پر اپنا اسباب لادا اور اپنے مکانوں کو خود توڑ دیا اور خیبر
میں جا کر آباد ہوگئے -

غزوۂ بدر الاخریٰ - ذیقعد سنہ ۴ ہجری

اُحُد سے واپس جاتے ہوئے اَبُو سُفیان نے وعدہ کیا تھا
کہ مَیں تُمسے پھر لڑوں گا - اُس وعدہ پر آنحضرتؐ نے مَدِینہ سے کوچ
کیا - اور بَدر میں پہنچکر مقام فرمایا - اَبُو سُفیان بھی مَکّہ سے نکلکر ظہران
یا عسفان تک آیا - مگر آگے نہیں بڑھا اور کہا کہ یہہ سال قحط کا ہے ابھی
لڑنا مناسب نہیں اور سب لوگوں کو لیکر مَکّہ کو واپس چلا گیا -

غزوہ ذات الرِّقاع - محرّم سنہ (۴) ہجری

اِس غزوہ کا یہہ نام اِسلئے ہوا کہ مسلمانوں نے اپنے جھنڈوں میں جو پھٹ گئے تھے پیوند لگائے تھے - اور بعضوں کا قول ہے کہ جہاں مسلمانوں کا لشکر ٹھہرا تھا وہاں ایک درخت تھا جسکا نام ذات الرّقاع تھا - بنی محارب - اور بنی ثعلبہ نے جو قبیلہ غطفان سے لڑائی کے لیئے کچھ لوگ جمع کیئے تھے - اُنکے مُقابلہ کے لیئے آنحضرتؐ نے کوچ کیا تھا - جب آپ غطفان میں پہنچے تو ایک بہت بڑا گروہ دشمنوں کا نظر آیا - دونوں طرف کے لوگ لڑنیکے ارادہ سے آگے بڑھے مگر لڑائی نہیں ہوئی اور ہر ایک گروہ واپس چلا گیا -

غزوہ دَومتہ الجندل ربیع الاوّل سنہ (۴) ہجری

یہہ ایک قلعہ کا نام ہے جو مدینہ اور دِمشق کے بیچ میں ہے اور اُسکے قریب پانی کا ایک چشمہ ہے - اِس بات کا خیال ہونے پر کہ یہاں کے لوگوں نے بھی لڑائی کے لیئے کچھ لوگ جمع کیئے ہیں آنحضرتؐ نے اُسطرف کوچ کیا مگر اثناء راہ میں سے واپس تشریف لے آئے - غالبًا اِسلیئے کہ اُس خیال کی صحت نہ پائی ہوگی -

غزوہ بنی مصطلق یا مُریسیع شعبان سنہ ۵ ہجری

یہہ عرب کے ایک قبیلہ کا نام ہے - اور مُریسیع ایک چشمہ کا نام ہے جو قدید کی طرف واقع ہے - آنحضرت کو یہہ خبر پہنچی کہ حارث بن ضرار نے لڑائی کے ارادہ پر لوگوں کو جمع کیا ہے - آنحضرتؐ نے اُنکی

مُقابلہ کے لیئے کوچ کیا اور مریسیع کے مقام پر دونوں لشکروں کا مُقابلہ ہوا اور بنی مصطلق کو شکست ہوئی -

غزوہ خندق یا احزاب ذیقعد سنہ ۵ ہجری

اب بنی نضیر کے جلاوطن یہودی انتقام پر آمادہ ہوئے اور اُنکے چند سردار بنی وائل کے کئی رئیسوں کو ساتھ لیکر مکّہ گئے اور اَبُو سُفیان کو مدینہ پر حملہ کرنیکے لیئے اُبھارا اور وہ چار ہزار آدمیوں کے ساتھ بقصدِ مدینہ مکّہ سے نکلا - رستہ مین غطفان اور کنانہ اور اَور قبایل صحرائی کے لوگ شامل ہوتے گئے اور قریب دس ہزار کے لشکر جمع ہوگیا -

آنحضرتؐ نے شہر سے باہر جاکر لڑنا خلاف احتیاط سمجھا اور مدینہ کے گرد خندق کھُودکر جسمین بنفس نفیس شریک ہوتے تھے مورچے باندھ لیئے - ابتک یہود بنی قریظہ کی نسبت عہد شکنی اور دغابازی کا گمان نہ تھا - بلکہ یہہ اُمید تھی کہ وہ شرایط معاہدہ کے موافق مُسلمانوں کی مدد کرینگے اور کم سے کم یہہ کہ دشمنوں کے شریک نہونگے - مگر اُنھوں نے اپنے ہمجنس یہودیوں کی رعایت سے عہد توڑ دیا اور صاف کہدیا کہ "محمدؐ کون ہے اور رسول کیا چیز ہے کہ ہم اُسکی اطاعت کریں - ہمسے اور اُس سے کوئی عہد و پیمان نہیں ہوا " اِن کے علاوہ سیکڑوں منافق موجود تھے - جنسے یہہ اندیشہ تھا کہ دشمنوں کو شہر کے غیر محفوظ مقامات بتا دینگے - پس مُسلمان ایک سخت ضغطہ کی حالت میں تھے اور ایک

شخص کے بھی بچنے کی توقع نہ تھی۔ الغرض یہہ تمام لشکر مدینہ پر آپہنچا اور ایک مہینہ کے قریب تک لڑائیاں ہوتی رہیں اور دشمنوں نے دو دفعہ بڑی شدت اور قوت کے ساتھ عام حملہ بھی کیا۔ مگر ہر دفعہ ناکام ہٹائے گئے

محاصرہ کو طول ہوگیا تھا اور سخت جاڑے کا موسم تھا۔ لشکر کفار میں رسد کی بہت قلت تھی۔ اور بھوک اور تکلیف کے مارے گھوڑے مرتے جاتے تھے۔ اعراب صحرائی جو صرف لوٹ کی طمع سے شریک ہوگئے تھے ہمت ہار چکے تھے اور خدا نے یہودیوں اور مشرکوں میں تفرقہ اور پھوٹ ڈالدی تھی اور ایک دوسرے سے بدگمان ہوگئے تھے

اسی درمیان میں قریش کا رستم دستان عمرو بن عبد ود جو ایکہزار آدمی کو اکیلا کافی ہوتا تھا اسلام کے شیر لشکر شکن علی مرتضی کے ہاتھ سے مارا جاچکا تھا۔

اس شخص کی ایسی دھاک پڑی ہوئی تھی کہ جب اُسنے خندق کو پھاند کر دیو کی طرح چنگھاڑنا شروع کیا کہ "ھَلْ مِنْ مُبَارِزٍ۔ ھَلْ مِنْ مُبَارِزٍ" یعنی کوئی ہے؟ جو مجھسے لڑنیکو نکلے۔ کوئی ہے؟ جو میرے مقابلہ میں آئے" تو خوف کے مارے مسلمانوں کا یہہ حال ہوگیا "کَاَنَّ عَلٰی رُؤُسِھِمُ الطَّیْرُ" مگر غیرت و شجاعت اسد اللہی اسکی متحمل نہوسکی اور آنحضرت سے اُسکے مقابلہ کی اجازت چاہی۔ اور آپنے جو یہہ فرمایا کہ "اِنَّہٗ لَعَمْرٌو" تو عرض کیا کہ ع "وہ ہے گر عمرو تو ہوں نام کو حیدر میں بھی" اس مضمون کو فتحعلیخان صبا ملک الشعراے ایران نے کیا خوب ادا کیا ہے

"پیمبر ہر وقتش کہ عمرو دست ایں	کہ دستِ علی آختہ زآستیں
علی گفت اے آشنا اینک منم	کہ یک بیشہ شیر است در جوشنم"

چنانچہ اجازت ملتے ہی شیر غضبناک کی مانند اُسکی طرف جھپٹے اور ایک بڑی کشمکش و کوشش کے بعد اُسکو پچھاڑا اور چھاتی پر چڑھکر سر کاٹ لیا اور حسب معمول نعرۂ تکبیر بلند کیا۔ جسکے مارے جانیسے مشرکوں کی گویا کمر ٹوٹ گئی۔ اسی اثنا میں یکایک خدا نے برق و باد کا ایک بھاری لشکر اُنپر بھیجا۔ جس سے ابوسفیان محاصرہ اُٹھاکر رات ہی کو بھاگ جانے پر مجبور ہوا۔ اور اسکے بعد اُسکو پھر کبھی مدینہ پر حملہ کرنے کیلئے نکلنے کی جرأت نہوئی۔

یہہ واقعہ قرآن مجید میں ایسے لطف کے ساتھ بیان ہوا ہے کہ اُسکا نقشہ آنکھوں کے سامنے آجاتا ہے۔ چنانچہ خدا فرماتا ہے۔

"يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا إِذْ جَاءُوكُم مِّن فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا" إلى آخر الآيات [سورہ احزاب]

یعنی۔ اے مسلمانوں۔ یاد کرو خدا کے احسان کو جو تمپر ہوا۔ جبکہ چڑھ آئی تھیں تمپر فوجیں پھر بھیجی ہمنے اُنپر ایک تند ہوا اور ایسی فوجیں کہ جنکو تم دیکھ نہیں سکتے تھے [یعنی نو کلان برق و باد] اور خدا دیکھتا تھا جو کچھ کہ تم کر رہے تھے۔ جبکہ چڑھ آئے تھے دشمن تمہارے اوپر [مشرق]

کیطرف سے اور نیچے [مغرب] کی جانب سے۔ اور جبکہ آنکھیں کھلی کی کھلی رہ گئی تھیں اور کلیجے مونہہ کو آگئے تھے۔ اور تم خدا [کے وعدہ نصرت] کی نسبت طرح طرح کے گمان کر رہے تھے"

سریۂ عبد اللہ بن عتیک۔ ذیقعد ۵ سنہ ہجری

جس زمانہ میں مدینہ پر چڑھائی کرنے کو قومیں جمع ہو رہی تھیں اور آنحضرت مدینہ کے گرد خندق کھودنے میں مصروف تھے۔ اُسی زمانہ میں ابو رافع بن عبد اللہ جسکو سلام بن ابی الحقیق بھی کہتے تھے یہودیوں کا ایک سردار مدینہ پر حملہ کرنیکے لئے قوموں کے جمع کرنے میں بہت کوشش کر رہا تھا عبد اللہ بن عتیک اور عبد اللہ بن انیس اور ابو قتادہ اور اسود بن خزاعی اور مسعود بن سنان خیبر کو گئے جہاں وہ رہتا تھا اور کسی طرح رات کو اُسکی خوابگاہ میں چلے گئے اور اُسکو مار ڈالا مواہب لدنیہ میں لکھا ہے کہ پیغمبر خدا نے اُنکو اس یہودی سردار کے قتل کرنیکو بھیجا تھا۔ شاید ایسا ہوا ہو۔ مگر ہم اسلئے شبہ میں ہیں کہ ایشیائی مورخوں کی عادت ہے کہ خواہ مخواہ ہر چیز کو جناب پیغمبر سے منسوب کر دیتے ہیں۔ علاوہ اسکے یہہ قصہ ایسی عجیب باتوں کے ساتھ لا کر لکھا ہے وہی باتیں اُسکے سچ ہونے میں شبہ ڈالتی ہیں۔ نہایت شبہ ہے کہ یہہ واقعہ ہوا بھی یا نہیں مگر ہمکو مناسب ہے کہ جو طرف ضعیف ہے اسکو اختیار کریں۔ پس ہم تسلیم کرتے ہیں کہ جناب رسول خدا کے حکم سے وہ گئے اور اُنہوں نے اُس یہودی کو جو قوموں کو مدینہ پر حملہ کرنیکے

لیئے جمع کر رہا تھا مار ڈالا مگر اس واقعہ سے ہمارے اُس دعوی میں کہ تلوار کے زور سے اِسلام قبلوانا اِن لڑائیوں سے مقصود نہ تھا۔ کچھ خلل واقع نہیں ہوتا۔ اور ہم ناظرین کو اپنی اُس توجیہہ پر توجہ دلاتے ہیں جو کعب بن اشرف یہودی کے قتل کے باب میں لکھ آئے ہیں۔

غزوۂ بنی قریظہ۔ ذی الحجہ سنہ ۵ ہجری

یہہ بدر کی لڑائی کے موقع پر بھی بدعہدی کر چکے تھے اور دشمنوں کو ہتھیار دینے سے اُنکی مدد کی تھی۔ مگر معاف کر دیئے گئے تھے اور دوبارہ عہد لیا گیا تھا۔ اَب جو اُنہوں نے ایسے سخت موقع پر جیسا کہ خندق کی لڑائی کا موقع تھا پھر دغابازی کی اور عہد توڑ ڈالا تو کسی طرح درگزر نہیں کیجا سکتی تھی پس جونہیں ابوسُفیان محاصرہ اُٹھاکر مکہ کو گیا اُنکی گڑھی کا محاصرہ کر لیا گیا جو پچیس ۲۵ دن تک جاری رہا۔ اسی درمیان میں اُنہوں نے اپنے سردار کعب بن اسد سے صلاح کی کہ کیا کرنا چاہیے اُسنے کہا کہ تین ۳ کاموں میں سے ایک اختیار کر لو ۔ یا ہم سب اِسلام قبول کر لیں۔ یا خود اپنی آل اولاد اور عورتوں کو قتل کر کے محمدؐ سے لڑکر مر جائیں۔ یا آج ہی کہ سبت کا دن ہے اور اسوجہ سے مُسلمانوں کو ہمسے حملہ کی توقع نہیں ہے اُنپر حملہ کر دیں مگر وہ اِن تینوں باتوں میں سے کسی پر بھی راضی نہوئے۔ اور صُلح کا پیغام بھیجا۔ اسکا جواب یہہ تھا کہ "بلا کسی شرط کے اپنے تئیں سپرد کر دیں اور آنحضرتؐ جو چاہینگے اُنکی نسبت حکم دینگے" اسپر اُنہوں نے درخواست کی کہ تھوڑی دیر کے لیئے ابولبابہ کو جو اُن لوگوں میں سے تھے جو بنی قریظہ

کے حلیف تھے ہمارے پاس بھیجدیا جائے - وہ گئے اور اُن لوگوں نے
اُن سے پُوچھا کہ ہم پیغمبر کے حُکم پر اپنے تئیں سپرد کر دینا قبول کرلیں یا نہیں
اُنہوں نے جواب دیا کہ ہاں - مگر ساتھ ہی اپنی گردن پر ہاتھ پھیرا جس سے یہہ
اشارہ تھا کہ سب قتل کئے جاوینگے - تب اُنہوں نے اس بات پر اپنے تئیں
سپرد کر نیسے کہ آنحضرتؐ جو چاہینگے اُنکی نسبت حکم دینگے انکار کیا -
اَبُولبابہ خوب جانتے تھے کہ بَنِیْ قُریظہ دو دفعہ اپنا عہد توڑ چکے ہیں
اُنکا کوئی معاہدہ جو وہ آیندہ کیلئے کریں قابل اعتبار نہوگا - اور اگر وہ اِسلام
قبول کرنے پر راضی ہوں تو بھی اُسپر یقین نہوگا اور وہ منافق سمجھے جاوینگے جنکی
نسبت جب وہ علانیہ کوئی دشمنی کر چکے ہوں وہی حکم ہوگا جو اُن لوگوں کی نسبت
ہے جو علانیہ کافر ہیں - اسکے علاوہ اَبُولبابہ کو معلوم تھا کہ وہ بغاوت کی
سزا کے مستحق ہیں - اگر اُنکی جگہہ کوئی مُسلمان قوم ہوتی تو وہ بھی اُس سزا
سے بچ نہیں سکتی تھی - اسی سبب سے اُنہوں نے اشارہ کیا کہ سب قتل کئے
جاوینگے - اَب بَنِیْ اَوس جو بَنِیْ قُریظہ کے حلیف تھے درمیان میں پڑے
اور آنحضرت سے عرض کیا کہ جس طرح آپنے یَہُوْد بَنِیْ قینقاع سے جو بنی
خزرج کے حلیف تھے معاملہ کیا وہی اُنکے ساتھ بھی کیجئے - اسپر آپ نے
فرمایا کہ کیا تم اس بات پر راضی نہیں ہو ؟ کہ تُمہاری قوم میں کا ایک شخص
یعنی سَعْد بن معاذ جو حکم دیدے وہ منظور کیا جائے ؟ بَنِیْ اَوس اور
بَنِیْ قُریظہ دونوں اسپر راضی ہو گئے اور بنی قریظہ نے اپنے تئیں سپرد کردیا -
بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ بنی قریظہ نے اوّل اپنے تئیں اسی بات پر

سپرد کر دیا تھا کہ آنحضرتؐ اُنکی نسبت جو چاہیں حکم دیں اور بعد کو سعد بن معاذ حکمؔ یعنی پنچ قرار دیئے گئے تھے مگر یہہ قول صحیح نہیں - بخاریؔ میں جو سب سے زیادہ معتبر کتاب ہے ابوؔسعیدؔ خدری سے دو روایتیں منقول ہیں اور اُن میں اور تاریخ ابن ہشام میں صاف بیان ہوا ہے کہ بنیؔ قریظہ نے اس بات پر اپنے تئیں سپرد کیا تھا کہ سعد بن معاذ جو اُنکی نسبت حکم دیں وہ کیا جائے - غرضکہ سعد بن معاذ بلائے گئے اور اُنہوں نے یہہ حکم دیا کہ لڑنے والوں کو قتل کر دیا جائے اور اُنکی عورتیں اور بچے قید کر لیئے جائیں - اور اُنکا مال تقسیم کر دیا جائے مگر بخاریؔ کی حدیث میں عورتوں اور مال کی تقسیم کا کچھ ذکر نہیں - بہر حال اس حکم کی تعمیل ہوئی - تمام عورتیں اور بچے اور لڑکے جنکے داڑھی مونچھ نہیں نکلی تھی قتل سے محفوظ رہے اور تمام مرد بجز تین[۳] شخصوں کے جنکی نسبت ثابت ہوا تھا کہ اس بغاوت میں شریک نہ تھے قتل کیئے گئے - ایک عورت جسنے ایک شخص کو مار ڈالا تھا بطور قصاص کے ماری گئی - اِس موقع پر یہہ بات یاد رکھنی چاہیئے کہ ان لوگوں کو بطور قیدیانِ جنگ سزا نہیں دیگئی تھی بلکہ باغیوں کے لیئے جو سزا ہونی چاہیئے وہ دیگئی تھی - مقتولین کی تعداد میں نہایت مبالغہ معلوم ہوتا ہے - کسی مؤرخ کا چار[۴۰۰] سو اور کسی کا چھ[۶۰۰] سو اور آٹھ[۸۰۰] سو اور نو[۹۰۰] سو بیان کرنا خود اس بات کی دلیل ہے کہ یہہ روایتیں قابل اعتماد نہیں ہیں - اور بلحاظ اُس آبادی کے جو اُس زمانہ میں مدینہ میں تھی یقین نہیں ہو سکتا کہ چار[۴۰۰] سو آدمی بھی لڑنے والے بنی قریظہ کی

بستی میں ہوں۔ معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں اور بچوں سمیت چار سو یا کچھ زیادہ
تعداد اُن لوگوں کی ہوگی جسکو لوگوں نے غلطی سے مقتولین کی تعداد سمجھ لیا
۔ اس میں کچھ شبہہ نہیں کہ یہہ واقعہ نہایت خوفناک تھا۔ مگر کونسا زمانہ ہے
اور کونسی قوم ہے جسکے ہاتھ سے باغیوں کو اس سے سخت سزا نہ ملی
ہوں۔ جن لوگوں نے بغاوت کی تاریخیں پڑھی ہیں یا اپنی آنکھوں سے
اس اُنیسویں ۱۹ صدی عیسوی میں بھی جو سِوِلِزیشَن کا زمانہ کہلاتا ہے یا
اس سے تھوڑا زمانہ پہلے بغاوت کے واقعات دیکھے ہیں اُنکی آنکھوں
میں کئی سو آدمیوں کا بجُرم بغاوت قتل ہونا کوئی بڑا واقعہ معلوم نہوگا۔
رہی یہہ بات کہ اس قسم کی لڑائیوں اور ایسی خونریزی کو حضرت موسیٰؑ نے
اپنے زمانہ میں اور محمد رسُولُ اللہ صلّی اللہ علیہ وآلہٖ وسلّم نے
اپنے زمانہ میں کیوں جائز رکھا اور مثل حضرت یحییٰؑ اور حضرت عیسیٰؑ
علیہما السّلام کے کیوں نہ اپنی جان دیدی اُسکی نسبت ہم اخیر کو بحث کرینگے
اس مقام پر صرف ہمکو یہہ بات دکھانی ہے کہ جو لڑائیاں آنحضرتؐ کے
زمانہ میں ہوئیں وہ اس بنا پر نہ تھیں کہ لوگوں کو بجبر اور ہتھیاروں کے زور
سے مسلمان بنایا جائے۔ سو اس عظیم واقعہ سے بھی جو بنی قریظہ کے
قتل کا واقعہ ہے بخوبی ظاہر ہوتا ہے کہ بزور شمشیر صرف امن کا قائم رکھنا
مقصود تھا نہ کسیکو بجبر مسلمان کرنا۔

سریّہ قرَیطا یا محمّد بن مسلمہ محرّم سنہ ۵ ہجری

قرَیطا ایک قبیلہ ہے بنی بکر بن کِلاب میں کا۔ یہہ لوگ ضریّہ

کی طرف رہتے تھے جو مدینہ سے سات منزل ہے اور عمرہ کے لیئے مکہ جانے کو نکلے تھے - جیسا کہ اُنکے سردار نے آنحضرت کے سامنے بیان کیا - غالباً اُنکے نکلنے سے شبہ ہوا ہوگا اسیلئے محمد بن مسلمہ کو تیس ۳۰ سوار دیکر اُسطرف روانہ کیا گیا مگر وہ لوگ اُنکو دیکھکر بھاگ گئے اور اُن میں سے ثمامہ بن اثال پکڑا گیا - جسکو محمد بن مسلمہ نے لاکر مسجد کے ایک ستون سے باندھ دیا - مگر آنحضرت کے حکم سے اُسکو چھوڑ دیا گیا اور بعدکو وہ مسلمان بھی ہوگیا -

غزوۂ بنی لحیان - ربیع الاول سنہ ۶ ہجری

غزوۂ رجیع میں ذکر ہوچکا ہے کہ رجیع کے مقام پر لوگوں نے دغابازی سے مسلمانوں کو مار ڈالا تھا اُسکا بدلہ لینے کو آنحضرت نے دو سو ۲۰۰ سواروں کے ساتھ کوچ کیا اور غیر معروف رستہ اختیار کیا تاکہ بنی لحیان یہہ نہ سمجھیں کہ اُنپر چڑھائی ہوتی ہے - مگر جب وہاں پہنچے تو معلوم ہوا کہ اُنکو خبر پہنچگئی تھی اور پہاڑوں میں جا چھپے تھے اسیلئے آپ واپس تشریف لے آئے

غزوہ ذی قردہ یا غزوہ غابہ ربیع الآخر سنہ ۶ ہجری

غابہ ایک گانوں ہے مدینہ کے پاس شام کی طرف -

عُیینہ بن حصن الفزاری نے بنی غطفان کے سوار لیکر مقام غابہ میں آنحضرت کے اونٹوں کو لوٹ لیا اور وہاں ایک آدمی بنی غفار کا مع اپنی جورو کے تھا اُسکو مار ڈالا اور اُسکی جورو اور اونٹوں کو لیگئے سلمہ بن عمرو بن اکوع نے جو ایک نامی تیرانداز تھا تن تنہا اُن کا تعاقب کیا

اور اونٹوں کو چھڑا لیا - جب یہہ خبر مدینہ میں پہنچی تو لوگ آنحضرت
پاس جمع ہو گئے تاکہ اُنکو سزا دیں - آپ نے سعد بن زید کو سردار
کر کے اُن لوگوں کے تعاقب میں بھیجا - کچھ خفیف سی لڑائی ہوئی اور
چند آدمی مارے گئے - اُن لوگوں کو شکست ہوئی اور وہ بھاگ گئے -
سعد کے روانہ ہونیکے بعد آنحضرت خود بھی روانہ ہوے اور ذی قرد
تک جو ایک چشمہ کا نام ہے پہنچے اور پھر سب لوگ واپس چلے آئے -

سریۂ عکاشہ بن محصن اسدی ربیع الآخر ۶ سنہ ہجری

غمر مرزوق ایک چشمہ ہے بنی اسد میں فید سے دو منزل
عکاشہ بن محصن اسدی چالیس آدمیوں کے ساتھ روانہ ہوے
اسطرف اعراب یعنی گنوار عرب رہتے تھے غالباً اُن ہی کی تنبیہ و
تادیب کو گئے ہونگے - وہ لوگ بھاگ گئے عکاشہ اُن کے دو سو
اونٹ پکڑ لائے -

سریۂ ذی القصہ یا سریۂ بنی ثعلبہ ربیع الآخر ۶ سنہ ہجری

ذی القصہ ایک گانو ہے مدینہ سے چوبیس ۲۴ میل -
آنحضرت نے دس آدمی بنی ثعلبہ کے پاس روانہ کئے تھے -
محمد بن مسلمہ اُن کے سردار تھے - یہہ لوگ ذی القصہ میں
رات کو رہے - مگر رات کو وہاں کے سو آدمیوں نے اُنکو گھیر کے
تیروں سے مار ڈالا - صرف محمد بن مسلمہ بچے مگر زخمی ہوے
صبح کو ایک شخص اُنھیں اُٹھا کر مدینہ میں لے آیا - اِس واقعہ کے

بعد آنحضرت نے ابو عبیدہ بن الجراح کو چالیس آدمی دیکر اُن لوگوں کی سزا دینے کے لیئے بھیجا تھا مگر وہ سب پہاڑوں میں بھاگ گئے اُنکا گلا سڑا اسباب جو رہگیا تھا اُسکو ابو عبیدہ لوٹ لائے۔

سریّہ جموم ربیع الآخر سنہ ۶ ہجری

جموم ایک مقام ہے بطن نخلہ میں۔

زید بن حارثہ بطور گشت کے اُس طرف گئے قوم مزینہ کی ایک عورت نے جسکا نام حلیمہ تھا بنو سلیم کی کچھ مخبری کی جسپر زید نے اُس بستی کو گھیر لیا۔ اُنکے اُونٹ چھین لیئے اور چند آدمیوں کو قید کر لیا جنمیں حلیمہ کا شوہر بھی تھا۔ مگر آنحضرت نے اُسکو چھوڑ دیا۔

سریّہ عیص جمادی الاوّل سنہ ۶ ہجری

یہہ ایک موضع ہے مدینہ سے چار میل پر۔

قریش مکہ کا ایک قافلہ جسمیں تجارت وغیرہ کا سامان تھا۔ شام سے آتا تھا آنحضرت نے زید بن حارثہ کو بھیجا کہ قریش مکہ تک اُس سامان کو نپہنچانے دے۔ زید گئے اور قافلہ کا مال و اسباب چھین لیا۔ اور چند آدمی قید کر لیئے۔

سریّہ طرف جمادی الآخر سنہ ۶ ہجری

یہہ ایک چشمہ کا نام ہے مدینہ سے چھتیس میل

زید بن حارثہ پندرہ آدمیوں کے ساتھ بطور گشت کے بنو ثعلبہ کی طرف گئے جو اعراب میں سے تھے۔ مگر وہ بھاگ گئے اور اپنے

اُونٹ بھی چھوڑ گئے۔ جنکو زیدؓ لیکر چلے آئے۔

سریّۂ حسمی - جمادی الآخر سنہ (۶) ہجری

یہہ وادی القرٰی سے دو منزل ورے ہے جو مدینہ سے چھ منزل ہے۔

دحیہ بن خلیفہ کلبیؓ شام سے واپس آتے تھے۔ جب ارض جُذام میں پہنچے تو ھُنَید بن عوص اور اُسکے بیٹے نے اُنکو لُوٹ لیا۔ دحیہ نے مدینہ میں آکر یہہ حال بیان کیا۔ اسی درمیان میں بنو نصیب نے جو رفاعہ کی قوم سے تھے اور مسلمان ہو چکے تھے ھُنَید پر حملہ کیا اور مال واسباب واپس کر لیا۔ آنحضرتؐ نے زید بن حارثہ کو ھُنَید کی سزادہی کو مقرر کیا۔ وہ گئے اور لڑائی میں ھُنَید اور اُسکا بیٹا مارا گیا۔ انکا اسباب لوٹ لیا گیا۔ اور کچھ لوگ قید ہوئے۔ معلوم ہوتا ہے کہ اِس ہنگامہ میں بنی نصیب کا بھی کچھ اسباب لوٹا گیا۔ اور اُن کے کچھ آدمی بھی قید ہو گئے۔ جب اُنہوں نے آنحضرتؐ پاس آکر یہہ حال بیان کیا تو آپ نے حضرت علی مرتضیٰ کو متعین کیا۔ اُنہوں نے جاکر بنی نصیب کا سب مال واسباب واپس دلا دیا اور قیدیوں کو چھڑوا دیا۔

سریّۂ وادی القرٰی - رجب سنہ (۶) ہجری

یہہ ایک میدان ہے مدینہ اور شام کے درمیان۔ وہاں بہت سی بستیاں ہیں۔ زید بن حارثہ کچھ آدمی لیکر بطور گشت اُس طرف گئے وہاں کے لوگوں سے لڑائی ہوئی۔ زید کے ساتھ کے آدمی جو مسلمان

تھے مارے گئے اور زید بھی سخت زخمی ہوئے۔

سریۂ دومۃ الجندل شعبان سنہ (۶) ہجری

دومۃ الجندل کے لوگ [جو عیسائی تھے] ہمیشہ حملہ کا موقع تکتے تھے۔ چنانچہ ہجرت کے چوتھے سال میں بھی اُنکے حملہ کا احتمال ہوا تھا۔ اور خود آنحضرت نے کوچ فرمایا تھا۔ اُن ہی اسباب سے اِس سال عبدُ الرّحمٰن بن عوف کو سردار کرکے اُن لوگوں پر بھیجا اور فرمایا کہ کوئی دغا کی بات مت کرو اور خدا کی راہ میں لڑو۔ اور کسی نابالغ بچّہ کو مت مارو یہہ بھی فرمایا کہ اگر وہ تیری اطاعت کرلیں تو اُنکی سردار کی بیٹی سے شادی کرلینا۔ عرب میں قوموں کا اپنا پورا پورا ساتھی یا حمایتی بنا لینے کے صرف دو طریقے سب سے عمدہ تھے ایک حلیف ہوجانا۔ دُوسرا رشتہ مندی کرلینا اِسی پولیٹکل مصلحت سے آنحضرتؐ نے عبدُ الرّحمٰن کو وہاں کے سردار کی بیٹی سے شادی کرلینے کی ہدایت کی تھی۔ اور یہی ایک بڑا سبب تھا کہ آنحضرتؐ نے اخیر عمر میں متعدّد قبیلوں کی عورتوں کو اپنی ازواج مطہرات میں داخل کیا تھا باوجودیکہ عالم شباب میں بجز ایک بیوی کے کوئی اَور نہ تھی۔

پس عبدُ الرّحمٰن وہاں گئے تین دن قیام کیا۔ اور اِسلام کا وعظ کیا کئے۔ اور مُسلمان ہوجانے کی اُنکو ہدایت کی۔ اصبح بن عمرو کلبی جو وہاں کا سردار اور عیسائی تھا مُسلمان ہوگیا اور اُسکے ساتھ اور بہت سے آدمی مُسلمان ہوگئے اور جو مسلمان نہیں ہوئے اُنہوں نے اطاعت اختیار کی۔ اور جزیہ دینا قبول کرلیا۔ عبدُ الرّحمٰن

نے اصیحم کی بیٹی سے شادی کر لی۔

سریّہ فدک شعبان (٦) سنہ ہجری

یہہ ایک گانوں ہے حجاز میں مدینہ سے ڈو منزل

آنحضرتؐ کو خبر پہنچی کہ قبیلہ بنو سعد بن بکر لوگوں کو جمع کر کے یہودیوں کو

جو جلاوطن ہو کر خیبر میں جا بسے تھے مدد دینے کا ارادہ کر رہے ہیں اسلیئے جناب

علی مرتضیٰ کو سَو آدمیوں کے ساتھ روانہ کیا۔ آپ نے اُنپر چھاپا مارا اور

اُن کے سَو اونٹ اور دو ہزار بکریاں لوٹ لائے۔ اور کوئی لڑائی نہیں ہوئی

سریّہ زید بن حارثہ یا سریّہ اُم قرفہ رمضان ٦ سنہ ہجری

زید بن حارثہ مسلمانوں کا بہت سا مال تجارت لیئے ہوئے شام

کو جاتے تھے جب وادی القریٰ میں پہنچے تو قوم فزارہ نے جو بنی

بدر کی ایک شاخ ہے اور جنکی سردار اُم قرفہ نامے ایک عورت تھی

سب اسباب لوٹ لیا۔ آنحضرتؐ نے زید ہی کو اُنکے سزا دینے کو متعیّن

کیا۔ زید نے یکایک اُنپر چھاپا مارا۔ اور اُم قرفہ اور اُسکی بیٹی کو پکڑ لیا۔

قیس بن محسّر نے اُس ضعیف عورت کو نہایت بُری طرح سے

مار ڈالا یعنی اُسکا ایک پانوں ایک اونٹ سے اور دوسرا پانوں دوسرے

اونٹ سے باندھکر اونٹوں کو مختلف سمت میں ہانکا کہ اُسکے دو ٹکڑے

ہو گئے۔ تاریخوں سے یہہ بات قابل اطمینان نہیں معلوم ہوتی کہ اُم قرفہ

کے مار ڈالنے کے بعد اُسکے پانوں اونٹوں سے باندھے تھے یا وہ زندہ

تھی اور اونٹوں کے پانوں سے باندھکر اُسکو مارا تھا۔ مورّخیں نے اِسکا

ذکر بھی فروگزاشت کیا ہے کہ آنحضرتؐ نے اِس بیرحم واقعہ کو اگر وہ حقیقت وہ ہوا تھا سُنکر کیا فرمایا۔ ضرور قیس پر نہایت درجہ کی خفگی فرمائی ہوگی کیونکہ عموماً آپکی یہہ نصیحت تھی کہ عورتیں اور بچے نہ مارے جائیں۔ مع ہٰذا اِس سَریّہ کے متعلق ایسی مختلف روایتیں ہیں جنمیں سے کسی پر بھی اعتماد نہیں ہوسکتا۔ علاّمہ ابن اثیر نے لکھا ہے کہ اس سَریّہ کے سردار ابُوبکر صِدّیق تھے اور سلمہ بن الاکوع لڑے تھے اور اُسمیں ایک ضعیف عورت کے مع اُسکی بیٹی کے پکڑے جانیکا ذکر ہے۔ مگر اُسکے مارے جانیکا ذکر نہیں۔ اُسکا نہ مارا جانا زیادہ ترقین کے قابل ہے کیونکہ صحیح مسلم میں جو حدیث کی نہایت معتبر کتاب ہے اُس عورت کا پکڑا جانا بیان ہوا ہے مگر مارے جانیکا ذکر نہیں۔ پھر ایک روایت میں ہے کہ اُسکی بیٹی حَزن بن ابی وھب کو دیدی گئی۔ اور اُس سے عبدُاللہ بن حزن پیدا ہوئے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ وہ لڑکی آنحضرتؐ نے لے لی اور اُسکو مکّہ بھیجدیا اور اُسکے بدلے میں چند مُسلمانوں کو قُریش سے چھڑالیا۔ سَر ولیم میور نے تسلیم کیا ہے کہ اس عورت کے قتل ہونیکا علم آنحضرتؐ کو نہیں ہوا۔ لیکن تعجّب ہے کہ اسپر بھی اُنہوں نے آپکو اُسکے قتل کا شریک گردانا ہے۔

سَریّہ عَبداللہ بن رَواحہ۔ شوّال ۶ سنہ ہجری

اَبُورافع سَلّام بن اَبِی الحُقیق یَہُودِی کے مرنے یا مارےجانے کے بعد جسکا ذکر ہم سَریّہ عبدُاللہ بن عتیک میں کرآئے ہیں

اُسیر بن رزام یہودیوں کا سردار قرار پایا اُسنے اپنے حلیف بنی غطفان
کو اپنے ساتھ ملایا اور لڑائی کی تیاری کی - آنحضرتؐ کو جب یہہ خبر ملی
تو آپنے عبدُاللہ بن رواحہ کو مع تین۳ اَور آدمیوں کے اس
خبر کی تحقیق کرنے کو بھیجا - جب عبدُاللہ واپس آئے تو آپ نے
تیس۳۰ آدمی اُنکے ساتھ کیئے اور اُسیر بن رزام پاس روانہ کیئے ظاہرا
معلوم ہوتا ہے کہ اُنکا بھیجنا کسی معاہدے یا صلح یا اَور کسی قسم کی گفتگو کے
لیئے تھا نہ لڑائی کے لیئے - کیونکہ لڑائی کے لیئے تیس۳۰ آدمی نہیں بھیجے
جا سکتے تھے عبدُاللہ نے اُس سے گفتگو کی اور وہ اس لالچ میں آپکے
پاس آنے پر راضی ہوا کہ خیبر کی سرداری اُسکو مل جائے - وہ بھی تیس۳۰
آدمی اپنے ساتھ لیکر چلا - یہہ سب اونٹوں پر سوار ہوکر چلے - یہودی آگے
اور مُسلمان اُنکے پیچھے بیٹھے - جب قرقرہ میں پہنچے تو اُسیر کے
دلمیں کچھ شبہ ہوا جیساکہ زادالمعاد میں لکھا ہے - اور اُسنے عبدُاللہ کی
تلوار پر ہاتھ ڈالا عبدُاللہ کو بھی شبہ ہوا - اور وہ اونٹ پر سے کود پڑے
اور اُسکے پانوں پر تلوار ماری - اُسیر بھی کود پڑا - اور خاردار سونٹا عبدُاللہ
کے مونہہ پر مارا - اِس ہنگامہ کو دیکھکر ہر ایک مُسلمان نے اپنے ساتھی
پر حملہ کیا اور مار ڈالا -

سریۂ عُرَینیین شوّال (۶) سنہ ہجری

عُرَینہ مدینہ کے قریب ایک میدان میں ایک باغ تھا -
وہاں کے چند کِسان آنحضرتؐ پاس آئے - نہایت مفلس اور تباہ حال

اور بیمار تھے - شاید استسقا کی بیماری تھی جسکا علاج اونٹ کا دودھ
اور پیشاب پینا اور جہاں اونٹ بٹھائے جاتے ہوں وہیں پڑے
رہنا تھا - اُنہوں نے جھوٹ موٹ بیان کیا کہ ہم مسلمان ہو گئے ہیں
ہماری مدد کرو - آپ نے اپنی چند اونٹنیاں اور چرواہے اُنکے ساتھ
کر دیئے - مگر جب وہ حرّہ کے مقام پر پہنچے تو اُنہوں نے جیسا کہ صحیح
مُسلم میں بیان ہوا ہے اُن چرواہوں کی آنکھیں پھوڑ دیں اور اُنکے
ہاتھ پانوں کاٹ ڈالے جس سے وہ مر گئے - اور اونٹنیاں لیکر چلدیئے
کرز بن جابر الفہری مع چند آدمیوں کے اُنکے تعاقب میں بھیجا گیا -
وہ پکڑے گئے - اور اُنکی بھی آنکھیں پھوڑی گئیں اور ہاتھ پانوں کاٹ کے
ڈالدیئے گئے کہ وہ مر گئے -

ہم غزوۂ اُحُد میں لکھ آئے ہیں کہ مسلمانوں کو یہہ حکم مل چکا تھا
کہ اگر تم عقوبت کرنا چاہو تو اُسیقدر عقوبت کرو کہ جسقدر تمپر عقوبت کی گئی ہو
پس غالباً اسی بنا پر مسلمانوں نے اُنکو اُسیطرح مارا جسطرح اُنہوں نے چرواہوں
کو مارا تھا -

سریّہ عمرو بن اُمیہ - شوّال ۶ ہجری

ابو سفیان بن حرب نے مکّہ سے ایک آدمی مدینہ
میں بھیجا کہ کسی بہانہ سے آنحضرت کو قتل کردے - وہ مع خنجر جو اُس کے
پاس چھپا ہوا تھا پکڑا گیا مگر جان بخشی کے وعدہ پر جب اُسنے یہہ حال بتادیا
تو اُسکو چھوڑ دیا گیا - اور وہ مکّہ کو چلا گیا - مواہب لدنیہ میں لکھا ہے

کہ اسپر آنحضرت نے ابوسفیان کے قتل کے لیئے عمرو بن امیہ
اور سلمہ بن اسلم کو بھیجا - لیکن اُن کا وہاں جانا کھل گیا - لوگ
اُنپر دوڑے مگر وہ کسی طرح پر بچکر نکل آئے - مگر یہہ روایت اور اس
قسم کی اور روایتیں جو ہم اوپر لکھ آئے ہیں اِسقدر لغو ہیں کہ مخالف
مذہب مورّخوں نے بھی اُنکو صحیح نہیں سمجھا - چنانچہ واشنگٹن اروِنگ
جو ایک عیسائی مورّخ ہے اپنی تاریخ اِسلام کے بیسویں باب میں
لکھتا ہے کہ " محمدؐ پر جو یہہ الزام لگایا گیا ہے کہ دشمن سے فریب
کی تدبیریں کیں - کیونکہ سُنا گیا ہے کہ اُسنے عمرو بن اُمیہ کو خفیہ پیغام
کے ساتھ مکّہ کو بھیجا کہ ابوسفیان کو مار ڈالے مگر یہہ راز کھل گیا
اور قاتل بسرعت بھاگ آنیسے بچگیا - مگر یہہ الزام اچھی طرح ثابت
نہیں ہے اور اُنکی [یعنی آنحضرت صلّی اللہ علیہ وآلہ وسلّم کی] کردار اور
سیرتِ عام کے برخلاف ہے - "

غزوۂ حُدَیبیہ - ذی قعد سنہ (۶) ہجری

یہہ ایک گانو ہے اور اُسمیں اِس نام کا ایک کنواں ہے
اُسی کے نام سے یہہ گانو مشہور ہوگیا ہے - یہانسے مکّہ ایک منزل ہے
زمانہ جاہلیّت میں - ذلقعد - ذی الحجہ - محرّم اور رجب کے مہینوں
میں لوگ لڑنے بھڑنے کو حرام جانتے تھے - اور یہہ مہینے حج اور
زیارت کعبہ کے لیئے جو تمام اقوامِ عرب کا قومی اور مشترک معبد
تھا مخصوص تھے - چنانچہ کعبہ میں انبیا سے سلف خصوصاً حضرت

ابراھیم و اسماعیل علیھم السلام اور قربانی کے سینڈھے اور عیسیٰ علیہ السلام کو گود میں لیئے ہوئے حضرت مریم کی تصویر کا* ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ عرب کے بعض قبیلوں کے لوگ جو یھودی یا عیسائی ہو گئے تھے وہ بھی حج اور زیارت کو آتے تھے اور کوئی کسی سے مزاحم ہونیکا حق نہ رکھتا تھا - اسلئے اسی بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مکہ میں جاکر حج و عمرہ ادا کرنیکا ارادہ کیا - قربانی کے لیئے اونٹ ہمراہ لیئے - اور قربانی کی علامت کے طور پر جو نشانیاں مقرر تھیں وہ اُنپر کر دیں - اور ایکہزار پانسو بیس لوگوں کے ساتھ کوچ فرمایا - اور چونکہ یہہ اُمید تھی کہ قریش مکہ حج اور زیارت کے مانع ہونگے - اسلئے لوگوں کے پاس احتیاطاً صرف ایک ایک تلوار تھی اور کوئی ہتھیار نہ تھا - مگر جب حدیبیہ میں پہنچے تو قریش نے مکہ میں آنیسے روکا - دونوں طرف سے پیغام سلام ہوئے اور لوگ آئے گئے مگر اُنھوں نے نہ مانا - آخر کار عثمان بن عفان بھیجے گئے اور اُنکو بھی اُنھوں نے قید کر لیا - اور یہہ مشہور ہوگیا کہ قریش نے اُنکو قتل کر ڈالا - پس آنحضرت نے مجبوراً لڑنے کا ارادہ کیا - اور سب لوگوں سے لڑنے اور مارنے مرنے پر بیعت لی - مگر بعد کو وہ خبر غلط معلوم ہوئی - اسکے بعد قریش نے سُھیل بن عمرو کو صلح کا پیغام دیکر بھیجا - اور صلح اِس بات پر منحصر تھی کہ اِس سال آپ مکہ میں حج

---

* دیکھو کتاب اخبار مکہ مصنفہ علامہ ازرقی صفحہ ۱۲۰ و تاریخ ابن ھشام وغیرہ - مولف

اور عمرہ کو نہ آئیں - اور واپس چلے جائیں - اور سال آیندہ کو قضا کریں
اور تین دن سے زیادہ مکّہ میں نہ ٹھہریں - اور ایک ایک تلوار
کے سوا کسی کے پاس کوئی ہتھیار نہو - بعد لمبی گفتگو کے آنحضرت اسپر
رضامند ہو گئے - اور حضرت علیؑ مرتضیٰ کو عہدنامہ لکھنے کو فرمایا - اور
کہا کہ لکھو "بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ" سہیل نے کہا کہ ہمتو یہہ نہیں جانتے
صرف یہہ لکھو "بِاسْمِكَ اللّٰھُمَّ" آپ نے فرمایا کہ یہی لکھو - پھر فرمایا
کہ لکھو "ھٰذَا مَا صَالَحَ عَلَیْہِ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰہِ" سہیل نے کہا کہ
اگر ہم اِس بات کو قبول کرتے کہ آپ خُدا کے رسول ہیں تو آپ سے
لڑتے ہی کیوں - آپ اپنا اور اپنے باپ کا نام لکھوائیے - آپ نے فرمایا
کہ لکھو "ھٰذَا مَا صَالَحَ عَلَیْہِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللّٰہِ" غرض کہ اِس سال
واپس چلے آنیکے علاوہ اِس بات پر صلح ہوئی کہ دس برس تک لڑائی
موقوف رہے سب لوگ امن میں رہیں اور لڑائی نہو - اور یہہ بھی معاہدہ
ہوا کہ اگر کوئی شخص قریش مکّہ میں کا بلااجازت اپنے ولی کے آنحضرت
پاس چلا آئے تو آپ اُسکو اُنکے پاس بھیجدیں - اور اگر آنحضرت کے
ساتھیوں میں سے کوئی شخص مکّہ میں چلا آئے تو قریش اُسکو واپس
نہیں دینے کے - * غرضکہ آنحضرت نے اِس معاملہ میں ایسی نرمی اور
عالی ظرفی کا برتاؤ کیا کہ دونوں طرف سے عہدنامہ کی تصدیق ہو گئی - اور

* کسی مسلمان کا آنحضرت کی مرضی کے برخلاف قریش کے پاس چلا جانا مرتد ہونیکے
بغیر ممکن نتھا پس مرتد کو واپس لیکر آپ کیا کرتے - مؤلف عفی عنہ

آنحضرتؐ نے اسی مقام پر قربانی کے اونٹ ذبح کیئے اور ارادہ حج وعمرہ کا موقوف کیا اور مدینہ کو واپس تشریف لے آئے۔

غزوہ خیبر۔ جمادی الآخر سنہ (۷) ہجری

یہہ ایک مشہور و معروف بہت بڑا شہر ہے مدینہ سے آٹھ منزل شام کی طرف۔

اہلِ خیبر جنہیں وہ تمام یہودی بھی جا ملے تھے جو مدینہ سے جلاوطن کئے گئے تھے ہمیشہ مسلمانوں سے لڑنے کی تیاریاں کرتے رہتے تھے۔ اور انہوں نے بنی اسد اور بنی غطفان کو اپنا حلیف کرلیا تھا۔ اور اپنے قلعوں کی مضبوطی پر جو شمار میں دس تھے بہت نازاں تھے۔ جب ان لوگوں کی آمادگی جنگ نے زیادہ شہرت پائی تو آنحضرتؐ نے اس فساد کے مٹانے کا ارادہ کیا اور مدینہ سے چڑھائی کی۔ بنی اسد کا سردار طلیحہ بن خویلد اسدی اور بنی غطفان کا سردار عیینہ بن حصن ابن بدر فزاری تھا خیبر والوں نے اپنے قلعوں کو بند کرلیا اور ایک مہینہ تک لڑائی جاری رہی۔ سب سے پہلے حصنِ ناعم فتح ہوا اور پھر بعض اور قلعے بھی فتح ہوئے اہل خیبر سخت لڑائیاں لڑتے رہے مگر جب جناب حیدرِ کرارؓ نے یہودیوں کے بڑے نامی گرامی بہادروں حارث اور اسکے بھائی مرحب اور عنتر اور یاسر کو مارلیا۔ اور ایک عجیب و حیرت انگیز قوت و صولت کے ساتھ انکے سب سے مضبوط قلعوں وطیح۔ سلالم اور

قموص کو فتح کرلیا - تو انہوں نے امن چاہا اور تین امر پر صلح ہوئی -
اوّل - یہہ کہ تمام اہل خیبر کو اور اُن کے اہل و عیال کو جان کی
امان دیجاے - دوسرا یہہ - کہ تمام اہل خیبر اپنا مال و اسباب بطور
تاوانِ جنگ کے دیدیں - لیکن اگر کوئی شخص اپنا مال چھپا رکھے تو اُس سے
جان اور اہل و عیال کے امن کا معاہدہ قائم نہ رہیگا - تیسرا یہہ - کہ تمام زمین
خیبر کی اُنکی ملکیت نہ رہیگی - مگر وہ اپنے گھروں میں آباد رہینگے - اور زمینوں
پر بھی قابض رہینگے - اور اُنکی پیداوار کا نصف حصہ بطور خراج دیا کرینگے - اور
کسی بدعہدی پر آنحضرت کو اختیار ہوگا کہ اُنکو جلا وطن فرمائیں" - کنانہ بن ربیع
بن ابی الحُقیق نے دغابازی کی اور نہایت بیش قیمت مال چھپا رکھا - جو
تلاش کے بعد ملا - پس وہ مارا گیا - اور اُسکے اہل و عیال قید کر لیے گئے

غزوۂ وادی القریٰ - جمادی الآخر سنہ ۷ ہجری

خیبر سے مراجعت فرماکر آنحضرت وادی القریٰ میں پہنچے اور وہاں
چار دن ٹھہرے تو اہل تیماء نے اِسلام تو قبول نہیں کیا - مگر جزیہ دینے
پر صلح کرلی -

سریّۂ تربہ وغیرہ - شعبان سنہ ۷ ہجری

اس مہینے میں تین مختلف اطراف میں تین سریّے بھیجے گئے
جنمیں پہلا سریّہ تربہ کا تھا - جو مکّہ کے قریب دو منزل پر ایک جگہہ ہے
اِس سریّہ کے سردار عُمر فارُوق تھے اور تیس آدمی اُنکے ساتھ تھے
مگر وہاں کے لوگ بھاگ گئے اور یہہ واپس چلے آئے -

دُوسرا سَرِیّہ اَبُوبکر صدیق کا بنی کلاب پر تھا اُنسے کچھ خفیف سی لڑائی ہوئی - کچھ آدمی مرے - کچھ قید ہوئے -

تیسرا سَرِیّہ بنی مُرّہ پر بھیجا گیا جو فَدَک میں رہتے تھے اس سَرِیّہ میں تیس۳۰ آدمی تھے اور بشیر بن سَعد اُنکے سردار تھے جو خفیف لڑائی کے بعد واپس آ گئے -

سَرِیّہ غالب لیثی و اُسامہ بن زید - رمضان ۷ھ ہجری

غالب بن عبد اللہ لیثی نجد کی طرف منقعہ پر جو مدینہ سے آٹھ منزل پر ہے بھیجے گئے تھے اور دو سو تیس ۲۳۰ آدمی اس سَرِیّہ میں تھے مگر وہاں بہت ہی خفیف سی لڑائی ہوئی - اور پھر سب لوگ واپس آ گئے - اُسامہ بن زید خربہ کی طرف بھیجے گئے تھے جو ضریہ کی طرف ہے یہاں کسی سے لڑائی نہیں ہوئی - مگر ایک شخص اُسامہ کو ملا جسپر اُنھوں نے تلوار اُٹھائی - اور اگرچہ اُسنے کلمہ شہادت پڑھا - مگر اُسامہ نے اُس کو مار ڈالا - اور اِس باعث سے اُنپر آنحضرت نے نہایت خفگی ظاہر فرمائی -

سَرِیّہ بشیر بن سَعد انصاری - شوّال ۷ھ ہجری

یمن اور حباب جسکو فزارہ اور عُذرا بھی کہتے ہیں - بنی غطفان سے علاقہ رکھتے تھے جو خیبر والوں کی مدد کو گئے تھے اِس وجہ سے یہہ سَرِیّہ اُنپر بھیجا گیا تھا - مگر وہ لوگ بھاگ گئے - اُنکا مال و اسباب ہاتھ آیا اور صرف دو آدمی قید ہوئے -

سریہ ابن ابی العوجاء سلمی ذی الحجہ ۷ سنہ ہجری

یہہ سریہ بنی سلیم کی طرف بھیجا گیا تھا۔ وہاں سخت لڑائی ہوئی اور دشمن چاروں طرف سے ٹوٹ پڑے اور سب لوگ مارے گئے اور ابن ابی العوجاء بھی زخمی ہوئے اور مُردوں میں پڑے رہگئے۔

سریہ غالب بن عبداللہ لیثی صفر ۷ سنہ ہجری

یہہ سریہ بنی مُلَوَّح پر جو کدید میں رہتے تھے بھیجا گیا تھا۔ وہاں کچھ لڑائی نہیں ہوئی۔ مگر کچھ اسباب ہاتھ آیا۔ اسی مہینہ میں خالد بن وَلید اور عثمان بن ابی طلحہ اور عمرو بن عاص مکہ سے مَدینہ میں چلے آئے اور مسلمان ہو گئے۔

سریہ غالب بن عبداللہ لیثی صفر ۷ سنہ ہجری

یہہ سریہ بھی فدک کی جانب بھیجا گیا تھا اُن ہی لوگوں پر جن پر بشیر بن سَعد بھیجے گئے تھے۔ اُن سے لڑائی ہوئی کچھ لوگ مارےگئے اور کچھ اسباب لوٹ لیا گیا۔

سریہ شجاع بن وہب اسدی۔ ربیع الاول ۸ سنہ ہجری

یہہ سریہ ذات عرق کی طرف بھیجا گیا تھا جو مَدینہ سے پانچ منزل ہے۔ اور جہاں بنی ھوازن نے لوگ جمع کیئے تھے وہاں کچھ لڑائی نہیں ہوئی۔ مگر اُن کے اونٹ لوٹ لائے۔

سریہ کعب بن عُمیر غفاری۔ ربیع الاول ۸ سنہ ہجری

یہہ سریہ ذات اطلح کی طرف بھیجا گیا تھا جو ذات القراع کے قریب ہے

یہاں بہت کثرت سے لوگ لڑنیکے لیئے جمع تھے - نہایت سخت لڑائی ہوئی اور جو لوگ بھیجے گئے تھے سب کے سب مارے گئے - خبر کے معلوم ہونے پر ایک بڑا لشکر بھیجنے کا ارادہ ہوا مگر معلوم ہوا کہ وہ لوگ اور سمت کو چلے گئے -

سریۂ موتہ - جمادی الاول سنہ (۸) ہجری

یہہ ایک قصبہ ہے شام کے علاقہ میں دِمشق سے ورے - آنحضرتؐ نے حارث بن عمیر ازدی کو ہرقل شہنشاہ روم کے نام ایک خط دیکر شہر بُصرے کو بھیجا تھا - جب موتہ میں پہنچا تو ایک نصرانی امیر شرحبیل بن عمرو غسانی نے تعرض کیا اور اُسکو مار ڈالا اسپر آنحضرتؐ نے تین ہزار آدمیوں کا لشکر جسکے سردار زید بن حارثہ تھے اُسکی سزادہی کو بھیجا نہایت سخت لڑائی ہوئی - اور زید اور جعفر بن ابیطالب اور عبد اللہ بن رواحہ جنکے ہاتھ میں فوج کا نشان تھا بڑی بہادری کے ساتھ یکے بعد دیگرے لڑکر مارے گئے - اور فوج کا نشان خالد بن ولید نے لیا - اور نہایت سخت لڑائی کے بعد فتح پائی - اِس لڑائی میں تمام عیسائی قومیں جو اُس نواح میں رہتی تھیں شامل تھیں - اور ھرقل کی فوج بھی جو قسطنطنیہ کا شہنشاہ تھا اور شام کے تمام صوبہ پر اُسکی حکومت تھی اور اُسی زمانہ میں فارس کو فتح کرچکا تھا اُن لوگوں کے ساتھ لڑائی میں شریک تھی -

سریۂ عمرو بن عاص جمادی الآخر سنہ ۸ ہجری

یہہ سریہ ذات السلاسل کے نام سے مشہور ہے - سلاسل ایک

چشمہ کا نام تھا ذات القراع کے پاس مدینہ سے دس منزل بنی قضاعہ نے کچھ لوگ لڑنیکے لیئے جمع کیے تھے جب یہہ خبر آنحضرت کو پہنچی تو عمرو بن عاص کو تین سو آدمی دیکر اُس طرف روانہ کیا۔ سلاسل کے قریب پہنچے پر معلوم ہوا کہ دشمن بہت کثرت سے جمع ہیں۔ اسلیئے دو سو آدمی انکی مدد کو اور بھیجے گئے۔ مگر بنی قضاعہ آخر کار بھاگ گئے اور جمعیت متفرق ہو گئی۔

سریّہ ابی عُبیدہ بن جرّاح۔ رجب سنہ ۸ ہجری

اس سریّہ میں تین سو آدمی تھے جو سمندر کے کنارہ پر چند روز ٹھہرے رہے اور کسی سے کچھ لڑائی نہیں ہوئی۔

سریّہ ابی قتادہ انصاری شعبان سنہ ۸ ہجری

اس سریّہ میں صرف پندرہ آدمی تھے اور بمقام خضرہ جو نجد میں ہے بنی غطفان کے لوگوں کی طرف بھیجا گیا تھا۔ کچھ لڑائی ہوئی اور کچھ لوگ قید کر لیئے گئے اور دو سو اونٹ اور ایکہزار بکریاں ہاتھ آئیں۔

سریّہ ابی قتادہ۔ رمضان سنہ ۸ ہجری

اس سریّہ میں صرف آٹھ آدمی تھے۔ اور یہہ لوگ اِذم کی طرف بھیجے گئے تھے جو ایک چشمہ ہے درمیان مکّہ اور یمامہ کے اور مدینہ سے تین منزل ہے۔ یہہ سریّہ صرف اسلیئے بھیجا گیا تھا کہ قریش مکّہ کی کچھ خبر ملے۔ اور نیز مکّہ والے خیال کریں کہ آنحضرت اُس طرف تشریف لیجائینگے۔ حالانکہ آپکا ارادہ قریش پر حملہ کرنے کا تھا۔

غزوۂ فتح مکہ - رمضان سنہ (۸) ہجری

منجملہ شرائط معاہدہ حدیبیہ ایک شرط یہہ بھی تھی کہ جو قومیں چاہیں
اس معاہدہ میں آنحضرتؐ کے ساتھ شامل ہوجایں - اور جو قومیں چاہیں
قریش کے معاہدہ میں داخل ہوجائیں - چنانچہ بنوخزاعہ آنحضرتؐ کے
ساتھ اور بنوبکر قریش کے ساتھ معاہدہ میں شریک ہوئے - مگر پورے
دو برس بھی نہ گزرے تھے کہ بنوبکر نے بنوخزاعہ کے ساتھ اپنی عداوت
اور جنگ و جدل کو جو شروع زمانہ اِسلام سے موقوف تھی پھر تازہ کیا - اور
نوفل بن معاویہ دیلی نے بنوخزاعہ پر حملہ کیا اور کچھ آدمی مارے گئے
قریش مکہ نے برخلاف شرائط معاہدہ ہتھیار بھیجنے سے بنوبکر کی مدد کی
اور بعض سرداران قریش خود بھی بہ تبدیل لباس اُنکے شریک ہوئے - اور
بنوخزاعہ کو یہانتک عاجز کیا کہ اُنھوں نے حرم کعبہ میں پناہ لی - مگر نوفل
نے وہاں بھی اُنکا تعاقب کرنا چاہا اور کہا کہ آج کے دن خدا کوئی چیز نہیں ہمکو اپنا بدلہ
لینا چاہیئے" ناچار بنوخزاعہ نے بُدیل بن ورقا کی پناہ لی جو اُنہی
میں سے تھا - مگر مکہ میں رہتا تھا - اور عمرو بن سالم کو استمداد کے لیئے
آنحضرتؐ کی خدمت میں بھیجا - قریش عہد شکنی تو کر بیٹھے مگر معاً یہہ اندیشہ ہوا
کہ آنحضرتؐ کو خبر پہنچیگی تو آپ ضرور اسکی مکافات فرمائینگے - پس ابوسفیان
اسکی معذرت اور دوبارہ عہد کرنے کو مدینہ میں آیا - مگر ناکام رہا - اور
کیونکر ناکام نرہتا کہ قریش نے بنوخزاعہ کے بہت سے لوگوں کو قتل
کردیا تھا اور اُنپر بے انتہا زیادتی کی تھی - پس ممکن نہ تھا کہ اُس ظلم اور خوں ریزی

سے جو قریش اور بنو بکر نے ملکر کی تھی درگزر کر کے نیا عہد کیا جاتا۔
پس آنحضرتؐ نے فوج کے جمع ہونیکا حکم دیا اور مکّہ کے رستوں کی سخت ناکہ بندی کی گئی۔ تاکہ قریش کو خبر نہ پہنچ سکے۔ اور دس ہزار فوج جرّار کے ساتھ کوچ فرمایا۔ اور مکّہ کے قریب مَرّ الظّہران میں پہنچگئے۔ اور حکم دیا کہ تمام سرداران لشکر اپنے اپنے خیموں کے آگے رات کو آگ روشن کریں۔ ابتک قریش بالکل بے خبر تھے۔ مگر آنحضرتؐ کی طرف سے جو اطمینان نہ تھا اسلئے مدینہ کے رستہ پر خبرگیری کے لئے لوگوں کو بھیجتے رہتے تھے۔ چنانچہ اُس رات کو ابُوسُفیان اور بدیل بن ورقا اور حکیم بن حزام جو مکّہ سے نکلکر تفحّص حال کے لئے مَرّ الظّہران میں آئے اور اُنکو ایک ٹیلہ پر سے مدینہ کی جانب جابجا آگ جلتی ہوئی دکھائی دی تو نہایت حیران اور متعجّب ہوئے کہ یہہ آگ کیسی ہے۔ اور کن لوگوں نے جلائی ہے۔ اسی درمیان میں آنحضرتؐ کے چچا عبّاس بن عبدُالمطلب جو اسی سفر میں مکّہ سے آنکر شامل ہوئے تھے اُنکو خیال ہوا کہ اگر یہہ لشکر عظیم بے خبر مکّہ پر پہنچگیا تو قریش سب کے سب مارے جائینگے۔ اسلئے وہ سوار ہوکر مکّہ کی جانب گئے۔ کہ اگر کوئی وہاں کو جاتا ہوا ملجائے تو قریش کو مطلع کردیں۔ تاکہ وہ جناب رسول خدا کی خدمت میں حاضر ہوجائیں۔ اور امان حاصل کرلیں۔ پس اُنہوں نے جو ابُوسفیان کو بولتے سُنکر اُسکو پکارا تو وہ آواز پہچان کر اُنکے پاس آیا اور پوچھا کہ اسوقت تم کہاں سے آئے ہو؟ اُنہوں نے کہا کہ کیا تو دیکھتا نہیں کہ رسول خدا

دس ہزار فوج جرار کے ساتھ آن پہنچے ہیں۔ اور یہہ آگ اُس فوج ہی کی تو ہے۔ جسکو سُنکر اُسکے ہوش اُڑ گئے۔ اور بجز اسکے کچھ چارہ نہوا کہ اُن کے کہنے کے موافق اُنکے پیچھے بیٹھ لیا۔ اور آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور اپنا مسلمان ہوجانا بھی ظاہر کیا۔ اور شاید دل میں کچھ کچا پکا مسلمان ہو بھی گیا ہو۔ پس آپنے حکم دیا کہ اچھا اُسکو اپنے پاس ٹھہراؤ صبحکو دیکھا جائیگا۔ نماز فجر کے بعد عباس پھر اُسکو لائے اور اُنکی سفارش سے آنحضرت نے اُسکو امان اور مکہ کو واپس جانے کی اجازت دی۔ اور تاکہ لوگ قتل سے بچ جائیں رحمتاً یہہ بھی فرمایا کہ جو شخص تیرے گھر میں پناہ لیگا اُسکو امن دیا جائیگا۔

اب آنحضرتؐ مکہ پر بڑھے اور مشتہر کردیا گیا کہ جو شخص ابو سفیان کے گھر میں پناہ لیگا اور جو اپنے گھر کا دروازہ بند کرکے چپ چاپ بیٹھا رہیگا یا ہتھیار ڈالدیگا۔ یا حرم کعبہ میں پناہ لیگا اُسکو امن دیا جائیگا۔ مگر چند مرد اور کچھ عورتیں جو نہایت مفسد اور واجب القتل تھے مستثنےٰ کیے گئے۔ اور فوج کے سرداروں کو مکہ پر بڑھنے کا حکم ہوا۔ عکرمہ بن ابوجہل اور صفوان بن اُمیہ نے خالد بن ولید کے کالم کا خفیف سا مقابلہ کیا اور چند مُسلمان شہید ہوگئے۔ مگر قریش کے ستر آدمی مارے گئے اور وہ بھاگ نکلے۔ باقی کسی نے مقابلہ نہیں کیا۔ اور آنحضرتؐ بلا مزاحمت بسواری شتر مکہ میں داخل ہوئے۔ اور اس طرح پر وہ پیشین گوئی پوری ہوئی جو حضرت اشعیاہ نبی نے وحی کی رو سے فرمائی تھی کہ

" وہ شخص خدا کی سچی پرستش از سر نو قائم کریگا - اور ان میں سے ایک کو گدھے کا سوار اور دوسرے کو اونٹ کا سوار بتایا تھا" [کتاب اشعیاہ باب ۲۱ آیت ۷] جسکا پہلا حصہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آنیسے جو گدھے پر سوار ہو کر یوروشلیم (بیت المقدس) میں داخل ہوئے تھے پورا ہو چکا تھا - کیونکہ بلا شبہ یہودیوں نے جو مکاری اور عیاری سے شریعت کے صرف ظاہری احکام کی پابندی اختیار کی تھی اور دلی نیکی اور روحانی پاکیزگی کو بالکل چھوڑ دیا تھا آپ نے اسکو مٹایا اور خدا کی سچی پرستش قائم کی - مگر دوسرا حصہ پورا ہونا باقی تھا جو اب پورا ہوا - کہ آنحضرت اونٹ پر سوار ہو کر داخل مکہ ہوئے اور شرک و بت پرستی کی جگہ خدائے واحد کی پرستش قائم کی اور حضرت عیسیٰ کے پیروؤں نے انکو خدا کا بیٹا اور تین خدا قائم کرکے پھر تین سے ایک خدا بنایا تھا اور خدائے واحد کی پرستش میں خلل آگیا تھا اسکو مٹایا اور پھر سے خدا کی سچی پرستش قائم کی - اور یوں فرمایا " یَا اَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا اِلٰى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ اَنْ لَا نَعْبُدَ اِلَّا اللّٰهَ " آنحضرت نے سواری پر کعبہ کا طواف کیا - اور پھر جسطرح آپ کے جد امجد ابراهیم خلیل اللہ نے اپنی قوم کے بتوں کو توڑا تھا اسیطرح قریش کے بتوں کو جو حرم کعبہ میں جا بجا نصب تھے توڑنا شروع کیا - چنانچہ " جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ اِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوْقًا " فرماتے جاتے تھے اور توڑتے جاتے تھے - اب چند بت کعبہ کی دیواروں پر باقی رہگئے تھے جہاں ہاتھ نہیں

پہنچ سکتا تھا - پس جناب علیؑ مرتضےٰ نے عرض کیا کہ میرے کاندھے پر پاے مبارک رکھکر انکو بھی توڑ ڈالیے - مگر آپنے فرمایا نہیں - بلکہ تم میرے کاندھے پر چڑھکر انکو توڑو جس سے ظاہرا مقصود یہہ تھا کہ جناب موصوف کا خلیفہ اور وزیر اور شریک فی الامر ہونا ہر کسیکو معلوم ہوجاے پس وہ صاحب ولایت کبریٰ جو محمدؐ رسول اللہ کے ساتھ وہی نسبت رکھتا تھا جو حضرت موسیٰؑ کے ساتھ حضرت ھارونؑ کو تھی* اُس قبلۂ انام کے دوش مبارک پر پانو رکھکر کعبہ پر چڑھ گیا - اور بتوں کو زمیں پر پٹک کر اُس مشکل خدمت کو پورا کیا - جسکی بجاآوری کا وعدہ کوہ صفا کی دعوت کے موقع پر کیا تھا [دیکھو صفحہ ۴۶] کعبہ کے اندر جو فرشتوں اور پیغمبروں کی تصویریں تھیں اُنکے مٹا ڈالنے کا حکم حضرت فاروق کو ہوا - اور اُنہوں نے اُنکو مٹا ڈالا - مگر حضرت ابراھیم و اسمٰعیل کی تصویروں کے مٹانے میں اُنکو تامّل ہوا اور نہ مٹایا جنکو سلامت دیکھکر آنحضرتؐ نے خود مٹا دیا -

---

* بخاری اور مسلم نے بالاتفاق سعد بن ابی وقّاص کی سند پر روایت کی ہے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علی مرتضیٰ کو فرمایا کہ "اَنْتَ مِنِّی بِمَنْزِلَةِ هَارُوْنَ مِنْ مُوسٰے اِلَّا اَنَّهُ لَا نَبِیَّ بَعْدِی" یعنی تمکو مجھ سے وہی نسبت ہے جو ھارون کو موسےٰ سے تھی - مگر یہہ کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں - یعنی نبوت کے سوا تمام کمالات روحانی جیسے مجکو حاصل ہیں ویسے ہی تمکو بھی حاصل ہیں اور جس طرح ھارون موسےٰ کے ساتھ خدا کے حکم کی بجاآوری میں شریک تھے ویسے ہی تم میرے ساتھ شریک ہو - وکفی بذلک فضلاً - مؤلف عفی عنہ

اُب مکّہ اور اہل مکّہ سب آنحضرت کا مال تھا اور جو جو ظلم و ستم اُنہوں نے آنحضرت اور صحابہ پر کیئے تھے وہ ہر کسی کو معلوم تھے - پس آپ چاہتے توسب کو غلام لونڈی بنا لیتے - اور جسکو جو سزا چاہتے دیتے - مگر اللہ رے رحم و کرم کہ آپ نے اُن سب باتوں کو بھلا دیا اور اہلِ مکّہ سے وہی برتاؤ کیا جو یُوسُف عَلَیْہِ السَّلَام نے اپنے بھائیوں سے کیا تھا - اور اُنکو مخاطب کر کے فرمایا کہ "لَا تَثْرِیْبَ عَلَیْکُمُ الْیَوْمَ یَغْفِرُ اللّٰہُ لَکُمْ وَھُوَ اَرْحَمُ الرّٰحِمِیْنَ" یعنی - آج مینے اپنے قصور تمکو معاف کیے خدا جو سب سے زیادہ رحم والا ہے وہ بھی معاف کرے - اور پھر فرمایا "اِذْھَبُوْا فَاَنْتُمُ الطُّلَقَاءُ" یعنی جاؤ تم سبکو مینے آزاد کیا" - اور اشتہاریوں میں صرف چار آدمی قصاصاً قتل کیئے گئے باقی وہ بھی معاف کر دیئے گئے -

جسطرح قدیم زمانہ کے یونانیوں کو یہہ خیال تھا کہ اُنکا بڑا معبد جو شہر (ڈلفی) میں تھا اُسکو کوئی فتح نہیں کر سکتا اُسی طرح مُشرکین مکّہ کو بھی (بلا تشبیہہ) کعبہ کی نسبت ایسا ہی یقین تھا کہ وہ کبھی کسی سے فتح ہونے والا نہیں - اور اَبرہَہ وغیرہ بادشاہوں کی ناکامیابی سے اُنکا یہہ خیال مستحکم ہو گیا تھا - اور وہ آنحضرت صلّی اللہ علیہ وآلہٖ وسلّم کی نسبت بھی ایسا ہی گمان رکھتے تھے - لیکن اَب جو اُنکے خلاف توقع مکّہ فتح ہو گیا - اور اُنکا بڑا بُت ھُبَلْ جسکو اُحُدْ کی لڑائی میں مدد کے لیئے ساتھ لیگئے تھے اور اَور بڑے بڑے بُت مٹّی میں مل گئے - تو اُنکو معلوم ہو گیا کہ بادشاہی اَور چیز ہے اَور پیغمبری اَور چیز - اور خدا کے دستِ قدرت کے

سامنے بُت کوئی چیز نہیں ہیں۔ اور وہ جوق جوق آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہونے اور بطوعِ خاطر مُسلمان ہونے شروع ہوئے۔ اور آپ نے اُن سے اِس اقرار پر بیعت لینی شروع کی کہ "خدا کے ساتھ کسیکو شریک نکرینگے۔ نہ اُسکی ذات میں نہ صفات میں نہ استحقاقِ عبادت و استعانت میں۔ اور چوری نکرینگے۔ حرامکاری کے مرتکب نہ ہونگے۔ خونِ ناحق نکرینگے بیٹیوں کو نہ مارینگے۔ اور نہ کسی پر بُہتان لگائینگے۔ اور تمام اُمورِ حق میں آپکی اطاعت و فرماں برداری کرینگے۔ اور عورتوں سے بھی اسی مضمون پر بیعت لی۔ مگر اتنا زیادہ کیا کہ کسی کے سُوگ میں مونہہ نہ نوچینگی۔ اور نہ تپانچوں سے پیٹینگی۔ اور نہ سر کے بال کھسوٹینگی۔ اور نہ گریبان چاک کرینگی۔ اور نہ سیاہ کپڑے پہنینگی۔ اور نہ چِلّاکر روئینگی۔ اور نہ قبر پر سوگواری میں بیٹھینگی" اور اس طرح پر خدا کا وعدہُ نصرت پورا ہوا جو خدا نے فرمایا "اِذَا جَآءَ نَصْرُ اللّٰہِ وَالْفَتْحُ وَرَاَیْتَ النَّاسَ یَدْخُلُوْنَ فِیْ دِیْنِ اللّٰہِ اَفْوَاجًا۔ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ وَاسْتَغْفِرْہُ اِنَّہٗ کَانَ تَوَّابًا" یعنی "جب خدا کا وعدہُ نصرت پُورا یعنی مکّہ فتح ہوجائے اور تو لوگوں کو دین خدا میں فوج فوج داخل ہوتا دیکھے تو اپنے پروردگار کی حمد بجالا اور اُس سے طلب آمرزش کر [گنہگاروں کے لیئے] کیونکہ بیشک خدا معاف کردینیوالا ہے"۔

اللہ اکبر وہ بھی کیا سماں ہوگا کہ جب آنحضرتؐ کے ارشاد سے بِلَال بن رَبَاح نے اُسی کعبہ پر چڑھکر جسمیں لَات و مَنَات اور عُزّیٰ و ھُبَل کی مدح وثنا کے رات دن غلغلے ہوتے تھے بآوازِ بلند یہہ کہا کہ

"اَللّٰہُ اَکْبَرُ - اَللّٰہُ اَکْبَرُ - اَللّٰہُ اَکْبَرُ - اَللّٰہُ اَکْبَرُ - اَشْهَدُ اَنْ لَّآ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہُ - اَشْهَدُ اَنْ لَّآ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہُ - اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰہِ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰہِ" اور تمام کوہ و دشت خدا کے نام پاک کی عظمت و جلالت سے بھر گیا - اور اُس رسول جلیل افتخار آل خلیل کی رسالت حقّہ کی مُنادی کی صدا ہر ایک مُسلم و مُشرک کے کان تک پُہنچ گئی - اور توحید کا ڈنکا چار کھونٹ میں بج گیا -

اَب ہم ناظرین کو اُن آیات بیّنات کے مضمون کی طرف متوجہ کرتے ہیں جنکو آغاز رسالت مقدّسہ کے ذکر میں لکھ آئے ہیں اور مزید سہولت کے لیئے یہاں پھر لکھتے ہیں - اور وہ یہہ ہیں - "یَآاَیُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَاَنْذِرْ وَرَبَّکَ فَکَبِّرْ - وَثِیَابَکَ فَطَهِّرْ - وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ - وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَکْثِرُ - وَلِرَبِّکَ فَاصْبِرْ" اور پُوچھتے ہیں کہ بحر رسالت کے اُس دُرّ یتیم نے جسکو مشرکین مکّہ حقارت سے "یتیم عبدُالمُطّلب" کہا کرتے تھے - اُن ساتوں حکموں کو جو ان آیات میں ہیں علی وجہ الکمال پُورا کیا ؟ یا نہیں ؟ اور یہہ کہ دُنیا میں ایسا کون شخص گُزرا ہے ؟ کہ جسنے ایسا اور اسطرحپر قیام بامر اللہ کیا ہو ؟ اور عذاب آخرت سے ایسے طور پر لوگوں کو ڈرایا ہو ؟ اور خدا کے نام پاک کو ایسا بلند کیا ہو ؟ اور خلایق کے تزکیّہ نفس اور طہارت باطنی و ظاہری میں ایسے علی درجہ کی کوشش کی ہو ؟ اور شرک کے گندے نالے کی جگہہ توحید کا دریا سے طور بہایا ہو ؟ اور اس احسان عظیم کے عوض میں اپنے لیئے

کسی چیز کا بھی خواہشمند نہوا ہو؟ اور بے انتہا تکلیفوں اور مصیبتوں اور ذلتوں اور حقارتوں کو محض لوجہ اللہ برداشت کیا ہو؟ یہہ ہو سکتا ہے کہ کوئی شخص اپنی نسبت خدا کی طرف سے کچھ احکام تجویز کرلے۔ مگر یہہ نہیں ہوسکتا کہ انکو ایسا اور اس طرح پر پورا بھی کر دکھائے۔ یہہ صرف اُسی سے ہوسکتا ہے اور بیشک اُسی سے ہوسکتا ہے کہ جسکو خود خدا تعالے نے ایسے احکام فرمائے ہوں اور وعدہ نصرت و برکت کیا ہو۔ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيْمِ

سریّۃ خالد بن ولید وغیرہ رمضان ۸ سنہ ہجری

فتح مکہ کے بعد خالد بن ولید "عزّاے" کے توڑنیکے لیئے جو قبیلہ بنی کنانہ کا بت تھا۔ اور عمرو بن العاص "سُواع" کے توڑنیکے لیئے جو مکّہ سے تین میل کے فاصلہ پر بنی ھُذیل کا بت تھا۔ اور سعد بن زید الاشہلی "منات" کے توڑنے کیلئے جو نہایت مشہور بت قبیلہ اوس و خزرج کا ملّل میں تھا مقرر ہوئے اور وہ انکو توڑکر چلے آئے۔

سریّۃ خالد بن ولید شوّال ۸ سنہ ہجری

"عزّاے" کو توڑکر واپس آنیکے بعد خالد بن ولید کو تین سو پچاس آدمیوں کے ساتھ بنی جذیمہ کی طرف اسلام کی ہدایت کرنیکے لیئے بھیجا گیا۔ مگر بنی جذیمہ پہلے سے مسلمان ہوگئے تھے اور انہوں نے ایک آدھ مسجد بھی نماز پڑھنے کے لیئے اپنے ہاں بنالی تھی

لیکن وہ مُسلّح ہوکر مقابلہ میں آئے - جب پوچھا گیا کہ مُسلّح ہوکر کیوں آئے ہو؟
تو اُنہوں نے کہا کہ عَرَبْ کی ایک قوم سے اور ہم سے دُشمنی ہے -
ہمکو خوف ہوا کہ وہی قوم ہمپر چڑھکر نہ آئی ہو - اُنسے کہا گیا کہ ہتھیار رکھدو -
اُنہوں نے ہتھیار رکھدیئے - اُن سے ایک یہہ غلطی بھی ہوئی کہ اپنا مسلمان
ہونا ظاہر کرنیکے لیئے " اَسْلَمْنَا " کہنے کی جگہہ " صبانا - صبانا " کہہ اُٹھے
اور اگرچہ اُنکا اِس کہنے سے یہہ مُدعا تھا کہ ہمنے اپنا پہلا مذہب چھوڑ دیا ہے
- مگر مُسلمان اِس لفظ کو کافر ہوجانیکے معنوں میں سمجھتے تھے - چنانچہ اسکا
یہی مطلب سمجھا گیا - اور اُنکو قید کرلیا گیا - صبحکو خالد نے حکم دیا کہ جسکے پاس
جو قیدی ہے اُسکو مار ڈالے - بنی سلیم کے پاس جو قیدی تھے اُنکو
اُنہوں نے مار ڈالا - مگر مہاجرین وانصار نے اپنے قیدیوں کو قتل نہ کیا -
بلکہ اُن سب کو چھوڑ دیا - جب آنحضرت پاس یہہ خبر پہنچی تو آپ خالدؓ
کی اس حرکت سے سخت ناراض ہوے اور فرمایا کہ " خداوندا جو کچھ خالدؓ
نے کیا میں اُسمیں بے قصور ہوں " اور جناب مُرتضوی کو حکم ہوا کہ جو لوگ
مارے گئے ہیں اُنکا خون بہا اُنکے وارثوں کو جاکر دے آؤ - چنانچہ آپنے نہایت
فراخ دلی کے ساتھ اِس حکم کی تعمیل کی - جس سے وہ سب لوگ خوش اور
شُکر گزار ہوے -

غزوۂ حُنین جسکو غزوۂ اوطاس اور غزوۂ ہوازن بھی کہتے ہیں شوّال سنہ (۸) ہجری

حُنین اور اوطاس دو مقاموں کے نام ہیں - جو مکّہ اور طائف

کے بیچ میں ہیں اور ھوازن ایک قوم تھی جس سے اِن مقاموں پر لڑائی ہوئی۔

بعض قبائل صحرائی جنمیں بنی ھوازن اور بنی ثقیف اور بنی مُضر اور بنی جشم اور کچھ لوگ بنی ہلال کے اور بہت سے لوگ مختلف قبیلوں کے ایک تعداد کثیر میں جمع ہوے اور اُنہوں نے بسرداری مالک بن عوف مسلمانوں پر حملہ کرنا چاہا جسکی خبر پاکر آنحضرت نے بھی لڑائی کی تیاری کی۔ اور بارہ ۱۲ ہزار آدمیوں کے ساتھ کوچ فرمایا۔ جنمیں دو ۲۰۰۰ ہزار مکہ کے نومسلم تھے۔ مالک بن عوف بمقام حنین پہنچگیا۔ یہہ ایک ایسی دشوار گزار جگہہ تھی کہ فوج کا انتظام کے ساتھ گزرنا محال تھا۔ پس فوج اسلام نے جو بلا ترتیب جنگ اور بغیر کسی خیال کے مونہہ اندھیرے گزرنا شروع کیا۔ تو دشمن جو کمیں گاہوں میں بیٹھے ہوئے تھے یکایک ٹوٹ پڑے اور تیروں کی بوچھار کردی۔ جس سے مسلمانوں میں نہایت ابتری پڑگئی اور بھاگ نکلے۔ یہانتک کہ آنحضرت کے پاس بھی بہت ہی تھوڑے سے آدمی رہگئے۔ جب یہہ حال دیکھا تو آنحضرت ایک اونچی جگہہ جاکر کھڑے ہوئے۔ اور حضرت عبّاس نے جنکی نہایت اونچی آواز تھی لوگوں کو ڈانٹا کہ کہاں بھاگے جاتے ہو۔ غرضکہ سب لوگ نہایت عجلت کے ساتھ پھر پڑے اور اکھٹے ہو گئے اور نہایت سخت لڑائی کے بعد دشمنوں کو شکست ہوئی اور وہ بھاگ نکلے۔ اِسکے بعد آنحضرت نے ابو عامر اشعری کو اُن لوگوں کے تعاقب میں

بھیجا جو اوطاس کی جانب بھاگے تھے اُن سے بھی کچھ لڑائی ہوئی اور
اَبُو عَامِر ایک تیر کے زخم سے مر گئے۔ اور مالک بن عوف نے
ثقیف کے ایک قلعہ میں جا کر پناہ لی۔ اور بہت سے قیدی اور مال و اسباب
مسلمانوں کے ہاتھ آیا۔ قیدیوں کی تعداد چھ ہزار لکھی ہے اور اونٹوں اور
بکریوں کی تعداد تو بہت ہی زیادہ بیان کی گئی ہے۔

کئی دن بعد ھوازن کے لوگ آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے
اور التجا کی کہ قیدی احساناً چھوڑ دیئے جائیں۔ یہہ بات کسیقدر مشکل تھی کیونکہ
تمام لڑنے والوں کا جیسا حق غنیمت کے مال میں حصہ لینے کا تھا ویسا ہی اُن
قیدیوں کے معاوضہ میں فدیہ لینے کا بھی تھا۔ اور وہ لوگ ایسے نتھے
کہ عوضانہ نہ دے سکتے ہوں۔ مگر آنحضرتؐ کا رحم جبلّی اِسکا مقتضی ہوا کہ وہ بغیر
عوضانہ لینے کے چھوڑ دیئے جائیں۔ اسلیئے اُنکو یہہ تدبیر سوجھائی کہ کل
نماز کے وقت آؤ [جس سے غالباً یہہ مقصود تھا کہ سب لوگ ایک جگہہ جمع
ہو نگے] اور جب نماز ہو چکے تو قیدیوں کے چھوٹنے کی درخواست کرو۔
اُنہوں نے ایسا ہی کیا۔ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ جو کچھ میرا اور بنیؔ عَبْدُ الْمُطَّلِبْ
کا حصّہ ہے میں نے تمکو دیا۔ پس مہاجرین و انصار نے بھی عرض کیا کہ ہمارے
حصّہ کا بھی اختیار رسول اللہ کو ہے۔ بعض لوگوں نے اِنکار کیا۔ مگر آخر کو سب
راضی ہو گئے۔ اور تمام قیدی بغیر معاوضہ لینے احساناً چھوڑ دیئے گئے

غزوۂ طائف۔ شوّال (۸) سنہ ہجری

حُنَیْن سے واپس آکر آنحضرت نے طَائِف کی طرف کوچ فرمایا

کیونکہ بنی ثقیف نے طائف کے قلعوں میں جاکر پناہ لی تھی۔ اور لڑائی کا سامان کیا تھا۔ ایک مہینے تک یا کچھ زیادہ محاصرہ رہا۔ اور ابھی فتح نہیں ہوئی تھی کہ ذیقعد کے مہینے کا چاند دکھائی دیا۔ اور آنحضرتؐ محاصرہ اٹھاکر عمرہ کا ادا کرنیکے لیئے مکہ میں آگئے۔ اور اس سے فارغ ہوکر مدینہ کو تشریف لیگئے۔ محاصرہ کے دنوں میں طائف کے اطراف وجوانب کے بتوں کو جناب علی مرتضیٰ نے جاکر توڑڈالا اور طفیل بن عمرو الدوسی نے ذوالکفین نام لکڑی کا ایک بت توڑڈالا اور جلادیا۔ کچھ عرصہ کے بعد اہل طائف نے چھ شخصوں کو آنحضرتؐ کی خدمت میں بھیجا۔ اور چار باتوں پر صلح چاہی۔

ایک یہہ۔ کہ "لات" جو انکا بت ہے وہ تین برس تک نہ توڑا جائے۔ جب یہہ نامنظور ہوا۔ تو ایک برس کی درخواست کی۔ اور جب اسکو بھی آپ نے منظور نفرمایا۔ تو انہوں نے چاہا کہ ایک مہینے تک جب سے کہ وہ واپس جائیں نہ توڑا جائے۔ آپ نے اسکو بھی نامنظور فرمایا۔

دوسری یہہ۔ کہ انکے لئے نماز معاف کردی جائے۔ آپ نے فرمایا جس دین میں نماز نہیں ہے اسمیں کچھ بھلائی نہیں ہے۔

تیسری یہہ۔ کہ وہ اپنے بت اپنے ہاتھوں سے نہ توڑیں۔

چوتھی یہہ۔ کہ جو عامل محصول وصول کرنیکے لیئے مقرر ہو اسکے سامنے وہ نہ بلائے جائیں۔ اور نہ انکی زمینوں کی پیداوار کا دسواں حصہ لیا جائے۔ اور نہ کوئی جرمانہ لیا جائے۔ اخیر کی ان دو شرطوں کو آپ نے

منظور فرمایا اور صُلح ہوگئی۔ اور ابُوسُفیان اور مُغِیرہ بن شعبہ کو لات"
کے توڑنیکے لیئے بھیجا گیا۔ اور مُغِیرہ نے اپنے ہاتھ سے اُسکو توڑ دیا۔
یہہ کسقدر ہنسی کی بات ہے کہ جب وہ توڑا جاتا تھا تو بنی ثقیف کی عورتیں
اُسکے گرد جمع ہوگئی تھیں اور اُسکی موت پر گریہ وزاری کرتی تھیں۔

سَریّہ عُیَینہ بن حِصن الفزاری محرّم ۸ھ ہجری

اِس سَریّہ میں پچاس سوار تھے۔ اور بنی تمیم پر جنہوں نے ابھی تک
اطاعت نہیں قبول کی تھی بھیجا گیا تھا۔ وہ لوگ جنگل میں اپنے مویشی کو چرا
رہے تھے کہ دفعتًا عُیَینہ اُنپر جا پڑے۔ وہ لوگ بھاگ گئے اور گیارہ
مرد اور اکیس عورتیں اور تیس بچے گرفتار ہوئے۔ اُنکو مدینہ میں لے آئے
اِسکے بعد بنی تمیم کے چند سردار ملکر مدینہ میں آئے اور اطاعت
قبول کی۔ اور آنحضرتؐ نے تمام قیدیوں کو بلا کسی معاوضہ کے اُنکو دیدیا۔

سَریّہ قُطبہ بن عامر صفر ۸ھ ہجری

یہہ سَریّہ قبیلہ خثعم پر بھیجا گیا تھا۔ مورخین لکھتے ہیں کہ اس سَریّہ کو حکم
تھا کہ بنی خثعم کو لوٹ لیں مگر کسی نے نہیں لکھا کہ ایسا حکم دینے کی کیا وجہ تھی
وہ قبیلہ کچھ مالدار نہ تھا۔ نہ اُنکے پاس بہت سا اسباب یا مویشی تھے کہ کوئی بدظنی
سے کہہ سکے کہ مال اور لوٹ کے لالچ سے ایسا حکم دیا تھا بہرحال اگر درحقیقت
ایسا حکم دیا تھا تو ضرور اسکے لیئے کوئی جائز سبب ہوگا۔

اِس سَریّہ میں کُل بیس آدمی بھیجے گئے تھے۔ اور جو واقعہ گزرا اُسکا
بیان بھی مختلف ہے۔ زاد المعاد میں لکھا ہے کہ قبیلہ خثعم کے گانو کا

ایک آدمی ملا - اُس نے سے کچھ حال پوچھا وہ غالباً اس غرض سے چلا یا کہ گانو
والوں کو خبر ہو جائے - اُسکو لوگوں نے مار ڈالا - مگر مواہب لدنیہ میں
اُسکے قتل ہونیکا کچھ ذکر نہیں - پھر زاد المعاد میں لکھا ہے کہ رات کو سوتے
میں گانوں پر حملہ کیا مگر مواہب لدنیہ میں رات کو حملہ ہونا بیان نہیں ہوا
بہر حال یہہ لوگ اُس گانوں پر جا پڑے - گانوں والے خوب لڑے اور
دونوں طرف سے آدمی مارے گئے اور زخمی ہوئے - اور کچھ بھیڑ بکریاں اور کچھ عورتیں
گرفتار ہوئی تھیں اُنکو مدینہ میں لے آئے - کسی نے نہیں لکھا کہ اُن
عورتوں کی نسبت کیا ہوا - اور اُسکا ذکر نہ ہونا ظاہرا اس بات کی دلیل ہے کہ وہ
چھوڑ دی گئیں - کیونکہ اگر وہ بطور لونڈیوں کے تقسیم کیجاتیں تو اُسکا ذکر ضرور ہوتا -

سریہ ضحاک بن سفیان الکلابی - ربیع الاول سنہ ۹ ہجری

یہہ سریہ بنو کلاب پر بھیجا گیا تھا - اوّل اُنکو مسلمان ہو جانیکے لیے
سمجھایا گیا - مگر اُنہوں نے نہ مانا - لڑے اور شکست کھاکر بھاگ گئے -

سریہ عبد اللہ بن حذافہ - یا علقمہ بن المجزز المدلجی ربیع الاول سنہ ۹ ہجری

اس بات میں اختلاف ہے کہ اس سریہ کے سردار عبد اللہ تھے
یا علقمہ - تین سو آدمی اُس میں تھے - یہہ قوم حبشہ کی طرف بھیجا گیا تھا جنکے
بغرضِ فساد جمع ہونے کی خبر پہنچی تھی - یہہ لوگ سمندر کی طرف حوالی جدہ
میں جمع تھے - جب مسلمان ایک جزیرہ میں جاکر اُترے تو وہ لوگ بھاگ گئے
اور یہہ بغیر کسی سے لڑے بھڑے واپس چلے آئے -

سریہ بنی طے سنہ (۹) ہجری

قبیلہ بنی طے کا سردار مشہور و معروف حاتم کا بیٹا عدی تھا اور وہ اس قبیلہ میں بطور بادشاہ کے سمجھا جاتا تھا اور سب سے زیادہ آنحضرت کو ناپسند کرتا تھا اور کسی قسم کی اطاعت بھی نہیں کی تھی۔ پس آپ نے جناب علی مرتضےٰ کو متعین کیا کہ اُس قبیلہ میں جائیں اور اُنکے پوجنے کا بُت جسکا نام فلس تھا توڑ دیں۔ یہہ بُت حاتم کے محلہ میں تھا۔ مسلمان یکایک وہاں پہنچے۔ عدی بھاگ گیا۔ اور مسلمانوں نے اُس محلہ کو گھیر کر لوٹ لیا اور فلس کو توڑ ڈالا۔ اور کچھ قیدی پکڑ لیئے اور واپس چلے آئے۔ قیدیوں میں حاتم کی بیٹی بھی تھی۔ جب آنحضرت اُس طرف سے گزرے تو اُسنے اپنا حال عرض کیا۔ آپنے کہا کہ عدی تیرا بھائی ہے جو بھاگ گیا ہے اور کچھ جواب نہیں دیا۔ دوسرے دن پھر اُسنے عرض کیا۔ آپنے فرمایا کہ میں اسبات کا منتظر ہوں کہ کوئی شخص تیری قوم کا ملے تو اُسکے ساتھ آرام سے تجکو تیرے گھر بھیجدوں۔ عدی عیسائی تھا اور شام کی طرف بھاگ گیا تھا۔ اُنہیں دنوں میں ایک قافلہ شام کو جاتا تھا۔ حاتم کی بیٹی نے درخواست کی کہ اُسکو اس قافلہ کے ساتھ شام میں اُسکے بھائی کے پاس بھیجدیا جائے۔ پس آنحضرت نے اُسکو زاد راہ اور کپڑے عطا فرما کے اور روانہ کر دیا۔ اِسکے چند روز بعد عدی حاضر ہوا اور مسلمان ہو گیا۔ اِس میں کچھ شبہ نہیں ہے کہ قبیلہ "طے" کے جسقدر قیدی تھے وہ بھی سب چھوڑ دیئے گئے۔

غزوہ تبوک - رجب سنہ (۹) ہجری

یہہ ایک قصبہ ہے شام اور وادی القرٰی کے درمیان۔ آنحضرتؐ کو یہہ خبر ملی تھی کہ رومیوں نے شام میں بہت کثرت سے لوگ جمع کیئے ہیں۔ اور ھرقل نے ایک برس کے خرچ کے لایق رسد اُنکو دیدی ہے اور بنی لخم اور بنی جذام اور بنی عاملہ اور بنی غسّان کے لوگ جو عیسائی تھے سب اُن کے ساتھ شریک ہوگئے ہیں۔ رومیوں سے مراد ھرقل کا لشکر ہے جو قسطنطنیہ کا شہنشاہ تھا۔ اور شام اُسی کے تحت حکومت میں تھا اور اسی زمانہ کے قریب اُسنے ایرانیوں پر بھی فتح پائی تھی۔ سخت گرمی کا موسم تھا اور قحط سے لوگ نہایت مفلس اور تنگ تھے۔ اسلیئے مسلمانوں کا لشکر تیار کرنے میں نہایت وقت پیش آئی۔ مگر جس طرح سے ہوسکا لڑائی کا سامان کیا گیا اور مدینہ سے روانہ ہوے۔ مگر جب تبوک میں پہنچے تو جسقدر مجمع کے ہونے کی خبر سُنی تھی وہ صحیح نہ تھی۔ بہرحال آپ نے تبوک میں قیام فرمایا۔ یوحنّا بن روبہ رئیس شہر ایلہ جو عیسائی تھا اور اذرج اور جربا اور مقنا کے لوگ وقتاً فوقتاً آئے اور جزیہ دینے پر راضی ہوئے اور اُنکو عہد نامہ لکھدیا گیا۔ جسکا مضمون یہہ تھا کہ " ایلہ والوں کو خدا اور رسولِ خدا نے پناہ دی ہے۔ اُنکی کشتیوں کو۔ اُنکے مسافروں کو خشکی اور تری میں اُنکے لیئے اللہ اور رسول کی ذمہ داری ہے اور جو لوگ اہل شام و اہل یمن اور اہل بحرین اُنکے ساتھ ہوں وہ بھی امن میں ہیں

اور اگر اُن سے کوئی نئی بات پیدا ہوگی [یعنی دشمنی و عداوت کی] تو اُنکا مال [یعنی جزیہ دینا] اُنکو بچا نہیں سکنے کا۔ اور ہر ایک شخص کو اُنکا پکڑ لینا جائز ہوگا اور [اِس حالت کے سوا] کسی کو جائز نہیں ہے کہ جہاں وہ جانا چاہیں اور جس رستہ سے جانا چاہیں تری کے یا خشکی کے اُنکو منع کرے" غالباً اسی قسم کے یا اسکی مانند باقی لوگوں کو بھی جنہوں نے جزیہ دینا قبول کیا تھا فرمان لکھ دیئے ہونگے۔

اُکیدر بن عبد الملک کندی رئیس دومۃ الجندل جو اُس نواح کا بادشاہ سمجھا جاتا تھا اور عیسائی تھا حاضر نہیں ہوا۔ اُسکے پاس خالد بن ولید کو بھیجا گیا۔ وہ اور اُسکا بھائی حسّان گھوڑوں پر سوار ہوکر اپنے محل سے نکلے اور اُنکے ساتھ اُسکے سوار بھی تھے۔ مقابلہ ہوا۔ حسّان مارا گیا اور اُکیدر گرفتار ہوگیا۔ جب اُسکو آنحضرتؐ پاس لائے تو اُسنے بھی جزیہ دینے پر صلح کر لی۔ اور اُسکو چھوڑ دیا گیا۔ اور آنحضرتؐ مدینہ کو واپس تشریف لے آئے۔

تبوک میں قیام کے دنوں میں آنحضرتؐ نے خط دیکر ایک ایلچی ہرقل کے پاس بھیجا جسکی نسبت گبن نے یہہ فقرہ لکھا ہے کہ "جب ہرقل جنگ فارس سے تُزک اور شان کے ساتھ لوٹا تو اُسنے مقام حمص میں محمدؐ کے ایلچیوں میں سے ایک کی ضیافت کی جو دُنیا کے بادشاہوں اور قوموں کو دین اِسلام کی طرف بُلاتے پھرتے تھے جسکی بنا پر عرب والوں نے تعصب سے یہہ خیال کیا کہ اس عیسائی بادشاہ نے خفیہ اسلام قبول کر لیا۔ اُدھر یونانی یہہ شیخی بگھارتے ہیں کہ ہرقل سے خود بادشاہ مدینہ نے

آکر ملاقات کی اور روم کے بادشاہ ہرقل نے فیاضی سے صوبہ شام میں ایک عمدہ مقام اُسکو عطا کیا" گبن نے یہہ مضمون رومیوں کی نسبت بطور طعن کے لکھا ہے - اور ہر مورّخ سمجھ سکتا ہے کہ آنحضرت کا ہرقل کے پاس تشریف لیجانا اور اُسکا کسی زمین کا دینا محض غلط ہے - مگر ایشیا کے مورخوں اور رومی مورخوں کے بیان سے آنحضرت کے ایلچی کا ہرقل سے ملنا اور اُسکا ایلچی کے ساتھ اچھے سلوک سے پیش آنا ثابت ہے -

اَب موقع ہے کہ جزیہ کی حقیقت اور اہل ذمہ پر اُسکے عاید کیئے جانیکی وجہ بیان کیجائے - تاکہ اُسکے مقصد کے سمجھنے میں لوگوں نے جو غلطی کی ہے - اور مخالفینِ اسلام نے اُسکی بنا پر بہت سی طعن و تشنیع کی ہے - اُسکی کیفیت صحیح طور پر ناظرین کو معلوم ہو جائے -

سر سید احمد خان بہادر لکھتے ہیں کہ " جو لوگ مسلمان نہیں ہوتے تھے اور اپنے قدیم مذہب پر قائم رہتے تھے اُنپر جو جزیہ مقرر ہوتا تھا اُسکا مقصد سمجھنے میں لوگوں نے بڑی غلطی کی ہے اور جو لوگ مخالفِ اسلام ہیں اُنھوں نے جزیہ مقرر کرنے پر بہت سا طعن کیا ہے مِسٹر لین نے اپنی کتاب " مدُّ القامُوس " میں لکھا ہے کہ " جزیہ قتل سے محفوظ رہنے کا معاوضہ تھا " اور یہہ اُنکی نہایت غلطی ہے - کیونکہ امن کا ہو جانا یعنی لڑائی کا موقوف ہونا یا صلح کا ہو جانا یا کسی قسم کا معاہدہ ہونا گو کہ اُسمیں جزیہ دینا نہ قرار پایا ہو قتل سے محفوظی کا سبب ہوتا تھا نہ کہ جزیہ دینا -

جزیہ اُن لوگوں سے لیا جاتا تھا جو مسلمانوں کے زیر حکومت بطور رعیّت کے رہنا قبول کر لیتے تھے۔ جو لوگ رعیّت ہو کر رہتے تھے وہ ذمّی کہلاتے تھے۔ یعنی مسلمانوں کی حکومت میں اُنکے اُمن سے رہنے کے مسلمان ذمہ دار ہیں جیسے کہ اہل ایلتہ کے نام کے فرمان میں آنحضرت نے لکھا تھا کہ "لھم ذمۃ اللہ و محمد النبی" پس **جزیہ قتل سے محفوظ رہنے کا معاوضہ نہیں ہے**۔ جزیہ دینے والے مسلمانوں کے ساتھ ہو کر لڑائی کو جانے سے بالکل بری تھے۔ لڑائی کی ضرورت سے جو خاص چہار یعنی نقد و جنس مسلمانوں سے مانگا جاتا تھا اور دیا جاتا تھا اُس سے وہ بری تھے۔ مسلمانوں سے نہایت سخت سالانہ ٹیکس (زکات) یعنی چالیسواں حصّہ مال کا لے لیا جاتا تھا اُس سے وہ لوگ بری تھے۔ اِن سب اُمور کی عوض ایک نہایت خفیف سالانہ ٹیکس جو فی کس تین۳ روپیے کئی آنے سال ہوتا ہے اُنسے لیا جاتا تھا پس اُس تخفیف و رعایت کی جو ذمّیوں کے ساتھ کی گئی تھی حد نہیں۔ فرض کرو کہ ایک ذمّی کے پاس چالیس۴۰ ہزار روپیہ نقد موجود ہے اور اُسکو اَور قسم کی آمدنیاں تجارت وغیرہ سے بھی ہیں۔ اور ایک مسلمان پاس بھی چالیس۴۰ ہزار روپیہ نقد موجود ہے۔ اور اُسکے پاس اور کوئی آمدنی تجارت وغیرہ سے نہیں ہے سال بھر کے بعد اُس ذمّی کو تو صرف تین۳ روپیے کئی آنے اور اگر اُسکی جورو یا اَور کنبہ ہے جسکی پرورش اُسکے ذمہ ہے تو ہر ایک کی طرف سے بھی اُسیقدر دینا ہوگا جسکی مقدار ایک عام طریقہ پر تینتیس۳۳ چالیس۴۰ روپیے سے

زیادہ نہیں ہوسکتی - مگر مسلمان کو بلا عذر اپنے صندوقِ خزانہ میں سے ایکہزار روپیہ نقد نکالکر دینا ہوگا - جزیہ مسلمان ہونے پر کسی طرح رغبت نہیں دلاسکتا بلکہ جس کسیکو ایمان سے مال کی محبت زیادہ ہو تو اُسکو مسلمان ہونیسے باز رہنے پر رغبت دلاسکتا ہے - بااین ہمہ جو ذِمّی غریب و مسکین تھے وہ جزیہ سے بھی معاف کردیئے جاتے تھے - جو خیال کہ مخالفین اسلام نے جزیہ کی نسبت کیا ہے اُسکے غلط ہونیکی شہادت ایک اور حال کے زمانہ کے بڑے عیسائی عالم کی کتاب سے ثابت ہوتی ہے - وہ عیسائی عالم "معلم بطرس البستانی" ہے اور اسکی کتاب کا نام "محیط المحیط" ہے جو عربی زبان کے لغت میں اُسنے لکھی ہے - وہ لکھتا ہے کہ "اَلجِزیَۃُ خَرَاجُ الاَرضِ وَمَا یُوخَذُ مِن اَھلِ الذِّمَّۃِ - قِیلَ لِاَنَّھَا تُجزِی عَنھُم اَی تَکفِیھِم مُعَامَلَۃَ الحَربِیِّینَ - وَقِیلَ لِاَنَّھَا مَؤُنَۃُ الجِھَادِ کَالمُسلِمِینَ" یعنی جزیہ زمین کے خراج اور اُس مال کو کہتے ہیں جو ذمیوں سے لیاجاتا ہے اور اُسکا نام جزیہ رکھنے کی وجہ بعض نے یہہ بیان کی ہے کہ وہ اُس برتاؤ سے اُنکو بچاتا ہے جو مخالف مذہب دشمنوں کے ساتھ کیا جاتا ہے - اور بعضوں نے یہہ بیان کی ہے کہ لڑائی میں مسلمانوں کو جو جان و مال کی تکلیف اُٹھانی پڑتی ہے اُس سے اُسکو بچاتا ہے" [انتہٰی قولہ مسلمہ]

یہانتک لکھا جاچکا تھا کہ اسی بحث کے متعلق ہمارے فاضل دوست مولوی محمد شبلی نعمانی پروفیسر مدرستہ العلوم علیگڈہ کا لکھا ہوا ایک

نہایت عمدہ اور محققانہ آرٹیکل نظر سے گزرا۔ جسکو ہم اُنکی اجازت سے بلفظہ
یہاں نقل کرتے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں کہ "غیر مذہب والوں نے ہمیشہ
اِس لفظ کو نہایت ناگواری سے سُنا ہے۔ اُنکا خیال ہے کہ اسلام اِس
لفظ کا موجد ہے۔ اسلام ہی نے یہہ اُصول پیدا کیا جس سے اُسکا مقصد
مسلمانوں اور غیر مذہب والوں میں ایک نہایت متصبانہ اور نامناسب
تفرقہ قائم کرنا تھا۔ اُنکا یہہ بھی خیال ہے کہ جزیہ ایک ایسا جبر تھا جس سے
بچنے کے لیئے اِسلام کا قبول کرلینا بھی گوارا کیا جاتا تھا اور اسوجہ سے وہ جبراً
مُسلمان کرنیکا ایک قوی ذریعہ تھا۔ لیکن یہہ تمام غلط خیالات اُنہیں غلط
فہمیوں سے پیدا ہوئے ہیں جو غیر قوموں کو اِسلام کی نسبت ہیں۔ ہم اِس
موقع پر تین حیثیتوں سے جزیہ پر بحث کرنی چاہتے ہیں۔

(۱) جزیہ اصل میں کس زبان کا لفظ ہے۔ اور کن معنوں میں مستعمل ہوتا ہے
(۲) ایران اور عرب میں جزیہ کی بنیاد کب سے قائم ہوئی۔
(۳) اِسلام نے اسکو کس مقصد سے اختیار کیا۔ لیکن ہم جو کچھ لکھینگے
تاریخی حیثیت سے لکھینگے۔

پہلی بحث

جزیہ۔ گو اب مصطلحہ معنی میں خاص ہوگیا ہے۔ لیکن لُغت کی
رو سے وہ خراج اور جزیہ کے لیئے یکساں موضوع ہے۔ قاموس میں
ہے "اَلجِزیَۃُ خَرَاجُ الاَرضِ وَمَا یُوخَذُ مِنَ الذِّمِّی" جوہری صاحب
قاموس نے اس لفظ کے اصل و اشتقاق سے کچھ تعرض نہیں کیا۔ لیکن ہما

نے اپنی کتاب مدّ القاموس میں جو نہایت جامعیت اور تحقیق سے لکھی گئی ہے اُسکی نسبت دو احتمال قرار دئیے ہیں۔ (۱) جزاء سے مشتق ہے (۲) گزیہ کا مُعرّب۔ بطرس صاحب نے بھی کتاب "مُحِیطُ المُحِیط" میں یہہ دوسرا قول نقل کیا ہے۔ لیکن اِسکو مُستند نہیں سمجھتے۔ فارسی لغت نویسوں نے گزیت کے لُغت میں تصریح کی ہے کہ جزیہ اِسیکا مُعرّب ہے۔ بُرہان قاطِع میں ہے "گزیت بفتح اوّل وکسر ثانی زرے باشد کہ حکّام ہر سالہ از رعایا گیرند و آنرا خراج ہم گویند و زرے را نیز گویند کہ از کفّار ذِمّی ستانند۔ چنانکہ نظامی گفتہ است ؎ گہش خاقاں خراج چیں فرستد * گہش قیصر گزیت دیں فرستد۔ وانچہ شہرت دارد بکسر اوّل وفتح ثالث است ومُعرّب آں جزیہ باشد"

فرہنگ جہانگیری کے مصنّف نے دوسرے معنی کی سند میں حکیم سُوزنی کا یہہ شعر نقل کیا ہے۔ ؎ کتاب خویش بخواہیم درو عمل بکنیم * کہ تا گزیت ستانند ناخوراہل کتاب۔ اور یہہ بھی لکھا ہے کہ جزیہ اِسیکا مُعرّب ہے۔ ہمکو اسمیں ذرا بھی شبہہ نہیں کہ جزیہ اصل میں فارسی کا لفظ ہے۔ تصریحات لغت کے علاوہ تاریخی قرینہ نہایت قوی موجود ہے۔ یہہ مسلّم ہے کہ اِسلام سے پہلے عرب میں جزیہ کا لفظ مستعمل ہو چکا تھا۔ یہہ بھی مسلّم ہے کہ فارسی میں گزیت کا لغت اِسی معنی میں قدیم سے شایع ہے۔ تاریخی شہادتوں سے [جیساکہ ہم آیندہ بیان کرینگے] یہہ بھی ثابت ہے کہ نوشیروان نے جزیہ کے قواعد

بخوانیم وزو

بکنیم بکنیم

زراچو

مقرر کیے تھے اور اُس زمانہ میں نوشیروان کے عمال یمن اور مضافات یمن پر منصوب تھے - اِس طرح گزیت کا لفظ قانونی طور پر عرب میں پھیلا اور معرب ہو کر جِزیَہ ہو گیا - یہہ عام قاعدہ ہے کہ محکوم ملک میں جب فرماں روا زبان کے الفاظ دخل پانے لگتے ہیں تو سب سے پہلے وہ الفاظ آتے ہیں جو سلطنت کے قانونی الفاظ ہوتے ہیں -

زبانِ عَرَبْ میں جسقدر فارسی الفاظ معرب ہو کر شایع ہو گئے ہیں کسی اور زبان کے نہیں ہوئے - اُسپر طرہ یہہ کہ گزیہ کا لفظ معرب ہونیکے لیئے گویا پہلے ہی آمادہ تھا - صرف ایک حرف کے اور دو ایک حرکت کے تغیر سے وہ عربی قالب میں پورا اُتر گیا -

دوسری بحث

جہانتک ہمکو معلوم ہے اِیْرَان وعَرَب میں خراج و جزیہ کے وہ قواعد جو بادنی تغیر اِسْلام میں رائج ہیں - نوشیروان کے عہد میں مرتب ہوئے - علامہ ابن الاثیر جزری نے تاریخ الکامل کے پہلے حصہ میں ایک مضمون اِس عنوان سے لکھا ہے "ذِکْرُ مَا فَعَلَہٗ کِسْرَائے فِیْ اَمْرِ الْخَرَاجِ وَالْجُنْدِ" جسکا خلاصہ یہہ ہے کہ "نوشیروان نے زمین کی پیمایش کرائی - اور مختلف شرحوں کی جمع مقرر کی - اور تمام لوگوں پر باستثناے اہل فوج و روسا، وارکانِ دولت جِزیَہ[*] مقرر کیا -

* علامہ ابن الاثیر نے اس موقع پر جزیہ ہی کا لفظ استعمال کیا ہے جس سے یہہ ثابت ہوتا ہے کہ جزیہ کوئی ایسی اصطلاح نہیں جو مسلمانوں اور ذمیوں کے ساتھ مخصوص ہو - نوشیروان اور اُسکی ایرانی رعایا کا ایک مذہب تھا - تاہم جو ٹیکس اُنپر لگایا گیا مسلمان اُسکو جزیہ ہی کہتے تھے -

جسکی تعداد بارہ درہم - آٹھ درہم - چھ درہم - چار درہم - تھی " خراج کے ذکر کے بعد مؤرخ مذکور لکھتا ہے کہ " وَهِيَ الوَضَائِعُ الَّتِي اِقْتَدَى بِهَا عُمَرُ بنُ الخَطَّاب " یعنی " حضرت عمرؓ نے انہیں قاعدوں کی تقلید کی " اور جِزْیَہ کے ذکر کے بعد لکھا ہے کہ " حضرت عمرؓ نے بیس برس سے کم اور پچاس برس سے زیادہ عمر والے کو جِزْیَہ سے معاف کیا " جس غرض سے نوشیرواں نے جِزْیَہ کا قاعدہ جاری کیا - اُسکی وجہ علامہ موصوف نے نوشیرواں کے اقوال سے یہ نقل کی ہے کہ

" اہل فوج ملک کے محافظ ہیں اور ملک کے لیئے اپنی جانیں خطرہ میں ڈالتے ہیں - اسلیئے لوگوں کی آمدنی سے اُنکے لیئے ایک رقم خاص مقرر کی گئی کہ اُنکی محنتوں کا معاوضہ ہو "

خراج و جِزْیَہ کے متعلق جو کچھ ابن الاثیر نے لکھا اُسکی تائید فردوسی کے اشعار سے بھی ہوتی ہے - اگرچہ بعض اُمور میں دونوں کا بیان مختلف ہے ہم اُن اشعار کو اس موقع پر نقل کرتے ہیں -

" همه پادشاهان شدند انجمن
زمین را بسنجید و بر زد رسن

گزیتے نہادند بریک درم
گرا یدون کہ دہقان نبودے درم

گز بیت رز بارور شش درم
بخرماستان ہم بر ہمی زد رقم

کسے کش درم بود و دہقان نبود
نبودے رز و ریخ کشت و درود

گزارندہ از دہ درم تا چہار
بسالے از و بستدے کاردار

دبیر و پرستندہ شہریار
نبودے دیوان کسے را شمار* "

(حاشیہ: بسنجید × — بناشد ×)

* چھاپہ کی غلطی سے بعض اشعار فارسی مندرجہ اس آرٹیکل کے غلط چھپ گئے ہیں اسلیئے ہمنے اُنکی تصحیح کتاب [illegible]

دونوں روایتوں کے فرق کو ناظرین خود سمجھ سکتے ہیں۔

تیسری بحث

اِسلام نے جو انتظام قائم کیا اُسکی رو سے ہر مسلمان فوجی خدمت کے لئے مجبور کیا جاسکتا تھا۔ یہہ قاعدہ کچھ آسان قاعدہ نہ تھا۔ اور لوگ اگر ذرا بھی اُس سے بچنے کا حیلہ پاجاتے تھے تو اُس سے فائدہ اُٹھانا چاہتے تھے۔ چنانچہ ایکبار جب جزیرہ سسلی میں مکتب کے معلم اِس جبر سے بری کردیئے گئے تو سیکڑوں آدمیوں نے اور کام چھوڑکر یہی پیشہ اختیار کرلیا۔ *

اس لحاظ سے کُل مسلمان فوجی خدمت رکھتے تھے اور ضرور تھا کہ وہ جزیہ سے اِسیطرح بری رہیں جسطرح نوشیروان عادل نے عموماً اہل فوج کو اِس ٹیکس [جزیہ] سے بری رکھا تھا۔ لیکن غیر مذہب والے جو اسلامی حکومت کے ماتحت تھے اور جنکی حفاظت مسلمانوں کو کرنی پڑتی تھی۔ اُنکو فوجی خدمت پر مجبور کرنیکا اِسلام کو کوئی حق نہ تھا۔ نہ وہ لوگ ایسی پرخطر خدمت کے لیئے راضی ہوسکتے تھے۔ اسیلئے ضرور تھا کہ وہ اپنی حفاظت کے لیئے کوئی ٹیکس اداکریں۔ اِسی ٹیکس کا نام جزیہ تھا جو فارسی لغت سے معرب کیا گیا تھا۔ لیکن اگر کسی موقع پر غیر قوموں نے فوج میں شریک ہونا یا شرکت کے لیئے آمادہ ہونا گوارا کیا تو وہ جزیہ سے بری کردیئے گئے۔ جیسا کہ ہم آیندہ تاریخی شہادت سے ثابت کرینگے

---

* دیکھو مُعجم البُلدان یاقوت حموی۔ ذکر صقلیہ۔

جزیہ کا معاوضہ حفاظت ہونا مسلمانوں میں علمی و عملی طور سے ہمیشہ مسلم رہا اور سچ یہہ ہے کہ اسی خیال نے اکثر اہل لغت کو اسطرف متوجہ ہونے دیا کہ جزیہ فارسی زبان کا لفظ ہے - وہ سمجھے کہ یہہ لفظ جزا سے نکلا ہے جسکے معنی بدلے کے ہیں اور چونکہ یہہ ٹیکس بھی ایک معاوضہ اور بدلہ ہے لہذا اس مناسبت سے اُسکا نام جزیہ رکھا گیا- آنحضرتؐ و خلفاے راشدین کے جو معاہدے تاریخوں میں منقول ہیں اُنسے عموماً پایا جاتا ہے کہ جزیہ اُن لوگوں کی محافظت کا معاوضہ تھا- خود رسول اللہ صلعم نے والی ایلہ کو جو فرمان جزیہ کا تحریر فرمایا اُسمیں یہہ الفاظ مندرج فرمائے- "یُحْفَظُوا وَیُمْنَعُوا" یعنی اِن لوگوں کی حفاظت کیجائے اور دشمنوں سے بچائے جائیں-[۱] حضرت عمرؓ نے وفات کے قریب جو نہایت ضروری وصیتیں کیں اُنمیں ایک یہہ بھی تھی کہ "غیر مذہب والے جو ہماری رعایا ہیں وہ خدا اور رسول کی ذمہ داری میں ہیں- اور مسلمانوں کو اُنکی طرف سے اُن کے دشمنوں سے مقابلہ کرنا چاہئیے" اس موقع پر ہم بعض معاہدات اصلی الفاظ میں نقل کرتے ہیں جنسے نہایت صاف اور مصرح طور پر ثابت ہوتا ہے کہ جزیہ صرف حفاظت کا ایک ٹیکس تھا- اور غیر مذہب والے جو مسلمانوں کی رعایا تھے یہی سمجھکر یہہ ٹیکس ادا کرتے تھے-

---

[۱] دیکھو فتوح البلدان بلاذری- صفحہ ۵۹

"هٰذا كتابٌ من خالد بن الوليد لصلوبا ابن نسطونا وقومه انّى عاهدتكم على الجزية والمنعة فلك الذمّة والمنعة ما منعناكم فلنا الجزية والّا فلا كتب سنة اثنتى عشر فى صفر*"

"یہہ خالد بن الولید کی تحریر ہے صلوبا بن نسطونا اور اُسکی قوم کے لیئے ۔ مینے تمسے معاہدہ کیا جزیہ اور محافظت پر پس تمہاری ذمہ داری اور محافظت ہمپر ہے جبتک ہم تمہاری محافظت کریں ہمکو جزیہ کا حق ہے ورنہ نہیں سنہ ۱۲ صفر میں لکھا گیا۔"

عمّالان اسلام نے عراق عرب کے اضلاع میں وہاں کے باشندوں کو جو عہد نامے لکھے اور جنپر بہت سے صحابہ کے دستخط تھے اُنکے ملتقط الفاظ یہہ ہیں

"براءة لمن كان من كذا وكذا من الجزية التى صالحهم عليها الامير خالد بن الوليد وقد قبضت الذى صالحهم عليه خالد والمسلمون لكم يد على من بدّل صلح خالد ما اقررتم بالجزية وكففتم امانكم امان وصلحكم صلح ونحن لكم على الوفاء۔"

[تاریخ طبری صفحہ ۵۴]

"اُن لوگوں کے لیئے جنہوں نے اِس اِس تعداد کا جزیہ دینا قبول کیا ہے اور جنپر خالد بن ولید نے اُنسے مصالحت کی ہے یہہ براءت نامہ ہے ۔ خالد اور مسلمانوں نے جس تعداد پر صلح کی وہ ہمکو وصول ہوئی جو شخص خالد کی صلح کو بدلنا چاہے اُسکو تم لوگ مجبور کر سکتے ہو۔ بشرطیکہ جزیہ ادا کرتے رہو تمہاری امان ہے ۔ امان ہے ، اور تمہاری صلح ۔ صلح ہے [یعنی جس سے تم صلح کرو ہم بھی صلح کرینگے اور جسکو تم امان دوگے ہم بھی امان دینگے]"

* دیکھو تاریخ کبیر ابو جعفر جریر طبری مطبوعہ یورپ جز خامس صفحہ ۴۸

اسکے مقابلہ میں عراق کی رعایا نے یہہ تحریر لکھی۔

"اِنَّا قَدْ اَدَّيْنَا الْجِزْيَةَ الَّتِيْ عَاهَدَنَا عَلَيْهَا خَالِدٌ عَلٰى اَنْ يَمْنَعُوْنَا وَاَمِيْرُهُمُ الْبَغْيَ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ وَغَيْرِهِمْ۔" [طبری صفحہ مذکور]	"ہمنے وہ جزیہ ادا کر دیا جسپر خالد سے معاہدہ کیا تھا۔ اس شرط پر کہ مسلمان اور نیز اور تمام قومیں اگر ہمکو گزند پہنچانا چاہیں تو جماعت اسلام اور اُنکے افسر ہماری حفاظت کے ذمہ دار ہوں"

اِن تحریروں سے جو ہمنے اس موقع پر نقل کیں اور نیز اور تمام معاہدوں سے جو تاریخوں میں مذکور ہیں بداہتاً یہہ امر ثابت ہوتا ہے کہ جزیہ اُسی اُصول کی بنا پر تھا جو نوشیروان عادل نے قائم کیا تھا۔ لیکن اسپر بھی اگر کسی کو شبہ رہے تو ذیل کے واقعہ سے رہا سہا شک بھی رفع ہوجائیگا۔

ابو عبیدہؓ جرّاح نے شاہ میں جب متواتر فتوحات حاصل کیں تو ھرقل نے ایک عظیم الشان فوج مسلمانوں پر حملہ کرنیکے لیئے تیار کی۔ مسلمانوں کو اُسکے مقابلہ میں بڑی مستعدی سے بڑھنا پڑا اور اُنکی تمام قوت و توجہ فوجوں کی ترتیب میں مصروف ہوئی۔ اُسوقت حضرت ابو عبیدہؓ امین (افسر فوج) نے اپنے تمام عمّالوں کو جو شاہ کے مفتوحہ شہروں پر مامور تھے لکھ بھیجا کہ "جسقدر جزیہ و خراج جہاں جہاں وصول کیا گیا ہے سب اُن لوگوں کو واپس دیدو جنسے وصول ہوا تھا۔ اور اُن سے کہدو کہ ہمنے تمسے جو کچھ لیا تھا اس شرط پر لیا تھا کہ تمہارے دشمنوں سے تمہاری حفاظت کرسکیں۔ لیکن اب اِس واقعہ کے پیش آجانیکی وجہ سے ہم تمہاری

حفاظت کا ذمہ نہیں اُٹھا سکتے " ابُوعُبیدہ کے خاص الفاظ جنمیں عیسائیوں سے خطاب ہے یہہ ہیں۔ " اِنَّمَا رَدَدْنَا عَلَیْکُمْ اَمْوَالَکُمْ لِاَنَّہٗ قَدْ بَلَغَنَا مَا جُمِعَ لَنَا مِنَ الْجُمُوْعِ وَاِنَّکُمْ قَدِ اشْتَرَطْتُمْ عَلَیْنَا اَنْ نَّمْنَعَکُمْ وَاِنَّا لَا نَقْدِرُ عَلٰی ذٰلِکَ وَقَدْ رَدَدْنَا عَلَیْکُمْ مَا اَخَذْنَا مِنْکُمْ " اِس حکم کی پوری تعمیل ہوئی اور لاکھوں روپئے بیت المال سے لیکر اُن لوگونکو پھیر دیئے گئے۔ جو رقم وصول ہوئی تھی اُسکی کثرت کا اندازہ اِس سے ہو سکتا ہے کہ صرف حمص سے قریباً آٹھ لاکھ روپیہ جزیہ و خراج میں ملے تھے۔ عیسائیوں نے مسلمانوں کو دل سے دُعا دی اور کہا کہ خدا پھر تمکو ہمارے شہرونکی حکومت دے۔ رُومی ہوتے تو اس موقع پر واپس دینا تو درکنار جو کچھ ہمارے پاس تھا وہ بھی لے لیتے[۵۱]۔ اِن سب باتوں سے زیادہ یہہ امر اِس دعوے کے لیئے دلیل بیّن ہے کہ اگر کسی غیر قوم نے فوجی خدمت پر رضامندی ظاہر کی تو وہ اُسیطرح جزیہ سے بری ہے جس طرح خود مسلمان۔ حضرت عثمان کے زمانہ میں جب حبیب بن مسلمہ نے قوم جراجمہ[۵۲] پر فتح پائی تو اُن لوگوں نے فوجی خدمتوں میں بوقت ضرورت شریک ہونا خود پسند کیا اور اسوجہ سے وہ تمام قوم جزیہ سے بری رہی۔ نہ صرف جرجومہ بلکہ بہت سے انباط وغیرہ اور اُسکے

---

۵۱ یہہ پوری تفصیل کتاب الخراج امام ابو یوسف مطبوعہ مصر کے صفحہ ۸۰ و ۸۲ و ۸۳ میں مذکور ہے۔

۵۲ ایک عیسائی قوم تھی اور شہر جرجومہ اور اُسکے مضافات میں آباد تھے معجم البلدان میں اِس مقام کا ذکر تفصیلاً لکھا ہے۔

متصل کی آبادیوں نے یہہ امر اختیار کیا اور جزیہ سے بری رہے۔
خلیفہ واثق باللہ عباسی کے زمانہ میں وہاں کے عامل نے
غلطی سے اِن لوگوں پر جزیہ لگایا تو اُنہوں نے خلیفہ کو اطلاع کی
اور دربار خلافت سے اُنکی برات کا حکم صادر ہوا۔* معاہدات میں
یہہ تصریح کہ جزیہ(۱) کے عوض ہم تمہاری اندرونی و بیرونی حفاظت کے
ذمہ دار ہیں۔ جب(۲) حفاظت پر قدرت نہو تو جزیہ کا واپس کر دینا۔
جو قومیں(۳) فوجی خدمت پر آمادہ ہوں اُنکو جزیہ سے بری رکھنا۔ کیا
اِن واقعات کے ثابت ہو جانیکے بعد بھی شُبہ رہ سکتا ہے کہ جزیہ
کا مقصد وہی تھا جو ہمنے تیسری بحث کے آغاز میں بتایا ہے۔ جزیہ
کے مصارف یہہ تھے۔ لشکر کی آراستگی۔ سرحد کی حفاظت۔ قلعوں
کی تعمیر۔ اِن سے بچا تو سڑکوں اور پلوں کی تیاری۔ سر رشتۂ تعلیم۔
بے شبہ اس طرح اس نجاص رقم سے مُسلمانوں کو بھی فائدہ پہنچتا تھا۔ اور
پہنچنا چاہیئے تھا۔ مسلمان لڑائیوں میں شریک ہوتے۔ جانیں لڑاتے
مُلک کو تمام خطروں سے بچاتے۔ پس جسطرح اُنکے جسم و جان سے
ذمّی رعایا مستفید ہوتی تھی۔ اگر ذمّیوں کے مال سے مسلمانوں کو بھی
فائدہ پہنچتا تھا تو کیا بیجا تھا۔ اسکے علاوہ صدقہ کی رقم جو خاص مسلمانوں
سے وصول کیجاتی تھی اسمیں ذمّی رعایا برابر کی شریک تھی۔ حضرت
عُمر فاروق نے بیت المال کے داروغہ کو کہلا بھیجا تھا کہ "خدا کے اس

---

* فتوح البلدان بلاذری۔ صفحہ ۱۵۹ و ۱۶۱۔

قول ہیں " اِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاکِیْنِ " [صدقات فقیروں اور مسکینوں کے لیئے ہیں] مسکینوں سے عیسائی اور یھودی مُراد ہیں۔ * جزیہ کی تعداد زیادہ سے زیادہ بیس روپیہ سالانہ تھی کسی کے پاس لاکھوں روپئے ہوں تو اس سے زیادہ دینا نہیں پڑتا تھا عام شرح چھ روپئے اور تین روپیہ سالانہ تھی۔ بیس (۱) برس سے کم اور پچاس (۲) برس سے زیادہ عمر والے اور عورتیں (۳)۔ مفلوج (۴)۔ معطل الحضو (۵)۔ نابینا (۶)۔ مجنون (۷)۔ مفلس (۸) یعنی جسکے پاس دو سو درہم سے کم ہو۔ یہہ لوگ عموماً جزیہ سے معاف تھے ⸎

اَب ہم پوچھتے ہیں کہ ایسا ہلکا ٹیکس جسکی تعداد اسقدر قلیل تھی جسکے ادا کرنیسے فوجی پُرخطر خدمت سے نجات ملجاتی تھی۔ جسکی بنیاد نوشیروان عادل نے ڈالی تھی۔ کیا ایسی ناگوار چیز ہوسکتی ہے؟ جیسی کہ اہل یورپ نے خیال کی ہے۔ کیا دنیا میں ایک شخص نے بھی اُس سے بچنے کے لیئے اپنا مذہب چھوڑا ہوگا؟ کیا کسی نے اپنے مذہب کو ایسے ہلکے ٹیکس سے بھی کم قیمت سمجھا ہوگا؟ اگر کسی نے ایسا سمجھا تو ہمکو اُسکے مذہب کے ضایع ہونیکا رنج بھی نکرنا چاہیئے۔ جو لوگ جزیہ ادا کرتے

---

* کتاب الخراج امام ابو یوسف

⸎ اس قسم کے لوگوں کا جزیہ سے مستثنٰی ہونا ہی دلیل اِس بات کی ہے کہ جزیہ خدمات جنگی اور حفاظت کا معاوضہ تھا نہ اُور کچھ۔ کیونکہ مذہب پر قایم رہنے کا معاوضہ ہوتا تو کسی کے مستثنٰی ہونے کی کوئی وجہ نہ تھی۔

السید محمد حسن عفی عنہ

تھے انکو اِسلام نے جسقدر حقوق دیئے کَون حکومت اُس سے زیادہ دے سکتی ہے؟ لیکن چونکہ ہمارے مضمون کے عنوان سے یہہ بحث کسی قدر دُور پڑ جاتی ہے اسیلئے اِس موقع پر ہم یہہ بحث چھیڑنی نہیں چاہتے"

ہم اوپر وعدہ کرآئے ہیں کہ اُس قسم کی لڑائیوں کی بابت جنکو موسٰی کلیم اللہ نے اپنے زمانہ میں اور محمد رسول اللہ نے اپنے وقت میں جائز رکھا اور حضرت یحییٰؑ و عیسٰی کی طرح کیوں نہ اپنی جان دیدی آیندہ بحث کرینگے۔ چنانچہ اب اُسکو پُورا کرتے ہیں۔ اور اہمیں صرف جناب سیّد اور چند نامی گرامی فضلائے یُورُپ کی رایوں کے نقل کر دینے پر اکتفا کرینگے جنسے ثابت ہوگا اس الزام کے رد میں جو مخالفوں نے اُن مُحاربات کی بنا پر قائم کیا ہے ہم صرف اپنے ہم مذہب شخصوں ہی کی رائے پیش نہیں کرتے۔ بلکہ غیر قوم اور غیر مذہب کے نامدار اور محقق مورخوں کی شہادتیں بھی پیش کر سکتے ہیں۔

جناب سیّد فرماتے ہیں کہ "جو لڑائیاں آنحضرتؐ کے زمانہ میں ہوئیں وہ چار طرح پر ہوئی تھیں۔ **یا تو** دشمنوں[۱] کے حملہ کے روکنے اور اُن کے حملوں کے دفع کرنیکے لیئے تھیں **یا** دشمنوں[۲] کا ارادہ لڑنے اور حملہ کرنے اور لڑائی کے لیئے لوگوں کے جمع کرنے کی خبر پاکر اُس فساد کے مٹانے اور اُن لوگوں کے منتشر کرنیکے لیئے ہوئی تھیں۔ **یا** اُن[۳]

لوگوں پر حملہ کیا گیا تھا جنھوں نے عہدشکنی یا دغابازی یا بغاوت کی تھی
یا خبررسانی اور ملک کے اور قوموں کے حالات دریافت کرنیکو
جو لوگ بھیجے جاتے تھے اُن سے لڑائی ہوگئی تھی۔

پس یہہ تمام لڑائیاں ایسی تھیں جو معمولاً ملکی انتظام میں اور امن وامان کے
قائم کرنے میں واقع ہوتی ہیں اور دنیا میں کوئی قوم ایسی نہیں ہے کہ جسنے
ملکی انتظام ہاتھ میں لیا ہو اور اُسکو اِس قسم کی لڑائیاں نہ پیش آئی ہوں۔ اِن لڑائیوں
کی نسبت یہہ کہنا کہ زبردستی سے ہتھیاروں کے زور سے مسلمان کرنیکے
لیئے تھیں ایک ایسا غلط قول ہے جسکو کوئی ذیعقل بجز اسکے جسکے دل میں
تعصب بھرا ہو سچ تسلیم نہیں کرسکتا۔ یہہ سچ ہے کہ جس قوم کی کسی ملک میں
سلطنت اور حکومت ہوجاتی ہے۔ قدرتی طور پر اُس قوم کے مذہب کو
اور نہ صرف مذہب کو بلکہ رسم ورواج و عادات واطوار کو ترقی ہوتی ہے
اور لوگ اُس طرف مائل ہوجاتے ہیں اور یہہ مقولہ کہ "المُلكُ وَالدِّينُ توامان"
ہر ایک قوم اور ہر ایک مذہب پر صادق آتا ہے۔ اسیطرح اسلامی حکومت
کے سبب اُسی قدرتی قاعدہ سے اسلام کی ترقی کو بھی مدد پہنچی۔ مگر اُن
لڑائیوں کو جو ملکی ضرورت اور امن قائم کرنیکے لیئے ہوئیں یہہ کہنا کہ
"وہ اِسلام پھیلانیکے لیئے اور بجبر ہتھیاروں کے زور سے اِسلام
قبلوانیکے لیئے تھیں" محض غلط ہے۔ بلکہ صرف اِسلام ہی کی تاریخ میں
ایک نہایت عجیب واقعہ پایا جاتا ہے جو اَور کسی مذہب کی تاریخ میں نہیں
ہے کہ فاتح قوم نے فتح کامل حاصل کرنے اور استقلال کامل پانیکے بعد اپنی

مفتوح قوم کا دفعتاً مذہب اختیار کر لیا ہو۔ مذہب اسلام میں کوئی ایسی بات نہیں ہے جو مفتوح ملک کے باشندوں کی مذہبی آزادی کی مانع ہو۔ جزیہ جو ایک قسم کا ٹیکس ہے اسکی نسبت ہم بیان کر چکے ہیں کہ مسلمانوں سے بہ نسبت اُسکے بہت زیادہ ٹیکس لیا جاتا تھا جو زکات کے نام سے موسوم ہے اور اسلئے مسلمان سلطنت میں غیر مذہب والے مسلمانوں کی بہ نسبت زیادہ آسودہ حال اور دولتمند رہتے تھے۔ اور لڑائی میں شریک ہونے کی مصیبتوں سے بالکل محفوظ تھے۔ تسلیم کیا جائے کہ بعض مسلمان بادشاہوں نے غیر مذہب والوں پر ظلم کیا اور اُنکی مذہبی آزادی کو برباد کر دیا۔ مگر ایسا کرنا انکا ذاتی فعل تھا جسکے وہ خود ملزم ہیں نہ مَذْهَبِ اِسْلَام۔ بلاشبہ آنحضرتؐ نے فتح مکّہ کے بعد قوم عرب کے بتوں کو توڑ دیا مگر اُس بُت شکنی کی نظیر محمود غزنوی یا عالمگیر کی یا اور کسی بادشاہ کی بُت شکنی کی نہیں ہو سکتی۔

کعبہ ایک مسجد تھی حضرت ابراہیمؑ کی بنائی ہوئی خدائے واحد کی عبادت کے لئے۔ اُسکے بعد جب عرب بُت پرست ہو گئے تو اُس مسجد میں اُنہوں نے بُت رکھدیئے تھے جنکا برباد کرنا اور دینِ ابراہیمؑ کا اُسمیں جاری کرنا ابراہیم کے پہلوٹے بیٹے کے بیٹے کو لازم تھا قوم عرب جسکا غالب حصہ ابراہیم کی نسل سے تھا اور جس قوم و نسل میں خود آنحضرتؐ بھی تھے۔ اُس قوم کو بتوں کی پرستش سے چھڑانا اور ابراہیم کے خدا کی پرستش سکھانا ضرور تھا۔ پس آنحضرتؐ نے خود اپنی قوم کے بُت توڑے تھے اُس سے دیگر اقوام کے مذہب کی آزادی

ضایع کرنا لازم نہیں آتا۔

مُسلمانوں کی تاریخ میں جہاں بُت شکنی اور غیر مذہب کے معبدوں کے برباد کرنے کی مثالیں ملتی ہیں اُسی طرح ہزاروں مثالیں اُسکے برخلاف بھی موجود ہیں [۵۱] مسلمانوں کی سلطنت دُنیا کے بہت بڑے وسیع حصّہ میں پھیلی ہوئی تھی۔ اُسکی حکومت میں مختلف مذہب کی قومیں رہتی تھیں تمام سنیگاگ [مسجد یہود] اور تمام گرجے جو زیادہ تر رُومن کیتھلک مذہب کے تھے بدستور قربانی اور گھنٹے بجاتے تھے۔ تمام مُلک میں ناقوس کی آواز گونجتی تھی [۵۲] مندروں میں بُت موجود تھے۔ ہر ایک قوم اپنے مذہب میں آزاد تھی۔ پس ان تمام حالات کو جو نہایت کثرت سے تھے بھول جانا اور چند واقعات کو جو اُسکے برخلاف شخصی طبیعت سے واقع ہوئے تھے نظیر میں پیش کر کے یہہ کہنا کہ اِسلام نے مذہبی آزادی کو مٹایا تھا محض ناانصافی ہے اور اُصول مذہب اسلام کے بالکل برخلاف ہے۔

---

۵۱ مخالفین اسکی اگر کوئی نظیر رکھتے ہوں تو پیش کریں کہ خلیفہ عمر ابن عبد العزیز اموی نے دِمشق کے عامل کو فرمان بھیجا کہ "ولید [خلیفہ] نے گرجے کو توڑ کر مسجد میں جو نہا ذکر لیا تھا وہ ڈھا دیا جاے اور عیسائیوں کو اجازت دیجاے کہ وہاں پھر اپنا گرجا بنالیں"۔

دیکھو فتوح البلدان بلاذری صفحہ ۱۲۵ مؤلف عفی عنہ

---

۵۲ دولتِ عبّاسیہ کے عہد میں خاص دار الخلافت بغداد میں دیر الروم۔ دیر الثعالب۔ دیر الشمونی۔ دیر درتا۔ دیر درمالس۔ دیر سمالو۔ دیر عذاری۔ دیر العاصیہ۔ دیر الزریقیہ۔ دیر الزندرود نامے کیسے بڑے بڑے اور عالیشان گرجے موجود تھے۔ دیکھو معجم البلدان۔ ذکر بغداد مولف عفی عنہ

رہی یہہ بات کہ "انبیا کو اس قسم کی لڑائیاں کرنی زیبا ہیں یا نہیں"
اس سے انکار اور اُسکو نازیبا قرار دینا قانون قدرت کے برخلاف ہے
تمام انبیا جبکہ قوم کی اصلاح اور اُنکے مذہب کی درستی کو کھڑے ہوتے
ہیں تو ابتدا میں عموماً اُنکے دشمن چاروں طرف ہوتے ہیں۔ اگر وہ اپنی
حفاظت اور مخالفوں سے محفوظ رہنے کی کوشش نکرتے تو دنیا میں
نہ آج یہودی مذہب کا وجود ہوتا اور نہ کسی اَور مذہب کا اور نہ عیسائی
مذہب کا اگر بعد حضرت مسیحؑ کے اُسکے لئے ایسا زمانہ نہ آتا جس میں
اُسکے پیرؤں کی مخالفوں سے حفاظت کی گئی اور بزورِ حکومت اُسکو ترقی
دیگئی [1] قرآن مجید میں نہایت عمدہ اور بالکل سچ بات خدا نے فرمائی
ہے۔ " وَلَوْلَا دَفْعُ اللّٰهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَّهُدِّمَتْ صَوَامِعُ
وَبِيَعٌ وَّصَلَوٰتٌ وَّمَسَاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللّٰهِ كَثِيرًا ؕ " یعنی
" اگر نہوتا دفع کرنا اللہ کا آدمیوں کو ایک کو دوسرے سے تو ضرور ڈھائی جاتیں
عیسائی درویشوں کی خانقاہیں اور گرجے اور یہودیوں کے عبادت خانے
اور مسلمانوں کی مسجدیں جنمیں کثرت سے خدا کا ذکر کیا جاتا ہے"
پس یہہ کہنا کہ انبیا کو ایسی لڑائیاں نازیبا ہیں ایک ایسا قول ہے
جسکو قانون قدرت مردود کرتا ہے۔ لوگ حضرت موسیٰؑ کے کاموں کو
تو بھول جاتے ہیں اور غریبی اور مسکینی اور مظلومی کی مثال میں حضرت مسیحؑ

---

[1] جیساکہ قسطنطین اعظم اور شارلمین وغیرہ شہنشاہوں نے اپنے اپنے
زمانہ کے پوپوں کے فتوؤں کے موافق کیا۔ مؤلف عفی عنہ

کو پیش کرتے ہیں - مگر حضرت مسیح نے جب اپنے تئیں خلقت کے سامنے پیش کیا - اُسوقت سے حضرت مسیح کی وفات تک نہایت قلیل زمانہ قریب تین برس کے گزرا تھا - اور صرف ستر آدمی کے قریب اُنپر ایمان لاسے تھے - اُنکو مطلق ایسی قوت جس سے وہ اپنے دشمنوں کو دفع کرسکیں حاصل نہیں ہوئی تھی اور اسی سبب سے کالویری کی پہاڑی پر وہ افسوسناک واقعہ واقع ہُوا - اُسکے بعد اگر اُسکے ایسے حامی نہ پیدا ہوجاتے جو دشمنوں کو دفع کرسکے تو آج دُنیا میں ایک بھی گرجا اور ایک بھی خانقاہ نہ دکھائی دیتی - علاوہ اسکے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو روحانی بادشاہی کے سوا سُلیمان کی سی سلطنت کے انتظام میں داخل ہوجانے میں ایک بہت بڑی مجبوری تھی - عرب میں بادشاہت کا وجود نہ تھا - ہر ایک قبیلہ کا سردار اُنکا حاکم ہوتا تھا اور جسکو سب لوگ بڑا سمجھتے تھے اُسکو مجبوری افسر بننا اور تمام ملکی انتظام کرنا لازم تھا - جبکہ تمام قبائل رفتہ رفتہ مسلمان ہوگئے تو امکان سے خارج تھا کہ وہ لوگ سوائے آنحضرت کے اَور کسی کو اپنا سردار تسلیم کرتے اور تمام معاملات ملکی بجز آنحضرت کے حکم کے تعمیل پاتے پس ہر بات پر انصاف سے غور کرنا چاہیئے نہ تعصب سے؛ کیا یہہ انسانیت اور رحم کی بات نہیں ہے؟ کہ لاچار بے بس مسلمان مرد اور عورتوں اور بچوں کو کافروں کے ظلم سے بچایا جائے - اور اُنکی فریادرسی کے لیئے ہتھیار اُٹھایا جائے - کون شخص ہے جو اس لڑائی کو ناواجب کہہ سکتا ہے" انتھے قولہ

مسٹر اڈورڈ گبن اپنی مشہور و معروف تاریخ میں لکھتے ہیں کہ" فطرت الٰہیہ

کی روسے ہر ایک شخص کا حق ہے کہ ہتھیاروں کے ذریعہ سے اپنی جان و مال کی حفاظت کرے۔ اپنے دشمنوں کے ظلم و تشدّد کو بزور دفع کرے یا روکے اور اُنکے ساتھ عداوت کو انتقام کی ایک حد مناسب تک وسعت دے عربوں کی آزاد سوسائٹی میں کیا بلحاظ رعایا ہونیکے اور کیا بلحاظ ایک شہر کے باشندوں سے باہمی برتاؤ کے لوگوں کے فرایض میں ایک ضعیف سی رول تھی۔ اور محمدؐ اپنے ہموطنوں کی ناانصافی سے اپنی رسالت کی بجاآوری سے جو بالکل صلح آمیز اور خلایق کی خیر اندیشی پر مبنی تھی محروم کیا گیا اور جلا وطن کیا گیا تھا ایک خود مختار قوم کی قبولیت نے مکّہ کے اس پناہ گیر کو بادشاہ کے درجہ پر پہنچا دیا اور اُسکو واجب طور پر لوگوں کے ساتھ معاملت کرنے اور مخالفوں کے حملوں کو دفع کرنے یا اُنپر حملہ آور ہونیکا حق حاصل ہوگیا"

پھر ایک اور مقام پر لکھتے ہیں کہ "عقلِ خیر اندیش یقین کرسکتی ہے کہ محمدؐ کی اصلی غرضیں خالص اور خلایق کی سچّی بہی خواہی کی تھیں۔ مگر ایک انسان پیغمبر سے یہہ نہیں ہوسکتا کہ وہ ایسے ہٹیلے کافروں کی برداشت کرے جو اُسکے دعوُوں کا انکار اور اُسکی دلیلوں کی تحقیر کریں اور اُسکی جان کو ایذا دیں۔ وہ اپنے ذاتی دشمنوں کو تو معاف کرسکتا ہے مگر خدا کے دشمنوں سے واجب طور پر عداوت رکھ سکتا ہے* پس اپنی عظمت و علو مرتبت [بوجہ رسول خدا ہونیکے] اور

* بخاری اور مسلم نے بالاتفاق اُمّ المومنین عائشہ کی سند پر یہہ روایت کی ہے "مَا انْتَقَمَ رَسُولُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ لِنَفْسِہٖ فِیْ شَیْءٍ قَطُّ اِلَّا اَنْ یُّنْتَھَکَ حُرْمَۃُ اللّٰہِ فَیَنْتَقِمُ اللّٰہَ بِھَا" [مشکوٰۃ] یعنی رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے

یہتیک

انتقام کے نہایت پُرزور جذبات محمدؐ کے سینہ میں مشتعل ہوئے اور
اُسنے نینوا کے نبی [یُونس علیہ السّلام] کی طرح آہ سرد بھر کر اپنے
مخالفوں کی بربادی اور تباہی کے لیئے جنکو وہ تقصیروار ٹھہرا چکا تھا دُعا
مانگی - اگرچہ اہلِ مکّہ کی بے انصافی اور مدینہ والوں کی پذیرائی نے اِس
ایک شہر کے رہنے والے کو بادشاہ اور مسکین واعظ کو امیرِ افواج بنادیا
مگر انبیا و اولیاے سابقین کے جدال و قتال کی مثال نے اُسکی تلوار کو
مقدّس یعنی بے الزام بنادیا تھا - اور ممکن ہے کہ وہی خدا جو گنہگاروں کو
وبا اور زلزلہ کے ساتھ سزا دیتا ہے اُنکے مُسلمان بنانے یا عذاب
دینے کے لیئے اپنے بندوں کے دل میں دلیری اور دلاوری القا فرماے"

یہہ نامور مورّخ یہہ بھی لکھتا ہے کہ " افریقہ اور ایشیا کے لکھوکھا
نومُسلم جنہوں نے عرب کے مسلمانوں کی تعداد بڑھادی ایک خدا
اور اُسکے رسول پر ایمان لانے میں فریفتہ ہوگئے تھے - یہہ نہیں کہ اُنپر
کچھ دباؤ تھا - کلمہ پڑھنے یا ختنہ ہوجانیسے رعیت یا غلام - قیدی یا مجرم
ایک لمحہ میں اپنے فتحیاب مسلمان کا ہمسر اور آزاد رفیق بنگیا - ہر ایک گناہ
دور ہوا - نکاح نہ کرنیکا عہد فطری عنایت سے جاتا رہا - قواے شہوانی
جو صومعوں میں پڑی سوتی تھیں [یعنی بوجہ تجرد و رہبانیت] اہلِ حجاز
کے ڈھول سے چونک پڑیں - اور معاملات دُنیا میں نئے مجمع کا ہر ایک

اپنے کسی ذاتی گناہ کا کبھی بدلہ نہیں لیا - مگر حرمتِ الٰہیہ کا ہتک ہوتا تھا تو
ضرور خدا کے لیئے اُسکا بدلہ لیتے تھے - مؤلف عفی عنہ

شخص اپنی لیاقت اور حوصلہ کے موافق اصل سرشت پر پہنچگیا۔"

یہی مورخ یہہ بھی لکھتا ہے کہ " مسلمانوں کی لڑائیوں کو اُنکے پیغمبر نے مقدس قرار دیا تھا مگر اُسنے اپنی حیات میں مختلف نصیحتیں کیں اور نظریں قائم کیں اُسنے خلیفوں نے دوسرے مذہب کو آزادی دینے کی نصیحت پائی جس سے اِسلام کے غیر معتقدوں کی مخالفت رفع ہوجائے۔ ملکِ عرب محمدؐ کے خدا کی عبادتگاہ اور اُسکا مملوک تھا مگر وہ دنیا کی قوموں کو محبت سے اور بہت کم رشک سے دیکھتا تھا۔ بہت سے دیوتاؤں کے ماننے والے اور بُت پرست جو اُسکو نہ مانتے تھے شرعاً نیست و نابود کیئے جا سکتے تھے [یعنی ممکن تھا کہ انکا نیست و نابود کیا جانا شرعاً جائز قرار دیا جاتا] مگر انصاف کے فرایض سے نہایت عاقلانہ تدبیر اختیار کی گئی۔ ہندوستان کے مسلمان فتحمندوں نے بعض کام دوسرے مذہب کی آزادی کے برخلاف کرنیکے بعد اُس مرتاض اور آباد ملک کے مندروں کو چھوڑ دیا ہے۔ اِبراہیمؑ اور موسیٰؑ اور عیسیٰؑ کے معتقدوں نے سنجیدگی کے ساتھ استدعا کی گئی کہ وہ محمدؐ کے الہام کو جو زیادہ تر کامل ہے قبول کریں۔ لیکن اگر اُنہوں نے نہ مانا اور ایک معتدل خراج یعنی جزیہ دینا قبول کرلیا تو وہ اپنے عقیدہ اور مذہبی پرستش میں آزادی کے مستحق تھے " انتہٰے قولہ

مِسٹر طامس کارلایل لکھتے ہیں کہ " ابتک محمدؐ نے اپنے مذہب کی اشاعت کے لیئے صِرف وعظ و تلقین کا طریقہ اختیار کیا ہوا تھا

لیکن اُب جو بُرے طور پر اُسکو وطن سے نکالا گیا اور نامنصف لوگوں نے
نہ صرف اُسکے سچّے پیغامِ آسمانی کے سُننے میں جو اُسکے دل کی ایک نہایت
گہری چیخ تھا بے پروائی ظاہر کی بلکہ خاموشی اختیار کرنے کی حالت میں
اُسکی جان کے خواہاں ہو گئے - تو اُس جنگل کے رہنے والے نے ایک
عَرَبْ اور جوانمرد شخص کی طرح اپنے کو بچانا چاہا - اُسنے خیال کیا کہ اگر قریش
کی یہی مرضی ہے تو اچھا یُوں ہی سہی - جو پیغام قوم قریش اور تمام انسانوں
کے لیئے نہایت اہم تھے اُنہوں نے اُنکے سُننے سے اِنکار کیا اور ظلم و
ستم اور آہن و قتل کے ذریعہ سے اُنکو ملیا میٹ کر دینا چاہا تو لوہے کا
مقابلہ لوہے سے کرنا پڑا - چنانچہ محمدؐ کو دس برس جنگ و جدال اور
سخت محنت اور اِنتہا کی کشاکش میں گزرے - اور اِسکا نتیجہ جو کچھ ہوا اُس سے
ہم سب آگاہ ہیں -

اِس امر کی نسبت کہ محمدؐ نے اپنا مذہب تلوار کے ذریعہ سے
پھیلایا بہت کچھ کہا گیا ہے - اور بیشک جس بات کا ہمکو عیسائیت کی
نسبت فخر ہے وہ بہت کچھ واجب الاحترام ہے - یعنی یہہ کہ اُسنے
چپ چاپ طور پر وعظ اور سامعین کے دل میں یقین پیدا کرنیکے ذریعہ
سے اپنے تئیں پھیلایا - لیکن بااینہمہ اگر ہم اُسکو کسی مذہب کی حقیت یا
بطلان کی دلیل قرار دیں تو بڑی سخت غلطی ہے ! "تلوار سہی - مگر وہ تمکو
مل کہاں سے جائیگی - ہر ایک نئی رائے شروع میں صرف ایک ہی
رائے کا حکم رکھتی ہے اور ابھی ایک ہی شخص کے دل میں اُسکی جگہہ

ہوتی ہے - اور تمام دنیا میں ایک ہی آدمی اُسکا مقرر ہوتا ہے - اور
اِس طرح پر گویا ایک شخص کُل بنی آدم کے خلاف میں ہوتا ہے - پس اگر
وہ تن تنہا تلوار پکڑے اور اُسکے ذریعہ سے اپنا مذہب پھیلانا چاہے
تو وہ کیا کر سکتا ہے - اسلیئے ضرور ہے کہ تُم پہلے تلوار حاصل کرو [یعنی
تلوار پکڑنے والے معتقد بہم پہنچاؤ] الغرض ایک شئے جس طرح اُس سے
ممکن ہوا اپنے تئیں پھیلائیگی - حتّٰی کہ عیسائیت نے بھی جب کبھی وہ
اُسکے ہاتھ لگ گئی تلوار سے ہمیشہ نفرت ظاہر نہیں کی - مثلاً شارلمین
نے سکسن قوم کو صرف وعظ ہی کے ذریعہ سے عیسائی نہیں بنایا تھا
- مَیں تلوار وغیرہ کی کچھ پروا نہیں کرتا اور اجازت دیتا ہوں کہ ایک شئے
جس طرح ممکن ہو اپنے تئیں اِس جہان میں پھیلائے - زبان سے خواہ
تلوار سے - خواہ کسی اَور اوزار سے جو اُسکے پاس ہو - یا وہ اُس کو
کہیں سے بہم پہنچا سکے "

مسٹر گاڈفرے ہیگنز اپنی کتاب کے ایکسو پانچویں فقرہ میں
یہہ لکھکر کہ " یہہ خیال کرنا ایک بہت بڑی غلطی ہے کہ " دین محمدی
صرف بزور شمشیر پھیلا ہے " پھر ایکسو ساتویں اور ایکسو آٹھویں فقرہ میں
یہہ لکھتے ہیں کہ " اہلِ حجاز پر تاتاریوں کا پہلا حملہ آٹھویں صدی کے آخر
پر ہوا - وہ لوگ مُلک شمال سے جو ما بین بُحیرہ کاسپیان اور بحیرۂ اسود
کے واقع ہے آئے - یہہ لوگ اُسوقت " دین محمدی " نہ رکھتے تھے - مگر
اُنہوں نے تھوڑے سے ہی عرصہ بعد اِن مغلوب اہلِ حجاز کا مذہب اختیار

کرلیا - اِن فتحیابوں کے اِس تبدیلِ مذہب سے وہ الزام جو چند بار مذکور
ہوا کہ " دینِ اسلام کی کامیابی بزورِ شمشیر ہوئی ہے " نہایت عجیب
و غریب طرح پر باطل ہوتا ہے - کیونکہ یہاں سے خوب ثابت ہوتا ہے
کہ دینِ اسلام میں صرف وہی لوگ داخل نہیں ہوئے جو اُسنے زیر
کیئے - بلکہ وہ لوگ بھی داخل ہوئے جنہوں نے مسلمانوں کو مغلوب و
مطیع کیا " پھر فقرہ ایکسو باون[152] میں لکھتے ہیں کہ " جب عیسائی پادری بیان
کرتے ہیں کہ " محمدؐ کے مسائل کی کامیابی صرف بوجہ شمشیر ہوئی ہے "
تو ظاہرا وہ علت کو بجائے معلول کے بولتے ہیں - کیونکہ تلوار چلانیکی
علت ہاتھ کی حرکت ہے - اور ہاتھ کی حرکت کا باعث حرارتِ دینی ہے
جس سے اُنکی فتح ہوئی اور حرارتِ دینی کا موجب وہ پُختہ اعتقاد ہے جو
محمدؐ کے مسائل کی صداقت پر اُنکو تھا - اُن ایمان والوں کے لیئے جو صرف
خدائے یکتا کی رضاجوئی اور اپنے پیغمبر کی حفاظت میں جان دیتے تھے
بہشت اور زمانہ حال و استقبال کی خوشی اور وہ بھی ایسی جو ہمیشہ کے لیئے
تصور کیجاتی تھی تو اِس صورت میں یہہ کیسا نامعقول اور غیر مفید امر ہے کہ تمام
خطروں سے خوف نہ کھا کر اِس جلیل القدر انعام کو حاصل نکریں اور اِس ثواب
کی قدر کو اپنی کوششوں سے نہ بڑھائیں خاصکر اُس صورت میں جبکہ معلوم
ہے کہ اجل ہر شخص کی معین کر دی گئی ہے - اور دُنیا کی پیدایش سے پیشتر اُسکی
تحریر ہو چکی ہے جسکو کوئی شئے نہ روک سکے نہ ٹال سکے - بستر پر خواہ
معرکہ میں ضرور ایک آدمی اُسی طرح پر مریگا جیسا کہ لکھدیا گیا ہے نہ احتیاط

کی وجہ سے وہ حکم تبدیل ہو سکتا ہے نہ خوف کی وجہ سے - حرارتِ دینی
کی عالمگیر خاصیت بخوبی معروف ہے اور محمدﷺ کے معاملہ میں معلوم ہوتا ہے
کہ وہ عجیب طور پر ظاہر کی گئی - دیکھو شہر مدینہ قبل اس سے کہ محمدﷺ
تلوار کھینچے فتح ہو گیا تھا - اسلیئے یہہ فتح تلوار کے زور سے نہیں کہی جا سکتی
اُسکی پہلی مہم میں صرف تیس ۳۰ آدمی تھے - دُنیا کی فتح آغاز کرنیکے لیئے یہہ
ایک نہایت تھوڑی فوج تھی - اُسکی دوسری مہم میں تین سو ۳۰۰ تھے اور اس
طرح ہر ایک لڑائی سے خواہ فتح ہوئی یا شکست - معلوم ہوتا ہے کہ اُسکے
سپاہیوں کی تعداد بڑھتی گئی - شائد لوگ یوں کہینگے کہ یہہ ایک معمولی بات ہے
کہ فتح سے سپہ سالار کے سپاہیوں کی تعداد بڑھجایا کرتی ہے - یہہ بہت صحیح
ہے - مگر محمدﷺ نے اُن لوگوں کو اپنی فوج میں بھرتی نہیں کیا جو اُسکے مذہب
پر ادنیٰ درجہ کا بھی اعتقاد نہ لائے - یعنی زبان سے کلمہ " لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ
مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰہِ " نہ کہا - اور یہہ کلمہ ایسا سادہ اور صاف ہے کہ جسکا سمجھنا
یا یاد رکھنا یقیناً مشکل نہ تھا - مگر معلوم ہوتا ہے کہ محمدﷺ کے پیرؤوں کی
حرارتِ دینی اُنکی تعداد کے ساتھہ ہی بڑھی اور یہہ کہ اُسکے خلیفوں کی بڑی
فوجوں میں یہہ وصف [جو کہ ہر فتحیاب کے لیئے مرغوب ہے] اُنہیں کمالات
کے ساتھہ پایا جاتا تھا جیسا کہ خود محمدﷺ کی چھوٹی چھوٹی فوجوں میں تھا - ظاہر بات
یہہ تھی کہ ہر ایک فتح سے مذہبِ پاک کے واعظوں کو [جنمیں سے ہر ایک
سپاہی تھا] اپنی لیاقت آزمائی کا نیا موقع اور نہایت عمدہ میدان مشق
کے لیئے ملتا تھا "

یہہ محقق مورخ یہہ بھی لکھتا ہے کہ "کوئی بات ایسی عام نہیں ہے جیسا کہ عیسائی پادریوں کی زبانی مذہب اسلام کی مذمت اسوجہ سے سننے میں آتی ہے کہ" اُسمیں تعصب زیادہ ہے اور اُسمیں دوسرے مذہب کو آزادی نہیں ہے" یہہ عجیب زعم اور محض ریاکاری ہے۔ وہ کون تھا؟ [عیسائی] جسنے میکسیکو اور پیرو کے لاکھوں باشندوں کو قتل کیا تھا! اور اُن سبکو بطور غلام کے دیدیا تھا۔ اسوجہ کہ وہ عیسائی نہ تھے۔ مسلمانوں نے مقابلہ اُسکے یونان میں کیا کیا؟ یہہ۔ کہ کئی صدیوں سے عیسائی امن وامان کے ساتھ اپنی ملکیت پر قابض چلے آتے ہیں اور اُنکے مذہب۔ اُنکے پادریوں۔ اُنکے بشپ اُنکے بزرگوں اُنکے گرجاؤں کی نسبت دست اندازی نہیں کی گئی۔ جو لڑائی بالفعل [یعنی جولائی سنہ ۱۸۲۹ع زمانہ تحریر کتاب] یونانیوں اور ترکوں میں ہو رہی ہے وہ بہ نسبت اُس لڑائی کے جو حال میں ڈیمرارا کے حبشیوں اور انگریزوں میں ہوتی تھی کچھ زیادہ مذہب کی وجہ سے نہیں ہے۔ یونانی اور حبشی اپنے فتحمندوں کی اطاعت سے آزاد ہوا چاہتے ہیں۔ اور اُن کا ایسا کرنا واجب ہے۔ جب خلیفہ فتحیاب ہوتے تھے اور وہاں کے باشندے مسلمان ہوجاتے تھے تو فوراً انکا رتبہ فتحمندوں کے برابر ہوجاتا تھا۔ ایک نہایت دانشمند مگر غیر معتقد عالم نے سارسین یعنی اہل حجاز مسلمانوں کے ذکر میں بیان کیا ہے کہ" وہ کسی شخص کو ایذا نہیں دیتے تھے اور یہودی اور عیسائی سب اُن میں خوش و خورم تھے"

لیکن اگرچہ معلوم ہوتا ہے کہ تھوڑا [ملک بربر کے رہنے والے مسلمان
جو اندلس میں تھے] اسوجہ سے جلاوطن کیئے گئے تھے کہ وہ عیسائی
مذہب قبول نہیں کرتے تھے۔ مگر مجھکو گمان ہے کہ اسکا سبب اور ہی
تھا یعنی میں خیال کرتا ہوں کہ وہ اپنی دلیلوں سے عیسائیوں پر اسقدر غالب
آگئے تھے کہ جاہل راہب سمجھے تھے کہ انکی دلیلوں کا جواب صرف
مذہبی عدالت سے سزا دینے اور تلوار ہی سے ہوسکتا ہے
اور مجھکو کچھ شبہ نہیں ہے کہ جہانتک انکی ناقص قوت جواب دینے
کے باب میں تھی وہانتک انکا یہ خیال صحیح تھا۔ جن ملکوں کو خلیفہ فتح
کرتے تھے وہاں کے غریب باشندے خواہ یونانی خواہ ایرانی
خواہ اسپین کے رہنے والے خواہ ھندو قتل نہیں کیئے جاتے
تھے جیسا کہ عیسائیوں نے بیان کیا ہے بلکہ فتح ہوتے ہی وہ سب
امن و امان اپنی ملکیت اور اپنے مذہب پر قابض چھوڑ دیئے جاتے تھے اور
اس پچھلے حق کی بابت ایک محصول دیتے تھے جو اسقدر خفیف ہوتا تھا جو
کسی کو گراں نہیں معلوم ہوتا تھا* خلفا کی تمام تاریخ میں کوئی بات ایسی نہیں
مل سکتی جو ایسی رسوائی کا باعث ہو جیسے کہ [عیسائیوں میں] مذہبی
عدالت " سے سزا دینا تھا اور نہ ایک مثال بھی اس بات کی پائی جاتی
ہے کہ کوئی شخص اپنا مذہب نہ چھوڑنے کے سبب جلایا گیا ہو۔ نہ مجھکو یہ یقین
ہے کہ زمانہ امن میں صرف اسوجہ سے قتل کیا گیا ہو کہ اُسنے مذہب اسلام

* اسمیں کسیقدر غلطی ہے جیسا کہ ہم جزیہ کی بحث میں تفصیل بیان کر آئے ہیں۔ مؤلف عفی عنہ

قبول نہیں کیا - اسمیں کچھ شبہہ نہیں ہے کہ پچھلے مسلمان فتحمندوں نے
اپنی فتوحات میں بڑی بڑی بیرحمیاں کی ہیں جنکا الزام عیسائی مصنفوں نے
بڑی جد وجہد سے مذہب اسلام پر لگایا ہے مگر یہہ واجب نہیں ہے
درحقیقت مذہبی تعصب کے باعث لڑائی کی خرابیاں زیادہ ہوگئیں مگر اس
بات میں مسلمان فتحمند کچھ عیسائیوں سے زیادہ برے نہ تھے - تلوار کے
میان میں ہوتے ہی مصیبت کی انتہا ہوجاتی تھی قرآن میں ہے

" [۱] وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ۝ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَجْعَلُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ۝ " [۲] " لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ " [۳] " وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ۝ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ فَإِنِ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ " [۴] فَإِنِ انْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ۝ " کیا یہہ ایسا مذہب ہے جو تعصب کا موید ہو - موسیٰ نے
اہل کنعان کے ساتھ اور سموئیل نے اگاگ [قوم عمالیق کا ایک
بادشاہ تھا جو حضرت سموئیل نبی سے لڑا تھا] اور اہل جبین [یروشلیم
کے قریب شمال کیطرف ایک بت پرست شہر تھا] کے ساتھ جو سلوک
کیا اسکو پڑھو اور دونوں میں نسبت کرو " انتہے قوله

انسائیکلوپیڈیا برٹانیکا کے محقق مولفین لکھتے ہیں کہ " بعض لوگ

بلا تامل یہہ کہدیتے ہیں کہ " محمد کی کامیابی کا سبب تلوار اور ایسی باتوں کا جائز کر دینا تھا جو شہوت پرستی کہلاتی ہیں " مگر لڑکر مذہب قبول کروانیکا تو ہم وہی جواب دیتے ہیں جو کارلائل نے دیا ہے یعنی " تلوار کے زور سے مذہب قبول کروانیسے پہلے ضرور ہے کہ تلوار حاصل کیجائے محمد کی وفات کے بعد گو کتنا ہی جبر کے ساتھ اسلام غیر مذہب کی قوموں میں پھیلایا گیا ہو مگر کچھ شک نہیں کہ ظلم و ستم کا استعمال اُسکی زندگی میں بالکل نہیں ہوا بلکہ ابتدا میں تو تلوار اُسکے خلاف میں تھی "

ایک آرٹیکل کے لکھنے والے نے اپنے آرٹیکل میں جو "عیسائیت اور اسلام " کے عنوان سے ایشیاٹک کوارٹلی ریویو اکتوبر سنہ رواں [سنہ ۱۸۹۸ع] میں چھپا ہے اِس مسئلہ کی نسبت جسمیں ہم بحث کر رہے ہیں یہہ لکھا ہے قولہ " کہا جاتا ہے کہ اِسلام میں عیسائیت کی سی فروتنی اور عجز و انکسار نہیں ہے - لیکن یہہ خیال کرنا ایک بہت بڑی غلطی ہے کہ وہ لوگوں کو مسلمان بنانے والے مذہب کے اعتبار سے ایک جابر اور ایذا رساں مذہب ہے بلکہ برخلاف اسکے عیسائیوں کی بہ نسبت مسلمانوں نے ہمیشہ بہت زیادہ تحمل کیا اور بردباری سے کام لیا ہے - کیونکہ اُنہوں نے نہ تو لوگوں کو ستا ستا کر اُنسے اپنا مذہب منوایا ہے - اور نہ اُن لوگوں کو جو مذہب کے اعتبار سے اُنسے مختلف ہوں زندہ آگ سے جلایا ہے - اور باوجودیکہ عیسائی سلطنتوں نے اپنی کل رعایا کو اُنکا مذہب قبول کرنے پر مجبور کیا - اور اِس طرح پر

متحد مذہب والی قومیں بنالیں - مگر مسلمان ہمیشہ اپنی رعایا کو
آزادانہ اپنے مذہب پر قائم رہنے کی اجازت دیتے رہے - بلکہ
حالیہ زمانہ میں بھی ترکوں اور مغلوں نے اپنے درمیان غیر مُسلم
آبادی کو قائم رکھا ہے "۔

مسٹر جان ڈیون پورٹ لکھتے ہیں کہ " اسبات کا خیال کرنا
جیسا کہ بعضوں نے کیا ہے اور اب بھی کرتے ہیں نہایت ہی سخت
غلطی ہے کہ قرآن میں جس عقیدہ کی تلقین کی گئی ہے اُسکی اشاعت صرف
بزورِ شمشیر ہوئی تھی - کیونکہ جن لوگوں کی طبیعتیں تعصب سے مبرا ہیں وہ سب
بلا تامل اس بات کو تسلیم کرینگے کہ محمدؐ کا دین [جسکے ذریعہ سے انسانوں
کے خون یعنی قربانی کے بدلے نماز اور خیرات جاری ہوئی اور جسنے
عداوت اور دائمی جھگڑوں کی جگہہ فیاضی اور حُسنِ معاشرت کی
ایک رُوح لوگوں میں پھونک دی اور جسکا اس وجہ سے بالضرور ایک
بہت بڑا اثر شایستگی پر ہوا ہوگا] مشرقی دُنیا کے لیئے ایک حقیقی برکت تھا
اور اسوجہ سے خاصکر اُسکو اُن خوں ریز تدبیروں کی حاجت نہ پڑی ہوگی
جسکا استعمال بلا استثنا اور بلا امتیاز سکے ہُوشی نے بُت پرستی کے
نیست و نابود کرنے کو کیا تھا "

یہی مُورّخ یہہ بھی لکھتا ہے کہ " نائیسا کی کونسل میں یہہ امر
واقع ہوا تھا کہ شہنشاہ قسطنطین اوّل نے پادریوں کی جماعت کو وہ اختیار
دیا تھا کہ جس سے نہایت ہیبت ناک نتیجے پیدا ہوئے تھے - جنکا خلاصہ

اِن چند سطروں میں موجود ہے۔

"خوں ریزی اور بربادی اُن احمقانہ صلیبی جہادوں کی جو عیسائیوں نے قریب دو سو برس کے عرصہ تک ترکوں پر کیے تھے اور جنمیں کئی لاکھ آدمی ہلاک ہوئے۔ قتل کرنا اُن شخصوں کا جو اس عقیدہ کو نہیں مانتے تھے کہ انسان کا دوبارہ اِصطباغ ہونا چاہیئے۔ لوتھر کے پیروؤں اور رومن کیتھلک مذہب والوں کا دریائے رائن سے لیکر انتہائے شمال تک قتل ہونا۔ وہ قتل جسکا حکم ہنری ہشتم اور اُسکی بیٹی [ملکہ] میری نے دیا تھا۔ فرانس میں سینٹ بارتھولومیو کا قتل ہونا! چالیس برس تک اور بہت سی خوں ریزیوں کا ہونا!!! فرانسس اوّل کے عہد سے ہنری چہارم کے پیرس میں داخل ہونے تک "عدالتِ مذہبی" کے حکم سے قتل کا ہونا جو اب تک قابلِ نفرین ہے کیونکہ وہ عدالت کی رائے سے ہوا تھا! علاوہ اِسکے اور بے انتہا بدعتوں کا اور اُن ۲۵ برس کی خرابیوں کا تو کچھ ذکر ہی نہیں ہے جبکہ پوپ۔ پوپ کے مقابلہ اور بشپ۔ بشپ کے مقابلہ میں تھا! زہر خورانی اور قتل کی وارداتوں کا ہونا اور تیرہ چودہ پوپوں کی بے رحم لوٹ اور گستاخانہ دعوے جو ہر قسم کے گناہ اور عیب اور بدکاری میں جو ایک نیرو یا ایک* گیلیگولا سے نہایت فوق لیگئے تھے۔ آخرکار اِس خوفناک فہرست کا خاتمہ ہونیکے لئے ایک کروڑ بیس لاکھ نئی دُنیا کے

* دو شقی ترین قیاصرہ روم کا نام ہے۔ مولّف عفی عنہ

باشندوں کا صلیب ہاتھ میں لیئے قتل ہونا !!! یقیناً یہہ بات تسلیم کرنی
چاہیئے کہ ایک ایسا مکروہ اور قریباً ایک غیر منقطع سلسلہ مذہبی لڑائیوں کا
جو چودہ سو[۱۴] برس تک سوائے عیسائیوں کے اور کہیں ہرگز جاری نہیں رہا
- اور جن قوموں کی نسبت بت پرست ہونیکا طعن کیا جاتا ہے اُنہیں سے
کسی قوم نے ایک قطرہ خون کا بھی مذہبی دلائل کی بناپر نہیں بہایا "

[illegible] نے اپنے ایک آرٹیکل میں جو ایسٹ اور ویسٹ
اخبار میں چھپا تھا † اور اُسکا عنوان یہہ تھا کہ " اسلام بطور ایک ملکی نظام
کے ہے " اسلام میں آزادی مذہب کی نسبت یہہ لکھا ہے کہ " حضرت
محمدؐ ہی ایسا بانی مذہب تھا جو ایک دُنیوی بادشاہ بھی تھا اور سپاہی
بھی تھا - اور یہہ دونوں قوتیں خاصکر اس لیئے تھیں کہ تشدد اور اولوالعزمی
کو روکا جائے اور اولوالعزمی کی جانب وہ مائل تھا اور تلوار اُسکے اختیار
میں تھی - اسلئے خیال ہوتا ہے کہ جبکہ اُسنے مذہب کو دُنیوی حکومت کا
وسیلہ قرار دیا اور اپنے معتقدوں کی طبیعتوں پر وہ غلبہ حاصل کیا جسکے سبب سے
وہ لوگ شرع اور حق اُسی بات کو سمجھتے تھے جو وہ جاری کرنا چاہتا تھا تو
چاہیئے کہ اُسکا مجموعہ احکام شرعی اور تمام مجموعوں سے مختلف ہو - بلکہ یہہ
خیال ہوتا ہے کہ اُن احکام انصاف سے بھی مختلف ہو جو ہر ایک انسان
کی طبیعت میں پڑے ہوئے ہیں - اب ہم اگر یہہ بات دیکھیں کہ اُسکے
احکام کا مجموعہ ایسا نہیں ہے بلکہ اُسکے برخلاف یہہ دیکھیں کہ محمدؐ نے

† دیکھو خطبات احمدیہ صفحہ ۳۷۷ و ۳۷۸ خطبہ چہارم - مؤلف عفی عنہ

قومی معاملات میں حقرسانی اور فتح کرنے میں رحم اور حکمرانی کرنے میں اعتدال اور سب سے مقدم دوسرے مذہب کی عدم مزاحمت کے احکام قرار دیتے ہیں تو ہمکو یہہ بات تسلیم کرنی چاہیئے کہ محمد اپنے ہمجنسوں میں ایسی ہی تعظیم کا استحقاق رکھتا تھا"

پھر اُسی مصنف نے اُسی آرٹیکل میں دوسرے مقام پر لکھا ہے کہ

"اِسلام نے کسی مذہب کے مسائل میں دست اندازی نہیں کی۔ کسی کو ایذا نہیں پہنچائی۔ کوئی مذہبی عدالت خلاف مذہب والوں کو سزا دینے کے لیئے قائم نہیں کی۔ اور کبھی اِسلام نے لوگوں کے مذہب کو بجبر تبدیل کرنیکا قصد نہیں کیا۔ اِسلام قبول کرنیسے لوگوں کو فتحمندوں کے برابر حقوق حاصل ہوتے تھے۔ اور مفتوحہ سلطنتیں اُن شرایط سے بھی آزاد ہو جاتی تھیں جو ہر ایک فتحمند نے ابتداے دنیا سے محمد کے زمانہ تک ہمیشہ قرار دی تھیں"

اُسی مصنف نے یہہ بھی لکھا ہے کہ "اِسلام کی تاریخ میں ایک ایسی خاصیت پائی جاتی ہے جو دوسرے مذہب کے غیر آزاد رکھنے کے بالکل برخلاف ہے"

اِسلام کی تاریخ کے ہر ایک صفحہ میں اور ہر ایک مُلک میں جہاں اُسکو وسعت ہوئی دوسرے مذہب سے مزاحمت نکرنا پایا جاتا ہے۔ یہانتک کہ فلسطین میں ایک عیسائی شاعر لامارٹین نے اُن واقعات کی نسبت جنکا ہم ذکر کر رہے ہیں بارہ سو برس بعد علانیہ

یہہ کہا تھا کہ " صرف مسلمان ہی تمام روئے زمین پر ایک قوم ہیں جو دوسرے مذہب کو آزادی سے رکھتے ہیں "

اور ایک انگریز سیّاح سلیڈن نے مسلمانوں پر یہہ طعن کیا ہے کہ " وہ حد سے زیادہ دوسرے مذہب کو آزادی دیتے ہیں "

لایق فایق مورّخ مسٹر ھالم* اپنی تاریخ آئین سلطنت انگلستان کی جلد اوّل باب (۲) میں لکھتے ہیں کہ " دینِ اسلام بندگان خدا پر عرض کیا گیا مگر کبھی اُنسے جبراً نہیں قبول کرایا گیا - اور جس شخص نے اِس دین کو بطیبِ خاطر قبول کرلیا اُسکو وہی حقوق بخشے گئے جو قوم فاتح کے تھے اور اس دین نے مغلوب قوموں کو اُن شرایط سے بری کردیا جو ابتدائے خلقت عالم سے پیغمبر اسلام کے زمانہ تک ہر ایک فاتح نے مفتوحین پر قائم کیئے تھے قوانین اسلام کے موافق ہر قسم کی مذہبی آزادی اور مذہب والوں کو بخشی گئی جو سلطنت اسلام کے مطیع و محکوم تھے لَا اِکْرَاہَ فِی الدِّیْنِ " دلیل بیّن اور برہان قاطع اِس دعوے کی ہے - اسلام میں اہل مذاہب کو مذہبی آزادی بخشنے اور اُنکے ساتھ نیکی کرنیکا حکم ہے [illegible] مجذوب کی بڑ نہیں ہے نہ کسی حکیم فلسفی کا خیال خام ہے بلکہ یہہ اُس شخص کا قول ہے جو ایسی سلطنت کا بادشاہ تھا جو اپنی قدرت رکھتی تھی اور جسکا انتظام ایسا عمدہ تھا کہ جیسے اُصول کو چاہتی نافذ کرسکتی تھی دین میں بھی اور سیاستِ مدن میں بھی کسی ایک مخصوص امر

* دیکھو تنقید الکلام صفحہ ۱۸۴ مؤلف ہذا عفی عنہ

فرقوں سے نے مذہبی آزادی بخشنے کی ترغیب دی ہے۔ مگر اسکے عملدرآمد
کی تاکید صرف اُسوقت تک ہے جبتک وہ خود بے قابو اور کمزور رہے
ہیں۔ لیکن شارع اسلام نے مذہبی آزادی کی صرف ترغیب ہی نہیں دی
بلکہ اُسکو احکام شریعت میں داخل کر دیا ہے۔ بندگان خدا پر لطف و شفقت
کرنیکا اُصول ہر ایک قوم کے ساتھ برتا گیا جو مطیع و محکوم اسلام ہوئی
اور ہر قوم سے اپنے رسوم و اعمال مذہبی کو بلا مزاحمت بجا لانیکا معاوضہ
کچھ برائے نام خراج لیا جاتا تھا۔ اور جب ایک خراج یا جزیہ طے ہو جاتا
تھا تو پھر اُس قوم کے عقائد دینی اور امور مذہبی میں مداخلت بیجا کرنا سراسر
خلاف شرع اور حرام مطلق سمجھا جاتا تھا"

میرے محترم دوست علامۂ عصر ڈاکٹر جی ڈبلیو لائیٹنر صاحب
نے جنکے نام سے ہمارے اس ملک پنجاب کا بچہ بچہ واقف ہے
اپنے ایک آرٹیکل میں جسکا عنوان "جہاد" تھا۔ اور اکتوبر ۱۸۸۶ء کے
رسالہ "ایشیاٹک کوارٹرلی ریویو" میں چھپا تھا لکھا ہے کہ "اصل یہ ہے
کہ قرآن کی جو سورتیں مکہ میں نازل ہوئی تھیں اور جو مدینہ میں نازل
ہوئیں اُنمیں باہم ایک حقیقی امتیاز ہے۔ چنانچہ پہلی سورتیں تو ایک ایسے
شخص کا کلام ہے جو بطور ایک سچے نبی کے بلا لحاظ دنیاوی خیالات
کے لوگوں کو اپنے گناہوں سے پشیمان ہونے اور با خدا زندگی بسر کرنے
کی تلقین کرتا ہے لیکن جو سورتیں مدینہ میں نازل ہوئیں اُنمیں
[illegible] خیالات کو غالب پاتے ہیں اور [illegible]

اسلام خاص اپنے وجود کے قائم رکھنے کے لیئے ایک کشمکش میں
پڑا ہوا ہے - اور اُسکو نہ صرف اپنے پیرووں کے لیئے قوانین (احکام
مذہبی) بنانے کی ضرورت ہے بلکہ ایک نظام جنگی کا کام بھی مع اُن اُمور
کے درپیش ہے جو اُسکے محرک یا اُسکے قائم ہونیکے بعد اُسکا نتیجہ ہوتے
ہیں - پس ظاہر ہے کہ جو ہدایتیں لڑنے والوں کو دیجائیں یا ایک مجموعہ
قوانین میں درج ہوں وہ بالضرور ایسے کلام سے مختلف ہونی ہی
چاہئیں جسمیں خدا سے بخشش اور نجات کی طلبگاری کی گئی ہو - جہاد بالکفار
کو اُسکے متعارف معنوں کے لحاظ سے ٹھیک جائز یا ناجائز سمجھنا
اُن حالات وقت کے مدنظر رکھنے پر موقوف ہے جنمیں وہ احکام جاری
دیئے گئے تھے - چنانچہ ہمکو اس بات کے کہنے میں کچھ تامل نہیں ہے
کہ اسلامی کتب مقدسہ کے ایک بے تعصبانہ مطالعہ سے ہر ایک شخص صحیح
نتیجہ نکال سکتا ہے کہ وہ تمام لوگ جو ایک خدا کو مانتے اور اعمال صالحہ
میں نجات پائینگے - اور فی الواقع اُن لوگوں کا ... دلیلیں ... جاتی ہیں
... بات پر قائم ہیں کہ جہاد کا مقصد ... کے ذریعہ سے اسلام
پھیلانا تھا کیونکہ بخلاف اسکے سورۂ حج ... صاف لکھا ہے کہ جہاد
کا مدعا مسجدوں اور گرجاؤں اور یہودیوں کی عبادتگاہوں اور ...
کے خانقاہوں کو بربادی سے محفوظ رکھنا ہے" اور ہمکو ایک
... کا نام معلوم نہیں ہوا جسکا مقصد مسلمانوں کی مساجد و معابد
... اور مکہ اسابیلا

کے عربوں کو ہسپانیہ سے جہاں وہ اپنا علم و ہنر لیکر آئے تھے نکالدیا تو بالطبع اسپر زور دیا گیا کہ جہاد اوسکے متعارف معنوں یعنی عیسائیوں سے دشمنی رکھنے میں استعمال کیا جائے۔ بیشبہ جہاد کے صرف یہہ سمجھے جانے پر کہ "غیر اقوام کے حملوں سے مسلمانوں کو بچایا جائے" اسقدر زور دیا گیا ہے کہ تمام مسلمان جنرلوں [سرداران لشکر] کو یہہ قطعی حکم تھا کہ جس مقام میں اذان دینے سے کوئی مانع نہو یا جسمیں ایک مسلمان بھی اس امر کے ثبوت کے طور پر رہ سکتا ہو کہ وہاں اوسے کوئی اذیت نہیں پہنچیگی اوسپر ہرگز حملہ آور نہوں"

جہادِ مذہبی کی ترغیب فی الحقیقت قرآن کے دوسرے سورہ [بقرہ] میں دیکھی ہے۔ جو سخت اشتعالک ذلائے جانیکی حالت میں نازل ہوا تھا۔ مگر باوجود اسکے اوسمیں بھی یہہ صاف لکھا ہے کہ "لڑو خدا کے دین کے لیئے اون لوگوں سے جو تم سے لڑتے ہیں وغیرہ وغیرہ الی آخرہ۔ یا دوسرے لفظوں میں یہہ کہو کہ لڑو گناہ سے لیکن بیگناہ کرنے والوں سے صلح و امن سے رہنا میں اور اسکے بعد پھر تیسرے سورہ [آل عمران] میں جہاں لارڈ آف ہوسٹس سے بیکر ... کے لیئے دعا کی گئی ہے کہ "وہ دشمنوں کی کل جماعت سے زیادہ طاقت رکھنے والا ہے" اور جبکہ قریش لوگوں نے جوش کی تھی کہ وہ مسلمانوں کو جو جنگِ اُحد میں بھاگ نکلے ... رب العالمین یا رب الافواج ...

قدیم بُت پرستی کیطرف مائل کریں - اُس سورہ میں جو ترغیب لڑائی کی

دیگئی ہے وہ ایک خاص حالت رکھتی ہے - چنانچہ لکھا ہے کہ "کسقدر

نبیوں کو ایسے مخالفوں کا مقابلہ لڑنا پڑا ہے جو ہزاروں فوجیں رکھتے تھے

مگر باوجود اسکے خدا کے دین کے لیئے لڑائی لڑنے میں جو کچھ اُنپر

گزرا وہ اُس سے اپنے دل میں مایوس نہیں ہوئے اور نہ اُن کے

استقلال میں فرق آیا اور نہ اُنہوں نے ایسا طریقہ اختیار کیا جو اُنکو ذلیل کرنیوالا

ہو - اور خدا نے اُنکو اس دُنیا اور عاقبت میں اسکا اجر عظیم عطا فرمایا -"

اور پھر آگے چلکر یہہ کہا ہے کہ "ہم ضرور کفّار کے دلوں میں اندیشہ پیدا

کردینگے" [یہہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ قریش لوگوں نے

یہہ افسوس کیا تھا کہ کیوں ہمنے مسلمانوں کو بالکل نیست و نابود نہ کردیا اور

یہہ خیال کرنا شروع کیا تھا کہ ایسا کرنیکے لیئے پھر مدینہ جائیں مگر ایک

ناگہانی آفت کی وجہ سے جو خدا نے اُن پر ڈالدی تھی وہ اپنا ارادہ پورا نکرسکے

پھر چوتھے سورہ [نساء] میں لکھا ہے کہ "پس لڑ خدا کے دین کے لیئے

[illegible] اپنے سوا اور کسی کو اُس کام کے کرنے پر مجبور نکر جو مشکل ہے" یہہ

[illegible] مسلمانوں [illegible] جنہوں نے نبی عربی کے ساتھ بدر

[illegible] لڑائی میں [illegible] اسوجہ سے وہ صرف ستر

[illegible] دوسرے لفظوں

[illegible] کام کی نہ وہ

[illegible] چال

مسلمانوں کو لڑائی کی رغبت دلا - شاید کہ خداوند عالم کافرونکی دلیری کو
روک دے - کیونکہ خدا اُن سے زیادہ صاحب طاقت اور سزا دینے
کی قدرت رکھنے والا ہے" پھر یہہ لکھا ہے کہ "جو شخص بھلائی کی غرض
سے لوگوں مین بیچ بچاؤ کرا دے اُسکو اُس بھلائی کا حصّہ عطا ہوگا" اور پھر
لکھا ہے کہ "جب کوئی تمکو سلام کرے تو اسکا جواب اس سے بہتر الفاظ
مین دو" یعنی جب کوئی مسلمان تمکو "سَلَامٌ عَلَيْكُمْ" کہکر [جو خاص
اسلامی سلام ہے] سلام کرے تو اُسکے جواب مین یہہ کہنا چاہیئے
عَلَيْكُمُ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ اور پھر آٹھوین سورہ مین
یہہ لکھا ہے کہ "اے گروہ مسلمانان جب تمہارا ایسے گروہ کفار سے
مقابلہ ہو جو تعداد مین بہت زیادہ ہوں تو پیٹھ پھیر کر مت بھاگو کیونکہ جو شخص
[illegible] سامنے سے پشت پھیر کر بھاگے گا بشرطیکہ وہ لڑائی
کی غرض سے یا کسی دوسرے گروہ مسلمانان مین شامل ہونیکے لیے نہ پھرا
ہو اُسپر قہر الٰہی نازل ہوگا" مگر بات فی الحقیقت یہہ تھی کہ جسوقت یہہ حکم دیا گیا
تھا اُسوقت مسلمانونکو لڑائی لڑنا ایک امر ناگزیر ہو رہا تھا - اور اسوجہ سے
اس امر کی ضرورت تھی کہ خصوصیت کے ساتھ ایک سخت حکم دیا جاے
مگر تاہم جس مقام پر لفظ جہاد کے معنی یہہ بتاے گئے ہیں کہ وہ ایک
واجب کوشش لڑائی لڑکر اُس [illegible] ہے بلکہ
کسی نے معاملات مذہبی میں نہایت ظالمانہ مداخلت کی ہو [illegible]
ہم پہلے حوالہ دے چکے ہیں اُسکے الفاظ نہایت صحیح [illegible]

وہ فقرہ بتمامہ یہہ ہے۔ قرآن سورۃ الحج " جو لوگ کفار کے مقابلہ
میں ہتھیار اُٹھائیں اُنکو اس وجہ سے لڑنے کی اجازت دیجاتی ہے
کہ اُنکو ناواجب طور سے تکلیف پہنچائی گئی ہے اور اُنکو گھروں سے
ستاستا کر صرف اِس وجہ سے نکال دیا گیا ہے کہ وہ "لَا اِلٰہَ اِلَّا اللہ"
کہتے ہیں۔ پس اگر خداوند عالم اُنکے ظلم و تشدد کو دوسرے انسانوں کے
ہاتھ سے رفع نکراسے تو بیشک زہاد و عُبّاد کی خانقاہیں اور گرجا گھر اور
مسجدیں اور معابد یہود جہاں کہ ہمیشہ خدا کا نام لیا جاتا ہے بالکل ڈھا دیئے
جائینگے "

چونکہ مندرجہ بالا شہادتوں میں ایک مذہبی عدالت کا ذکر
آیا ہے جسکے حکم سے عقیدہ مسلّمہ فرقہ رومن کیتھلک کے مخالفوں کو
نہایت سخت سزائیں دیجاتی تھیں اسلیئے اُسکا مفصّل حال لکھنا مناسب معلوم
ہوا۔ چنانچہ ہم اُسکو انسائیکلوپیڈیا برٹانیکا سے نقل کرتے ہیں اور
وہ یہہ ہے

" اِس عدالت کا نام " انکوئزیشن " تھا اور اسکا یہہ کام تھا کہ جو لوگ
مذہب عیسوی کی نسبت مخالفانہ اعتقاد رکھتے ہوں یا اُس سے بالکل
منحرف ہو گئے ہوں اُنکو تلاش کرکے پکڑے اور سزا دے۔ یہہ ہولناک
محکمہ اِس غرض سے قائم کیا گیا تھا کہ معاملات مذہبی میں آزادانہ تحقیقات
اور مذہب بالکل یکساں طور کار ہے۔ پہلے پہل تیرہویں
صدی میں جبکہ پوپ الوسینٹ سویم نے ایک کمیشن

اِس غرض سے مقرّر کیا تھا کہ نادبُون کے ملحدوں کو مجرم قرار دیکر اُنکو سزائیں دے۔

سنہ۱۲۰۳ [بارہ سوتین] میں پوپ نے دو راہبونکو جو صوبہ ناربُون کی ایک خانقاہ سے متعلق تھے اِس غرض سے مقرّر کیا تھا کہ وہ "اَلبِجنس" لوگوں کے کفر والحاد کے برخلاف وعظ کریں۔ اور چونکہ اُنکو اپنے کام میں خصوصًا صوبہ ٹولوس میں بہت کامیابی ہوئی اسلئے پُوپ کو یہہ جرأت ہوئی کہ وہ کاتھلک چرچ میں اِنکوئزیٹر [یعنی حکّام محکمۂ اِنکوئیزیشن] مقرّر کرے جنکو بشپ لوگوں سے کچھ تعلق نہو اور جو بطور وکلائے محکمۂ مقدّسہ پُوپ کے کام کریں۔ اور اُنکو ملحدوں کے سزا دینے کا حق حاصل ہو۔ پُوپ نے اپنا یہہ مقصد پُورا کرنے کی غرض سے فلپ دوم بادشاہ فرانس اور امرا و روسائے فرانس کو بھی اس کام میں مدد دینے کے لیئے لکھا اور بطور انعام اُنکی کوشش اور سرگرمی کے اُنکو ہر قسم کے مستلذّات نفسانی کے پورا کرنے کی اجازت دی۔ سلک فرانس میں اِنکوئیزیشن سنہ۱۲۶۸ [بارہ سو اڑسٹھ] سے برخلاف قوم اَلبجنس اور اُنکے محافظ ریمنڈ ششم کوُنٹ آف ٹولوس کے شروع ہوا اور ہر طرح کی مخالفت جلد مغلوب کی جاکر چرچ کو بہت جلد ایسی قدرت حاصل ہوگئی کہ وہ اپنے مخالفوں سے جو اُسکے قابو میں آجائیں جسطرح چاہے سلوک کرے۔ چنانچہ اُن بدنصیب اَلبجنسوں کی تعداد نقراد فی [illegible] سنہ۱۲۰۴ [بارہ سو آٹھ] کے بعد آگ میں جلا جلاکر

کام نہیں ہے - اور ممکن نہیں ہے کہ جو شخص اُس زمانہ کی تاریخ کو پڑھے
اُسکے دل میں نہایت سخت طور کا ہول اور رحمدلی کا خیال پیدا نہو کیونکہ
اُن حالات سے یہہ معلوم ہوتا ہے کہ کس طرح پر ہزارہا آدمی قسم قسم کی نہایت
بیرحمانہ تکلیفوں کے ساتھ ایک ایسے مذہب کی فتحمندی کے لیے قتل کیے
گئے کہ جسمیں اُسکے آسمانی بانی نے فیاضی اور رحمدلی کی تلقین کی تھی -

سنہ ۱۲۱۵ [بارہ سو پندرہ] میں پوپ اِنوسینٹ سویم نے دسویں
دفعہ ایک جنرل کونسل قایم کر کے انواع و اقسام کی نئی نئی سزائیں ملحدوں کے
لیئے ایجاد کیں جنکی تفصیل نہایت طولانی ہے پوپ اِنوسینٹ کے بعد
پوپ ہونوریس سویم نے بھی جو اُسکا جانشین تھا اس طریقہ کو جاری رکھا
اور رفتہ رفتہ ایک ایسی جماعت واعظوں اور سزا دینے والوں کی قایم
ہوگئی جنہوں نے اپنا نام " معاونین و مددگاران عدالت مقدسہ تحقیقات
مذہبی " رکھا -

سنہ ۱۲۲۴ [بارہ سو چوبیس] میں انکویزیشن اٹلی میں بھی قایم ہوگیا
اور جب باوجود ان تشددات کے مختلف لوگوں نے اپنے عقائد کو
[illegible] خاص شہروں میں بھی پھیلا دیا تو پوپ نے جرم [illegible]
سے بھی زیادہ سخت سزائیں دیئے جانیکا حکم دیا - مثلاً زندہ جلا دیا جانا
[illegible] لوگ ملحدین پر رحم کا اظہار کرنا چاہیں تو بجاے اُسکے صرف زبان
[illegible] وہ آیندہ خدا کی نسبت کوئی کلمہ کفر نہ کہہ سکیں - فرانس اور
[illegible] قایم ہوا - اور اُس سرزمین میں [illegible]

نے اپنی کتاب معدّ القاموس میں جو نہایت جامعیت اور تحقیق سے
لکھی گئی ہے اُسکی نسبت دو احتمال قرار دئیے ہیں۔ (۱) جزاء سے
مشتق ہے (۲) گزیہ کا مُعَرّب۔ بطرس صاحب نے بھی
کتاب "مُحِیطُ المُحِیط" میں یہہ دوسرا قول نقل کیا ہے۔ لیکن اسکو
مُستند نہیں سمجھتے۔ فارسی لغت نویسوں نے گزیت کے لُغت میں
تصریح کی ہے کہ جزیہ اِسیکا مُعَرّب ہے۔ بُرھَان قَاطِع میں ہے
" گزِیت بفتح اوّل وکسر ثانی زرے باشد کہ حکّام ہرسالہ از رعایا گیرند و
آنرا خراج ہم گویند و زرے را نیز گویند کہ از کُفّار ذِمّی ستانند۔ چنانکہ نظامی
گفتہ است ؎ گہش خاقاں خراج چیں فرستد ٭ گہش قیصر گزیت دیں
فرستد ۔ وانچہ شہرت دارد بکسر اوّل وفتح ثالث است ومُعَرّب آں جزیہ باشد"
فرھنگ جہانگیری کے مصنّف نے دوسرے معنی کی سند میں
حکیم سُوزنی کا یہہ شعر نقل کیا ہے۔ ؎ کتاب خویش بخوانیم در و
عمل نکنیم ٭ کہ تا گزیت ستانند تا نخور اہل کتاب ۔ اور یہہ بھی لکھا ہے
کہ جزیہ اِسیکا مُعَرّب ہے۔ ہمکو اسیمیں ذرا بھی شبہ نہیں کہ جزیہ اصل
میں فارسی کا لفظ ہے۔ تصریحات لغت کے علاوہ تاریخی قرینہ نہایت
قوی موجود ہے۔ یہہ مسلّم ہے کہ اِسلام سے پہلے عَرَب میں جزیہ
کا لفظ مستعمل ہو چکا تھا۔ یہہ بھی مسلّم ہے کہ فارسی میں گزَیت کا لغت اِسی
معنی میں قدیم سے شایع ہے۔ تاریخی شہادتوں سے [جیساکہ ہم آیندہ
بیان کرینگے] یہہ بھی ثابت ہے کہ نوشیروان نے جزیہ کے قواعد

نخوانیم وزد

نکنیم
زر با چو

مقرر کیے تھے اور اُس زمانہ میں نوشیروان کے عمال یمن اور مضافات یمن پر منصوب تھے - اِس طرح گزیت کا لفظ قانونی طور پر عرب میں پھیلا اور معرب ہوکر جِزیہ ہوگیا - یہہ عام قاعدہ ہے کہ محکومؔ ملک میں جب فرماں روا زبان کے الفاظ دخل پانے لگتے ہیں تو سب سے پہلے وہ الفاظ آتے ہیں جو سلطنت کے قانونی الفاظ ہوتے ہیں -

زبانِ عَرَبْ میں جسقدر فارسی الفاظ معرّب ہوکر شایع ہوگئے ہیں کسی اَور زبان کے نہیں ہوئے - اُسپر طرہ یہہ کہ گزیہ کا لفظ معرّب ہونیکے لیئے گویا پہلے ہی آمادہ تھا - صرف ایک حرف کے اور دو ایک حرکت کے تغیر سے وہ عربی قالب میں پورا اُتر گیا -

دوسری بحث

جہانتک ہمکو معلوم ہے اِیرَان و عَرَب میں خراج وجزیہ کے وہ قواعد جو بادنیٰ تغیّر اِسلام میں رائج ہیں - نوشیروان کے عہد میں مرتب ہوئے - علّامہ ابن الاثیر جزری نے تاریخ الکامل کے پہلے حصّہ میں ایک مضمون اِس عنوان سے لکھا ہے "ذِکرُ مَا فَعلَہُ کِسرَاے فِی اَمرِ الخَرَاجِ وَالجُندِ" جسکا خلاصہ یہہ ہے کہ " نوشیروان نے زمین کی پیمایش کرائی - اور مختلف شرحوں کی جمع مقرر کی - اور تمام لوگوں پر باستثناے اہل فوج ورؤسا، وارکانِ دولت جِزیہ* مقرر کیا -

---

* علامہ ابن الاثیر نے اس موقع پر جزیہ ہی کا لفظ استعمال کیا ہے جس سے یہہ ثابت ہوتا ہے کہ جزیہ کوئی ایسی اصطلاح نہیں جو مسلمانوں اور ذمیوں کے ساتھ مخصوص ہو - نوشیروان اور اسکی ایرانی رعایا کا ایک مذہب تھا - تاہم جو ٹیکس اُنپر لگایا گیا مسلمان اسکو جزیہ ہی کہتے تھے -

جسکی تعداد بارہ درہم - آٹھ درہم - چھ درہم - چار درہم تک تھی " خراج کے ذکر کے بعد مورخ مذکور لکھتا ہے کہ " وَهِيَ الْوَضَائِعُ الَّتِي اقْتَدَىٰ بِهَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ " یعنی " حضرت عمرؓ نے انہیں قاعدوں کی تقلید کی "

اور جزیہ کے ذکر کے بعد لکھا ہے کہ " حضرت عمرؓ نے بیس برس سے کم اور پچاس برس سے زیادہ عمر والے کو جزیہ سے معاف کیا " جس غرض سے نوشیرواں نے جزیہ کا قاعدہ جاری کیا - اسکی وجہ علامہ موصوف نے نوشیرواں کے اقوال سے یہہ نقل کی ہے کہ

" اہل فوج ملک کے محافظ ہیں اور ملک کے لیئے اپنی جانیں خطرہ میں ڈالتے ہیں - اسلیئے لوگوں کی آمدنی سے انکے لیئے ایک رقم خاص مقرر کی گئی کہ انکی محنتوں کا معاوضہ ہو "

خراج و جزیہ کے متعلق جو کچھ ابن الاثیر نے لکھا اسکی تائید فردوسی کے اشعار سے بھی ہوتی ہے - اگرچہ بعض امور میں دونوں کا بیان مختلف ہے ہم ان اشعار کو اس موقع پر نقل کرتے ہیں -

" ہمہ پادشاہاں شدند انجمن — زمین را بہ بخشید و برزد رسن
گزیتے نہادند بر یک درم — گرایدون کہ دہقاں نبودے دژم
گزیت رز بارور شش درم — بخرماستاں بر ہمی زد رقم
کسے کش درم بود و دہقاں نبود — نبودے غم و رنج کشت و درود
گزارندہ از دہ درم تا چہار — بسالے از و بستدے کاردار
دبیر و پرستندہ شہریار — نبودے بدیوان کسے را شمار* "

* چھاپہ کی غلطی سے بعض اشعار فارسی مندرجہ اس آرٹیکل کے غلط چھپ گئے ہیں اسلئے ہمنے انکی تصحیح کتاب

بسنجید نباشد

دونوں روایتوں کے فرق کو ناظرین خود سمجھ سکتے ہیں۔

تیسری بحث

اِسلام نے جو انتظام قائم کیا اُسکی رو سے ہر مسلمان فوجی خدمت کے لیئے مجبور کیا جاسکتا تھا۔ یہہ قاعدہ کچھ آسان قاعدہ نہ تھا۔ اور لوگ اگر ذرا بھی اُس سے بچنے کا حیلہ پا جاتے تھے تو اُس سے فائدہ اُٹھانا چاہتے تھے۔ چنانچہ ایکبار جب جزیرہ سسلی میں مکتب کے معلم اِس جبر سے بری کردیئے گئے تو سیکڑوں آدمیوں نے اور کام چھوڑ کر یہی پیشہ اختیار کرلیا۔ ٭

اس لحاظ سے کُل مسلمان فوجی خدمت رکھتے تھے اور ضرور تھا کہ وہ جزیہ سے اِسیطرح بری رہیں جسطرح نوشیروان عادل نے عموماً اہل فوج کو اس ٹیکس [جزیہ] سے بری رکھا تھا۔ لیکن غیر مذہب والے جو اسلامی حکومت کے ماتحت تھے اور جنکی حفاظت مسلمانوں کو کرنی پڑتی تھی۔ اُنکو فوجی خدمت پر مجبور کرنیکا اِسلام کو کوئی حق نہ تھا۔ نہ وہ لوگ ایسی پرخطر خدمت کے لیئے راضی ہو سکتے تھے۔ اسیلئے ضرور تھا کہ وہ اپنی حفاظت کے لیئے کوئی ٹیکس ادا کریں۔ اِسی ٹیکس کا نام جزیہ تھا جو فارسی لغت سے معرب کیا گیا تھا۔ لیکن اگر کسی موقع پر غیر قوموں نے فوج میں شریک ہونا یا شرکت کے لیئے آمادہ ہونا گوارا کیا تو وہ جزیہ سے بری کردیئے گئے۔ جیسا کہ ہم آیندہ تاریخی شہادت سے ثابت کرینگے

٭ دیکھو مُعجم البُلدان یاقوت حَموی۔ ذکر صقلیہ۔

جزیہ کا معاوضۂ حفاظت ہونا مسلمانوں میں علمی و عملی طور سے ہمیشہ
مسلم رہا اور سچ یہہ ہے کہ اسی خیال نے اکثر اہل لغت کو اسطرف
متوجہ ہونے دیا کہ جزیہ فارسی زبان کا لفظ ہے - وہ سمجھے کہ
یہہ لفظ جزا سے نکلا ہے جسکے معنی بدلہ کے ہیں اور چونکہ یہہ ٹیکس
بھی ایک معاوضہ اور بدلہ ہے لہذا اس مناسبت سے اُسکا نام
جزیہ رکھا گیا - آنحضرتؐ و خلفاے راشدین کے جو معاہدے تاریخوں
میں منقول ہیں اُنسے عموماً پایا جاتا ہے کہ جزیہ اُن لوگوں کی محافظت کا
معاوضہ تھا - خود رسول اللہ صلعم نے والی ایلہ کو جو فرمان جزیہ کا
تحریر فرمایا اُسمیں یہہ الفاظ مندرج فرمائے - "یُحْفَظُوا وَیُمْنَعُوا" یعنی
اِن لوگوں کی حفاظت کیجائے اور دشمنوں سے بچائے جائیں - [۵۷]
حضرت عمرؓ نے وفات کے قریب جو نہایت ضروری وصیتیں کیں
اُنمیں ایک یہہ بھی تھی کہ "غیر مذہب والے جو ہماری رعایا ہیں وہ خدا
اور رسول کی ذمہ داری میں ہیں - اور مسلمانوں کو اُنکی طرف سے اُن کے
دشمنوں سے مقابلہ کرنا چاہیئے" اس موقع پر ہم بعض معاہدات اصلی
الفاظ میں نقل کرتے ہیں جنسے نہایت صاف اور مصرح طور پر ثابت
ہوتا ہے کہ جزیہ صرف حفاظت کا ایک ٹیکس تھا - اور غیر مذہب والے
جو مسلمانوں کی رعایا تھے یہی سمجھکر یہہ ٹیکس ادا کرتے تھے -

---

[۵۷] دیکھو فتوح البلدان بلاذری - صفحہ ۵۹

"هٰذَا كِتَابٌ مِنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ لِصَلُوبَا ابْنِ نَسْطُونَا وَقَوْمِهِ إِنِّي عَاهَدْتُكُمْ عَلَى الْجِزْيَةِ وَالْمَنْعَةِ فَلَكَ الذِّمَّةُ وَالْمَنْعَةُ مَا مَنَعْنَاكُمْ فَلَنَا الْجِزْيَةُ وَإِلَّا فَلَا. كُتِبَ سَنَةَ اِثْنَتَي عَشَرَ فِي صَفَرٍ"*

"یہہ خالد بن الولید کی تحریر ہے صلوبا بن نسطونا اور اُسکی قوم کے لیئے۔ مینے تمسے معاہدہ کیا جزیہ اور محافظت پر۔ پس تمہاری ذمہ داری اور محافظت ہمپر ہے جبتک ہم تمہاری محافظت کریں ہمکو جزیہ کا حق ہے ورنہ نہیں ۱۲ھ صفر میں لکھا گیا"

عمّالان اسلام نے عراق عرب کے اضلاع میں وہاں کے باشندوں کو جو عہد نامے لکھے اور جنپر بہت سے صحابہ کے دستخط تھے اُنکے ملتقط الفاظ یہہ ہیں

"بَرَاءَةٌ لِمَنْ كَانَ مِنْ كَذَا وَكَذَا مِنَ الْجِزْيَةِ الَّتِي صَالَحَهُمْ عَلَيْهَا الْأَمِيرُ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ وَقَدْ قَبَضْتُ الَّذِي صَالَحَهُمْ عَلَيْهِ خَالِدٌ وَالْمُسْلِمُونَ لَكُمْ يَدٌ عَلَى مَنْ بَدَّلَ صُلْحَ خَالِدٍ مَا أَقْرَرْتُمْ بِالْجِزْيَةِ وَكَفَفْتُمْ أَمَانُكُمْ أَمَانٌ وَصُلْحُكُمْ صُلْحٌ وَنَحْنُ لَكُمْ عَلَى الْوَفَاءِ۔"

[تاریخ طبری صفحہ ۵۴]

"اُن لوگوں کے لیئے جنہوں نے اِس اِس تعداد کا جزیہ دینا قبول کیا ہے اور جنپر خالد بن ولید نے اُنسے مصالحت کی ہے یہہ براءت نامہ ہے۔ خالد اور مسلمانوں نے جس تعداد پر صلح کی وہ ہمکو وصول ہوئی جو شخص خالد کی صلح کو بدلنا چاہے اُسکو تم لوگ مجبور کر سکتے ہو۔ بشرطیکہ جزیہ ادا کرتے رہو تمہاری امان۔ امان ہے اور تمہاری صلح۔ صلح [یعنی جس تم صلح کرو ہم بھی صلح کرینگے اور جسکو تم امان دوگے ہم بھی امان دینگے]"

* دیکھو تاریخ کبیر ابو جعفر جریر طبری مطبوعہ یورپ جز خامس صفحہ ۴۸

اسکے مقابلہ میں عراق کی رعایا نے یہہ تحریر لکھی۔

"إِنَّا قَدْ أَدَّيْنَا الْجِزْيَةَ الَّتِي عَاهَدَنَا عَلَيْهَا خَالِدٌ عَلَى أَنْ يَمْنَعُونَا وَأَمِيرُهُمُ الْبَغْيَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَغَيْرِهِمْ۔" [طبری صفحہ مذکور]	"ہمنے وہ جزیہ ادا کر دیا جسپر خالد سے معاہدہ کیا تھا۔ اس شرط پر کہ مسلمان اور نیز اور تمام قومیں اگر ہمکو گزند پہنچانا چاہیں تو جماعت اسلام اور اُنکے افسر ہماری حفاظت کے ذمہ دار ہوں"

ان تحریروں سے جو ہمنے اس موقع پر نقل کیں اور نیز اور تمام معاہدوں سے جو تاریخوں میں مذکور ہیں بداہتاً یہہ امر ثابت ہوتا ہے کہ جزیہ اُسی اصول کی بنا پر تھا جو نوشیروان عادل نے قائم کیا تھا۔ لیکن اسپر بھی اگر کسی کو شبہ رہے تو ذیل کے واقعہ سے رہا سہا شک بھی رفع ہو جائیگا۔

ابو عبیدۂ جرّاح نے شام میں جب متواتر فتوحات حاصل کیں تو ھرقل نے ایک عظیم الشان فوج مسلمانوں پر حملہ کرنیکے لیئے تیار کی۔ مسلمانوں کو اُسکے مقابلہ میں بڑی مستعدی سے بڑھنا پڑا اور اُنکی تمام قوّت و توجہ فوجوں کی ترتیب میں مصروف ہوئی۔ اُسوقت حضرت ابو عُبیدۂ امین افسر فوج نے اپنے تمام عُمّالوں کو جو شام کے مفتوحہ شہروں پر مامور تھے لکھ بھیجا کہ "جسقدر جزیہ و خراج جہاں جہاں وصول کیا گیا ہے سب اُن لوگوں کو واپس دیدو جنسے وصول ہوا تھا۔ اور اُن سے کہدو کہ ہمنے تُمسے جو کچھ لیا تھا اس شرط پر لیا تھا کہ تمہارے دشمنوں سے تمہاری حفاظت کر سکیں۔ لیکن اب اِس واقعہ کے پیش آجانیکی وجہ سے ہم تمہاری

حفاظت کا ذمہ نہیں اُٹھا سکتے" ابوعُبیدہ کے خاص الفاظ جنمیں عیسائیوں سے خطاب ہے یہہ ہیں۔ "اِنَّمَا رَدَدْنَا عَلَیْکُمْ اَمْوَالَکُمْ لِاَنَّہٗ قَدْ بَلَغَنَا مَا جُمِعَ لَنَا مِنَ الْجُمُوْعِ وَاِنَّکُمْ قَدِ اشْتَرَطْتُمْ عَلَیْنَا اَنْ نَمْنَعَکُمْ وَاِنَّا لَا نَقْدِرُ عَلٰی ذٰلِكَ وَقَدْ رَدَدْنَا عَلَیْکُمْ مَا اَخَذْنَا مِنْکُمْ" اِس حکم کی پوری تعمیل ہوئی اور لاکھوں روپئے بیت المال سے لیکر اُن لوگونکو پھیر دیئے گئے۔ جو رقم وصول ہوئی تھی اُسکی کثرت کا اندازہ اِس سے ہوسکتا ہے کہ صرف حمص سے قریباً آٹھ لاکھ روپیہ جزیہ و خراج میں ملے تھے۔ عیسائیوں نے مُسلمانوں کو دل سے دُعا دی اور کہا کہ خدا پھر تمکو ہمارے شہروں کی حکومت دے۔ رُومی ہوتے تو اس موقع پر الٹا پر دینا تو درکنار جو کچھ ہمارے پاس تھا وہ بھی لے لیتے[۵۱]۔ اِن سب باتوں سے زیادہ یہہ امر اِس دعوے کے لیئے دلیل بیّن ہے کہ اگر کسی غیر قوم نے فوجی خدمت پر رضامندی ظاہر کی تو وہ اُسطرح جزیہ سے بری ہے جس طرح خود مسلمان۔ حضرت عثمان کے زمانہ میں جب حبیب بن مسلمہ نے قوم جراجمہ[۵۲] پر فتح پائی تو اُن لوگوں نے فوجی خدمتوں میں بوقت ضرورت شریک ہونا خود پسند کیا اور اسوجہ سے وہ تمام قوم جزیہ سے بری رہی۔ نہ صرف جراجمہ بلکہ بہت سے انباط وغیرہ اور اُسکے

---

۵۱ یہہ پوری تفصیل کتاب الخراج امام ابو یوسف مطبوعہ مصر کے صفحہ ۸۰ و ۸۲ و ۸۳ میں مذکور ہے۔

۵۲ ایک عیسائی قوم تھی اور شہر جرجومہ اور اُسکے مضافات میں آباد تھے معجم البلدان میں اِس مقام کا ذکر تفصیلاً لکھا ہے۔

کو بھال ... [illegible] ملی ستایش سے زمین بھر گئی [کتاب حبقوق نبی باب ۳ آیت ۳] اور عادت اللہ کے موافق اُس رسول اکرم۔ فخر بنی آدم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بھی پختہ وعدہ ہر طرح کی خیر و برکت کا ہوا۔ چنانچہ خدا نے فرمایا "اِنَّآ اَعْطَیْنٰکَ الْکَوْثَرَ۔ فَصَلِّ لِرَبِّکَ وَانْحَرْ اِنَّ شَانِئَکَ هُوَ الْاَبْتَرُ [قرآن مجید سورۂ کوثر] یعنی بیشک عطا کی ہے تجھکو "کوثر" یعنی دُنیا و آخرت میں ہر قسم کی خیر و برکت اور کثرت و عزت۔ پس شکر بجالا اپنے پروردگار کا اور [مشرکوں کے برخلاف اُسکے نام پر] قربانی کر۔ بیشک تیرا دشمن ہی "ابتر" [یعنی مقطوع النسل و ہر ایک طرح کی خیر و برکت سے محروم] ہے"

یہہ وعدہ خدا تعالیٰ نے اُس زمانہ میں آنحضرت سے فرمایا تھا جبکہ [illegible] ... دشمن اور جان کی لاگو ہو رہی تھی ... [illegible] اور ہر طرح سے مجبور و ناچار تھے۔ اور آپ کے چھوٹے چھوٹے صاحبزادے یکے بعد دیگرے قضا کر چکے تھے اور دشمنوں نے حقارتاً آپکا نام "اَبتر" رکھ چھوڑا تھا۔ اور بظاہر کسی طرح کی امید اِس عظیم الشان اور خلاف توقع وعدہ کے پورا ہونے اور ظہور میں آنکی نہ تھی۔ اَب دیکھو یہہ وعدہ بھی اُسی طرح پورا ہوا جسطرح ... پورے ہوئے تھے۔ چنانچہ روحانی طور پر تو اس طرح کہ خاص آپکے خاندان میں اور آپکی نسل میں ائمہ اثنا عشر علیہم السلام پیدا ہوئے جو جمیل وصیا و نائب برحق اور مظہر اتم آپکے کمالات روحانی و باطنی کے

اور جنکے حق میں وحی کے رو سے آپ نے فرمایا "اَلَا اِنَّ مَثَلَ اَهْلِ بَیْتِیْ
فِیْکُمْ کَسَفِیْنَةِ نُوْحٍ مَنْ رَکِبَهَا نَجٰی وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا هَلَكَ [رواہ احمد]
یعنی آگاہ ہو کہ بیشک مثال میرے اہل بیت کی تم میں نوح کی کشتی کی سی
ہے جو اسمیں چڑھ گیا بچگیا اور جو اس سے ہٹ رہا ڈوب گیا۔ اور جنکی
اطاعت و اتباع کی ہدایت یہ کہکر فرمائی "اَلَا اَیُّهَا النَّاسُ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ
یُوْشِكُ اَنْ یَّاْتِیَنِیْ رَسُوْلُ رَبِّیْ فَاُجِیْبُ۔ وَاَنَا تَارِكٌ فِیْكُمُ الثَّقَلَیْنِ
اَوَّلُهُمَا كِتَابُ اللّٰهِ فِیْهِ الْهُدٰی وَالنُّوْرُ فَخُذُوْا بِكِتَابِ اللّٰهِ
وَاسْتَمْسِكُوْا بِهٖ۔ وَاَهْلُ بَیْتِیْ۔ اُذَكِّرُكُمُ اللّٰهَ فِیْ اَهْلِ بَیْتِیْ اُذَكِّرُ
كُمُ اللّٰهَ فِیْ اَهْلِ بَیْتِیْ [رواہ مسلم] یعنی حجۃ الوداع کے بعد مدینہ کو
واپس جانے ہوئے بمقام غدیر خم آنحضرت نے لوگوں کو مخاطب کر کے
فرمایا کہ " آگاہ ہو کہ میں صرف ایک آدمی ہوں قریب ہے کہ میرا پروردگار
مجکو بلائے اور میں جاؤں۔ اور میں تم میں دو گراں قدر چیزیں چھوڑنے
والا ہوں جنمیں سے پہلی چیز خدا کی کتاب ہے جس میں ہدایت
اور روشنی ہے۔ پس جو اسمیں ہے اسکو لو اور مضبوطی سے اسپر عمل
کرتے رہو۔ اور دوسری چیز میرے اہل بیت ہیں جنکے لیے میں
تمہیں خدا کو ضامن لیتا ہوں" اور مکرر فرمایا کہ " اپنے اہل بیت کے
بارے میں تمسے خدا کی ضمانت چاہتا ہوں" اور ترمذی نے جابر
سے روایت کی ہے کہ " انہوں نے کہا کہ میں نے ایام حج میں عرفہ
کے روز آنحضرت کو دیکھا کہ قصویٰ نامے اونٹنی پر سوار ہیں اور خطبہ

پڑھے ہیں۔ پس میں نے آپکو یہہ فرماتے سُنا "یَا اَیُّهَا النَّاسُ اِنِّی تَرَکْتُ فِیْکُمْ مَا اِنْ اَخَذْتُمْ بِهٖ لَنْ تَضِلُّوْا۔ کِتَابُ اللّٰهِ وَعِتْرَتِیْ اَهْلُ بَیْتِیْ" یعنی اے لوگو میں نے تم میں چھوڑی ایسی چیز کہ اگر تم اُسکو پکڑے رہوگے [یعنی اُسکا اتباع کروگے] کبھی گمراہ نہوگے۔ کتاب اللہ اور میرے اہل بیت" اور اسی جلیل الشان محدث نے زیدؓ بن ارقم کی سند پر روایت کی ہے کہ اُنہوں نے کہا کہ "فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلّم نے "اِنِّیْ تَارِکٌ فِیْکُمْ مَا اِنْ تَمَسَّکْتُمْ بِهٖ لَنْ تَضِلُّوْا بَعْدِیْ۔ اَحَدُهُمَا اَعْظَمُ مِنَ الْآخَرِ۔ کِتَابُ اللّٰهِ حَبْلٌ مَمْدُوْدٌ مِّنَ السَّمَاۗءِ اِلَی الْاَرْضِ۔ وَعِتْرَتِیْ اَهْلُ بَیْتِیْ وَلَنْ یَّفْتَرِقَا حَتّٰی یَرِدَا عَلَیَّ الْحَوْضَ فَانْظُرُوْا کَیْفَ تَخْلُفُوْنِیْ فِیْهِمَا" یعنی۔ میں چھوڑنیکو ہوں تم میں ایک ایسی چیز کہ اگر تم اُسکو مضبوط پکڑے رہوگے تو میرے بعد کبھی گمراہ نہوگے [illegible] ایک [illegible] بڑی ہے۔ یعنی کتاب اللہ جو گویا ایک رسی ہے آسمان سے زمین تک لٹکی ہوئی۔ اور میرے اہل بیت۔ اور یہہ دونوں ہرگز جدا نہیں ہونیکے یہانتک کہ میرے پاس حوض کوثر پر پہنچ جائیں۔ پس سوچو کہ میرے بعد اِن دونوں سے کس طرح پیش آؤگے جن بزرگواروں کے وجود ذیجود سے اُس بشارت کی تکمیل ہوئی [illegible] نے حضرت اسمٰعیل کے حق میں فرمائی تھی کہ "اُسکی نسل میں بارہ امام پیدا کرونگا" اور اِن کے سوا آپکی [illegible] میں بے انتہا اولیا وشہدا اور علما پیدا ہوئے جنکے نام ستاروں کی طرح روشن [illegible]

شریعتِ روشن جسکی خبر موسیٰ نے دی تھی شرق سے غرب تک اور جنوب سے شمال تک تھوڑے ہی عرصہ میں پھیل گئی - اور اب تک بھی پھیلتی جاتی اور ظلمت کو نور سے بدلتی جاتی ہے جیسا کہ ہم اپنی اس کتاب میں ایک مقام پر شرح بیان کر آئے ہیں - اور جیسا کہ حضرت حبقوق نے فرمایا تھا تمام زمین آپکی ستائش سے بھر گئی اور تمام جہان آپ کے نام نامی سے واقف ہو گیا - فَصَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ -

اور جسمانی طور پر اس طرح کہ آپکی لخت جگر صدیقۂ کبریٰ فَاطِمَةُ الزَّہْرَا سَلَامُ اللّٰہِ عَلَیْہَا کے بطن شریف سے حَسَنَیْن عَلَیْہِمَا السَّلَام پیدا ہوئے اور اُسی طرح آپکے فرزند کہلائے جسطرح کہ حضرتِ ابن مریم ماں کی وجہ سے حضرتِ داؤدؑ کے فرزند کہلاتے ہے - اور انکی نسل پاک سے لاکھوں سادات دُنیا میں موجود ہو گئے - جنکا "لَحْمُکَ لَحْمِی وَدَمُکَ دَمِی" موروثی خطاب ہے - اور باوجود اُس کاٹ چھانٹ کے جو بَنِی اُمَیَّہ اور بَنِی عَبَّاس نے اپنے اپنے زمانہ میں برابر جاری رکھی وہ شجرۂ طیبہ بڑھتا ہی گیا - اور آخر کار اسکا مصداق بنگیا کہ "اَصْلُہَا ثَابِتٌ وَّفَرْعُہَا فِی السَّمَآءِ" یعنی ایک ایسا درخت کہ جسنے مضبوط جڑ پکڑی ہو اور اسکی شاخیں ایسی اونچی ہوں کہ گویا آسمان سے باتیں کرتی ہیں" [illegible] نے اسکو اکھاڑنا چاہا اُنہیں کی جڑیں اکھڑ گئیں وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ تَعَالٰی ذٰلِکَ

اسکے علاوہ مسلمانوں میں ایسے بڑے بڑے خلیفے اور بادشاہ [illegible] نے پیدا کیے کہ جنکی سلطنت و شوکت سلیمان کی سلطنت و شوکت [illegible]

[illegible] انہوں نے کنعان اور زمین موعود پر بھی قبضہ کیا جو
غیر خدا پرستوں کے ہاتھ میں چلی گئی تھی۔ اور اُس ورثہ کو ابراہیم کی نسل
میں پھر لے آئے۔ اور جبتک خدا کی مرضی ہے وہ ابراہیم کا
ورثہ اُنکے حصہ میں رہیگا۔ اگرچہ حقیقی قیام و بقا صرف خدا کی ذات کو ہے
اور اِس سے ثابت ہوا کہ قرآن مجید بیشک اُسیکا کلام ہے جو
عالم الغیب اور اپنے ہر قسم کے وعدوں کے پُورا کرنے پر قادر ہے
دوسری پیشین گوئی اُس امام مظلوم کی شہادت کی خبر ہے
جسکو خود اُسکے نانا رسولِ خدا صلی اللہ علیہ وآلہٖ وسلم کی اُمت
کے بعض بدبخت لوگوں نے تین دن کا بھوکا پیاسا مع دوستوں اور
عزیزوں اور بھائیوں اور بھتیجوں کے حق بات کے کہنے اور کرنے
[illegible] شہید کیا۔ یہانتک کہ چھ مہینے کے
شیرخوار بچہ کو بھی زندہ نہ چھوڑا اور عین سجدہ کی حالت میں اُسکا سر مبارک
کاٹ لیا اور اُسکے اور تمام شہیدوں کے سروں کو نیزوں پر چڑھایا۔ اور
لاشوں کو گھوڑوں کی ٹاپوں سے روندا۔ مال و اسباب لوٹ لیا اور
خیموں کو جلا دیا۔ اور اُسکے حرم محترم کو قید کر کے بے مقنع و چادر
[illegible] کے اونٹوں پر بٹھا کر جنکی مہار اُسکا بیمار و ناتوان فرزند جو
ایک وہی زندہ باقی رہگیا تھا] گلے میں طوق اور پاؤں میں بیڑیاں پہنے
ہوئے کھینچتا تھا! کربلا سے کوفہ و دمشق کو لیگئے۔ اور جو
اور اُسکے دوستوں اور عزیزوں کی لاشیں خاک و خون میں غلطاں [illegible]

جلتی بلتی زمین پر کئی دن تک بے گور و کفن پڑی رہیں ۔ جنکا بجز دن کی
دُھوپ اور رات کی شبنم کے کوئی بھی خبر گیراں نہوا ۔ جو ایک ایسا درد انگیز
وحسرت خیز عظیم واقعہ ہے کہ جسکی نظیر تاریخ عالم میں نہیں ہے
قرآن مجید میں خدا نے فرمایا ہے کہ اِبْرَاهِیمؑ نے اپنے بیٹے کو
جو اس عمر کو پہنچ گیا تھا کہ اُنکے ساتھ دوڑ کر چل پھر سکے کہا کہ
"یَابُنَیَّ اِنِّیْ اَرٰی فِی الْمَنَامِ اَنِّیْ اَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرٰی - قَالَ
یَا اَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِیْ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ مِنَ الصَّابِرِیْنَ - فَلَمَّا
اَسْلَمَا وَتَلَّهٗ لِلْجَبِیْنِ - وَنَادَیْنَاهُ اَنْ یَّا اِبْرَاهِیْمُ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْیَا
اِنَّا كَذٰلِكَ نَجْزِی الْمُحْسِنِیْنَ ۝ اِنَّ هٰذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِیْنُ -
وَفَدَیْنَاهُ بِذِبْحٍ عَظِیْمٍ - وَتَرَكْنَا عَلَیْهِ فِی الْاٰخِرِیْنَ [سورۂ صافات]
یعنی اے فرزند میں خواب میں دیکھتا ہوں کہ تجھکو [قربانی کے لیئے
ذبح کرتا ہوں ۔ پس تو سوچ کہ تیرا دل کیا کہتا ہے ؟ بولا ابا جان جو کچھ آپکو
حکم دیا جاتا ہے وہ کیجیے ۔ آپ دیکھ لینگے کہ انشاءاللہ میں اسکو برداشت
کرونگا ۔ پس جب دونوں راضی بقضا ہو گئے ۔ اور اِبْرَاهِیمؑ نے اسکو
ذبح کرنے کو ماتھے کے بل لٹالیا ۔ تو ہمنے یہہ کہکر اُسکو پکارا کہ [بس]
اے اِبْرَاهِیمؑ تو نے اپنا خواب سچ کر دکھایا ۔ بیشک ہم ایسا ہی بدلہ
دیتے ہیں سچے دل سے نیکی کرنے والوں کو بے شبہ یہہ تو بہت ہی
کھلی ہوئی آزمایش تھی اور ہمنے اس لڑکے کو ایک بڑی قربانی کے
عوض بچالیا اور اسکا ذکر خیر پیچھے آنے والوں میں چھوڑا ۔"

بالکل نئی بات ہے جسکو مفسّرین میں سے کسی نے بھی بیان نہیں کیا †
مگر ہم کہتے ہیں کہ بیشک عامۂ مفسّرین نے اسکو بیان نہیں کیا۔ مگر قرآن
جنکے گھر میں اُترا ہے اور جنکو "اَحَدُ الثَّقَلَین" کہا گیا ہے اُنہوں
نے اِس آیہ شریفہ کی تفسیر میں یہی فرمایا ہے اور یہہ ہی حق ہے۔ اگرچہ
یہہ امر مختلف فیہ ہے کہ وہ لڑکا جسکو حضرت اِبْرَاهِیْمؑ نے قربانی کرنا
چاہتا تھا حضرت اِسْمَاعِیْلؑ تھے یا حضرت اِسْحَاقؑ۔ مگر اس سے
اصل پیشین گوئی میں کچھ خلل واقع نہیں ہوتا۔ کیونکہ پیشین گوئی کا مقصد
صرف اولادِ اِبْرَاهِیْمؑ میں سے ایک بڑے شخص کا فدیہ ہونا تھا
اِسْمَاعِیْلؑ یا اِسْحَاقؑ کی نسل کی کچھ تخصیص نہ تھی۔ چنانچہ وہ مقصد پورا
ہوا اور حضرت اِسْمَاعِیْلؑ کی نسل شریف میں سے حُسَیْنؑ بن علی
[illegible] کے رتبہ عالیہ پر فائز ہوئے۔ جنکا ذکر نہایت
حسرت اور افسوس کے ساتھ تقریباً دنیا کے تمام حصّوں میں ہوتا ہے
اور ہوتا رہیگا۔ جو اُس وعدہ کی صداقت کی دلیل ہے جو خدا نے آپکے
حق میں فرمایا تھا کہ "وَتَرَکْنَا عَلَیْهِ فِی الْآخِرِیْن" اسمیں شک نہیں
حضرت اِبْرَاهِیْمؑ کے اس نہایت درجہ کے مخلصانہ و صابرانہ فعل کا
کہ خدا کے لیے اپنے لختِ جگر کو دریغ نہ کیا ہمیشہ تعریف کے ساتھ ذکر

---

† اہل سنت مفسّرین نے تو نہیں مگر مُلّا معین الدین واعظ کاشفی [illegible]
اپنی کتاب معارج النبوت میں حضرت امام ہمام جعفر الصادق
علیہ السلام کی سند پر یہی لکھا ہے جو ہم نے بیان کیا ہے

میں اُسی طرح وقوع میں آئی جس طرح پر کہ ابراھیمؑ کے بیٹے کی قربانی وقوع میں آنے والی تھی - یعنی سجدہ کی حالت میں ٹھیک اُسی طرح پر اُسکو ذبح کیا گیا جس طرح پر کہ ابراھیمؑ نے پیٹھ کی طرف سے بیٹے کو ذبح کرنا چاہا تھا - ہاں اتنا فرق بیشک ہوا کہ ابراھیمؑ کا بیٹا کم سن لڑکا تھا اور باپ نے ہاتھ پانو باندھکر اُسکو ماتھے کے بل ذبح کرنے کو لٹایا تھا - مگر علیؑ کے بیٹے کی عمر چھپن سال سے تجاوز کر چکی تھی اور اُسنے اپنی مرضی اور اختیار سے سجدہ کے لیئے اپنا ماتھا زمین پر رکھا تھا - ابراھیمؑ کا بیٹا تین دن کا بھوکا پیاسا نہ تھا - مگر علیؑ کے بیٹے کو تین دن سے پانی کا ایک قطرہ بھی نصیب نہوا تھا - ابراھیمؑ نے ایک مینڈھے کو قربان کیا اور بیٹے کو بچالیا - مگر علیؑ کے بیٹے کے دوستوں اور عزیزوں اور بھائیوں اور بھتیجوں اور بیٹوں اور بھانجوں غرض بہتر سے زیادہ لوگوں نے اپنی جانیں قربان کر ڈالیں - مگر پھر بھی اُسکو نہ بچا سکے ! ابراھیمؑ ہنستا ہوا [illegible] ہوتا ہوا بیٹے کو زندہ و سلامت [illegible] آنکھیں ٹھنڈی کرنے اس ماں کے پاس لیگیا مگر علیؑ کے بیٹے [illegible] سر کو [illegible] کی [illegible] بیٹی سر برہنہ بہنوں اور بیٹیوں [illegible] کرنیکو اُنکے [illegible] سامنے لیگئے !!! ابراھیمؑ کے بیٹے کی قربانی [illegible] بن اُسکے جان [illegible] بچنے کی خوشی منانے کے لیئے عید قرار پایا - علیؑ کے بیٹے [illegible] رونے پیٹنے اور سوگ منانے کا دن مقرر ہوا -

[illegible] اس بیان کو ختم کرکے [illegible]

ہوتا رہا ہے اور ہوتا رہیگا۔ لیکن اُس زور و شور و قیامت کی سی
دُھوم دھام کے ساتھ نہیں ہوتا جیسا کہ علیؑ کے عظیم المرتبہ فرزند
کی قربانی کا ذکر خیر ہوتا ہے اور ہوتا رہیگا۔ وَذٰلِکَ فَضْلُ اللّٰہِ یُؤتِیہِ مَن یَّشَاءُ
یہ پیشین گوئی تو قرآنی تھی جو اپنے وقت پر ٹھیک ٹھیک پوری
ہوئی۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وحی کے ذریعہ سے اس ہولناک
واقعہ کی خبر دینا بھی اُس حد کو پہنچگیا ہے جسمیں کسی طرح شبہ نہیں ہوسکتا۔
چنانچہ مولانا شاہ عبدالعزیز دہلوی اپنی مستند کتاب "سِرّ الشہادتین"
میں لکھتے ہیں کہ "وَاَمَّا اِخْبَارُ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ
بِھٰذِہِ الْوَاقِعَۃِ الْھَائِلَۃِ مِنْ جِھَۃِ الْوَحْیِ بِوَاسِطَۃِ جِبْرِیْلَ وَغَیْرِہٖ
مِنَ الْمَلٰٓئِکَۃِ فَمَشْھُوْرٌ مُتَوَاتِرٌ" یعنی "اور خبر دینا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
آلہ وسلم کا اس واقعہ ہولناک سے بواسطہ وحی لانے جبرئیل وغیرہ فرشتوں
کے سو مشہور اور متواتر ہے"۔ چنانچہ اسکے ثبوت میں اُنہوں نے بہت
سی مستند اور صحیح حدیثیں نقل کی ہیں جنمیں بہت تفصیل کے ساتھ اس واقعہ
کے ہونے کی خبر دیگئی ہے۔ پس بقول ہمارے فخر قوم مولوی سید امیر علی
صاحب ایم اے۔ بیرسٹر ایٹ لا سی آئی۔ ای سلمہ اللہ تعالیٰ کے "اگر
معاصی عباد کا فدیہ اور تقرب خدا کا وسیلہ آدمی کو درکار ہے تو جناب سید الشہداء
حسین بن علیؑ شہید دشت کربلا کی شہادت عظمیٰ سے اس مقصد کی تکمیل ہوئی
واقعہ کربلا بھی عجیب درد انگیز و حسرت خیز واقعہ ہے۔ اور
[illegible] کا صبر و استقلال اور شجاعت و ہمت

ایسے اعلیٰ درجہ کی ہے کہ جن لوگوں نے اسکو مورخانہ نظر سے جانچا ہے۔ اور اس واقعہ کے جزئیات پر غور کی ہے اُنہوں نے تسلیم کیا ہے کہ جناب موصوف سے بڑھکر کوئی شجاع دنیا میں نہیں گزرا اور نہ کسی نے کسی ایک امر حق کی تائید میں ایسے مصائب کی برداشت کی۔ چنانچہ مسٹر جیمس کارکرن صاحب آنجہانی اپنی بےنظیر تاریخ چین کی جلد دوئم میں (جو بغیر مدد کسی ہندوستانی کے اردو زبان میں لکھی ہے) ایک مقام پر لکھتے ہیں کہ " دنیا میں رستم کا نام بہادری میں مشہور ہے لیکن کئی شخص ایسے گزر گئے ہیں کہ اُنکے سامنے رستم کا نام قابل لینے کے نہیں ہے۔ چنانچہ اوّل درجہ میں حسین ابن علیؑ کا درجہ بہادری میں ہے۔ کیونکہ میدان کربلا میں گرم ریت پر تشنگی اور گرسنگی میں جس شخص نے ایسا ایسا کام کیا ہو اُسکے سامنے رستم کا نام وہی شخص لیتا ہے جو تاریخ سے واقف نہیں ہے کس کے قلم کو قدرت ہے کہ امام حسینؑ کا حال لکھے۔ کس کی زبان میں یہہ لطافت و بلاغت ہے کہ اُن بہتر بزرگواروں کی ثابت قدمی اور تہوّر و شجاعت اور تیس ہزار سوار خونخوار شامی کے جواب دیے اور ایک ایک ہلاک ہوجانیکے باب میں مدح جیسا کہ چاہیئے کر سکے۔ کسکی نازک خیالی کی یہہ رسائی ہے کہ اُن لوگوں کے دلوں کے حال کو تصوّر کرے کہ کیا کیا اُنپر گزرا۔ اُسوقت سے جب عمر سعد نے دس ہزار سوار سے اُنکو گھیر لیا اُسوقت تک کہ جب

شمر ملعون نے سر کاٹ لیا - کیونکہ ایک کی دُو اور دُو مشہور ہے اور
مبالغہ کی یہہ ہی حد ہے کہ جب کسی کے حال میں یہہ کہا جاتا ہے کہ
دشمن نے چار طرف سے گھیر لیا - لیکن حسینؑ اور بہتر تن کو آٹھ
قسم کے دشمنوں نے تنگ کیا تھا - اور اُس پر بھی قدم نہ ہٹا - چنانچہ
چار طرف سے تو دس ہزار فوج یزید کی تھی جنکے نیزوں اور تیروں
کی بوچھار مثل آندھی کے آتی تھی - اور پانچواں دشمن عرب کی دُھوپ
تھی جسکی مثال کسی سے زیر فلک نہیں ملتی اور یہی کہنا ہوتا ہے کہ عرب
کی دُھوپ کی مانند عرب ہی کی دُھوپ ہے - اور چھٹا دشمن وہ
ریگ کا میدان تھا جو آفتاب کی تمازت میں شعلہ زن اور تنور کے خاکستر
سے زیادہ پُر شور تھا بلکہ اُسکو دریا سے قہار کہنا چاہیئے جسکے بلبلے
بنتِ فاطمہؑ کے پانوں کے آبلے تھے - اور دُو دشمن سب سے
ظالم بھوک اور پیاس مثل ذخایا ز ہمراہی کے جنکے برابر عدو نہیں ساتھ
تھے - اور تشنگی سے زبان پھول کر کے جب پھٹ جاتی تھی تب ہی اُن
دُو کی خواہش اند کے تھمتی تھی - پس جنہوں نے ایسے معرکہ میں ہزار ہا کافروں کا
مقابلہ کیا ہو اُن پر خاتمہ بہادری کا ہو چکا" [انتھے بلفظہ]

تیسری پیشین گوئی خود قرآن مجید کے کمی بیشی اور تحریف و
تصحیف سے محفوظ و مصون رہنے کے باب میں ہے جیسا کہ فرمایا -

"انا نحن نزلنا الذکر وانا لہ لحافظون" [سورہ حجر] یعنی تحقیق
ہم نے اُتارا ہے قرآن کو اور بیشک ہم اُسکی حفاظت کے ذمہ دار ہیں"

کوئی کتاب کیوں نہو اور کیسی ہی احتیاط کیوں نہ کیجائے مگر نقل ہونے
میں کسی طرح کی غلطی کا نہونا ایک غیر ممکن امر ہے۔ یہانتک کہ مذہبی مقدس
کتابیں بھی اس سے محفوظ نہیں رہیں اور نہ رہ سکتی ہیں۔ چنانچہ
عہدِ عتیق و جدید کی کتابوں کی نسبت ہارن صاحب اپنے
انٹروڈکشن مطبوعہ لندن ۱۸۲۵ء کی جلد دویم کے صفحہ [۳۱۴] میں
لکھتے ہیں کہ " عہدِ عتیق اور جدید کی کتابیں اور اور تمام قدیم تحریریں
عموماً بذریعہ نقل کے ہر ایک کے پاس ہیں اور مروج ہوئی ہیں اسلیئے ممکن
نہ تھا کہ اُنمیں غلطیاں داخل نہ ہوتیں۔ اور جسقدر کثرت سے کتابیں بڑھیں
اُسیقدر غلطیاں اُن میں پڑیں اور اختلاف عبارت اُن میں پیدا ہوئے "
پھر صفحہ ۳۱۷ میں لکھتے ہیں کہ " تمام نسخوں کو نقل کرلیا گیا تھا یا ناقلوں نے
خود ہی نقل کیا تھا۔ اور چونکہ ناقل غلطی کے امکان پر خدا کی طرف سے
حفاظت نہیں کیئے گیے تھے اسلیئے جو غلطیاں واقع ہوئیں اُنکے
چار سبب ہیں۔

(۱) **اوّل** ناقلوں کی غفلت یا غلطیوں سے اختلاف کا ہونا اور
یہہ کئی طرح پر ہوتا ہے۔

(۱) جبکہ ایک شخص منقول عنہ کو پڑھتا جاتا اور ایک یا سب نقل کرنے
والے اُسکو لکھتے جائیں۔ اور جو شخص پڑھکر لکھواتا ہے وہ اچھی طرح
نہ بتائے۔ بلکہ بے پروائی سے پڑھے اور ایسے الفاظ زبان سے
نکالے جو اُس نسخہ میں نہوں جسکی وہ نقل لکھواتا ہے۔ اور بسبط

مختلف الفاظ زبان سے بتائے ۔ تو اِس سبب سے ناقل
سے جو اُسکے بتائے بموجب لکھتا ہے بالضرور نقل میں اختلاف
واقع ہونگے ۔

(۲) عبری اور یونانی حرف آواز اور صورت میں مشابہ ہیں
اِس سبب سے غافل اور بے علم نقل کرنے والا ایک لفظ یا
حرف کو بجائے دوسرے لفظ یا حرف کے لکھکر عبارت میں
اختلاف ڈالدیتا ہے ۔

(۳) منقول عنہ جو لکیر کھینچکر لکھے گئے تھے نقل کرنے والا اُسکو
کسی حرف کا جزو سمجھ گیا ۔ یا حرف کے کسی شوشہ کو غلطی سے لکیر
سمجھ گیا ۔ یا اُسنے اصلی لفظ کے صحیح معنی کو غلط سمجھکر اُس طرح پر لفظ
بدل دیا ۔ یا جب وہ غلط لفظ لکھ گیا اور اُسنے جان بھی لیا کہ میںنے
غلط لکھا ۔ مگر اِس خیال سے کہ نقل میں کٹ کٹ ہوکر بدصورتی
ہو جائیگی اُسکو صحیح نہ کیا ۔ اور اپنی نقل کی خوبصورتی پر اُسکی صحت کو
قربان کر دیا ۔ اور اِس سبب سے نسخوں کی عبارتوں میں اختلاف
پڑ گیا ۔

(۴) نقل کرنے والا لکھتا کہیں تھا اور لکھ گیا اَور کہیں سے
اور پھر اُسکو خبر نہوئی ۔ یا خبر ہوئی مگر اپنے لکھے کو مٹانا یا کاٹنا پسند
نہ کیا ۔ اور جہاں سے چھوٹا تھا وہیں سے پھر شروع کیا اور اِس
طرح سے ایک لفظ یا جملہ نامناسب طور سے داخل ہوگیا ۔

(۵) نقل کرنے والے نے کوئی لفظ چھوڑ دیا اور جب اُسکو معلوم ہوا تو اُسنے اُس چھوٹے ہوئے لفظ کو اُس جگہہ پر لکھدیا جہاں اُسکو خبر ہوئی اور اس طرح پر لفظ اُلٹ پُلٹ ہو گئے یعنی کہیں کا کہیں لکھا گیا۔

(۶) عبری نسخوں میں اختلاف عبارت کا بڑا سبب یہہ ہے کہ سطروں کا اندازہ برابر رکھنے کے لیئے سطروں کے اخیر میں زیادہ لفظ بڑھا دیئے جاتے تھے۔ اور یونانی قلمی نسخوں میں اکثر الفاظ اور جملے اسلیئے لکھنے سے رہگئے کہ ایک لفظ جو آچکا تھا تھوڑی دُور بعد پھر وہی لفظ آیا۔ اور نقل کرنے والے کی نگاہ پہلے لفظ پر سے چوک کر دوسرے لفظ پر جا پڑی اور وہاں سے لکھنے لگا اور اُن دونوں لفظوں کے درمیان میں جو کچھ آیا لکھنے سے رہگیا۔

(۷) تمام قلمی نسخے بڑے حرفوں میں لکھے جاتے تھے اور لفظوں بلکہ فقروں کے درمیان میں جگہہ نہ چھوڑتے تھے اِس سبب سے کہیں لفظوں کے جزو لکھنے سے رہگئے۔ اور کہیں مکرر لکھے گئے۔ یا بے پروا اور جاہل نقل کرنے والے نے اختصار کے نشانوں کو جو قدیم قلمی نسخوں میں اکثر واقع ہوتے ہیں غلط سمجھا۔

(۸) بہت بڑا سبب اختلاف عبارت کا نقل کرنے والوں کی جہالت یا غفلت ہے کہ اُنھوں نے حاشیہ پر جو شرح لکھی ہوئی تھی اُسکو متن کا جزو سمجھا۔ قدیم قلمی نسخوں کے حاشیہ میں مشکل مقامات

کی شرح لکھنے کا اکثر رواج تھا اور آسانی سے سمجھا جاتا تھا کہ یہہ حاشیہ کی
شرح ہے پس اُن حاشیوں کی شرحوں میں سے تھوڑا یا سب اُن
نسخوں کے متن میں آسانی سے ملگیا ہوگا جو نسخے ایسے نسخوں سے نقل
ہوئے جنکے حاشیہ پر شرحیں لکھی ہوئی ہونگی۔

(۲) دویم۔ دوسرا سبب اختلاف عبارتوں کا اُس قلمی نسخہ
میں غلطیوں کا ہونا ہے جس سے نقل لکھنے والے نے لی ہے۔
علاوہ اُن غلطیوں کے جو بعض حرفوں کے سہو سے کم ہو جانے یا ہٹ
جانے سے واقع ہوتی ہیں۔ چمڑے یا کاغذ کے مختلف حالات سے بھی
پیدا ہوتی ہیں۔ کاغذ یا چمڑا اتنا پتلا ہو جس سے ایک ورق کا ایک طرف
کا لکھا ہوا دوسری طرف پھوٹ جائے۔ اور دوسری طرف کے حرف
کا ایک جزو معلوم ہونے لگے اور اَور لفظ سمجھ میں آوے۔

(۳) سویم۔ اختلاف عبارتوں کا سبب یہہ بھی ہے کہ نکتہ چین
قیاس سے اصلی متن کو ارادتاً بہتر اور درست کرنے کی مراد سے صحیح کیا گیا
ہے جبکہ ہم ایک مشہور عالم کی تصنیف کی ہوئی کتاب پڑھتے ہیں۔ اگر
اُس کتاب میں کوئی صرف [illegible] کی غلطی پاتے ہیں
تب اُس غلطی کو زیادہ تر چھاپنے والے سے منسوب کرتے ہیں بہ نسبت
اسکے کہ مصنف کی طرف نسبت کریں۔ اسی طرح ایک قلمی نسخہ کا نقل
کرنے والا جو اُس کتاب میں جس سے وہ نقل کرتا ہے غلطیاں پاتے
ناقل اوّل کی طرف منسوب کرتا ہے۔ اور پھر اُنکو [illegible]

دانست میں اس طرح پر صحیح کرتا ہے کہ مصنّف نے اُسکو یوں لکھا ہوگا۔ لیکن اگر وہ اپنے نکتہ چین قیاس کو بہت وسعت دیتا ہے تب وہ خود اُس غلطی میں پڑتا ہے جسکے رفع کرنیکا اُسنے ارادہ کیا تھا۔ اور اُسکا غلطی میں پڑنا کئی طرح پر ہو سکتا ہے۔

(۱) مثلاً نقل کرنے والا ایک لفظ کو جو حقیقت میں صحیح ہے غلط سمجھے۔ یا جو مصنّف کی مُراد ہے اُسکو غلط سمجھے اور یہہ جانے کہ اُسنے صرف نحو کی غلطی پکڑی۔ حالانکہ وہ خود غلطی پر ہے۔ یا یہہ بات ہو کہ وہ صرف نحو کی غلطی جسکے صحیح کرنے کا اُسنے ارادہ کیا ہے حقیقت میں خود مصنّف ہی نے کی ہو۔

(۲) لعض نکتہ چین ناقلوں نے نادرست کلاموں کو صرف صحیح ہی نہیں کیا بلکہ عمدہ طرز کلاموں کو بجائے غیر عمدہ طرز کلاموں کے بدل دیا اور اسی طرح اُنہوں نے اُن الفاظ کو جو اُنکو فضول معلوم ہوئے یا جنکے فرق کو وہ نہ سمجھے لکھنے سے چھوڑ دیا۔

(۳) اختلاف عبارت کے سببوں میں سے بموجب قول میکلس صاحب کے بہت بڑا سبب جس سے عہد جدید میں دروغ آمیز مقامات نہایت کثرت سے پیدا ہوئے ہیں۔ یہہ ہے کہ یکساں مقامات کو اس طرح تبدیل کیا گیا ہے جس سے اُنمیں ایک دوسرے سے زیادہ کامل مطابقت کیجائے۔ اور خاصکر انجیلوں کو اس طریقہ سے نقصان پہنچا۔ اور سینٹ پال کے ناموں کو اکثر مقامات

ہیں سے اسلیئے اُلٹ پلٹ کیا گیا ہے کہ اُسکے عہد جدید کے
حوالوں کو اُن مقامات میں جہاں وہ سپٹوایجنٹ + ترجمہ کے بعینہ
الفاظ سے تفاوت رکھتے ہیں سپٹوایجنٹ ترجمہ سے مطابق کریں
(۴) بعض نکتہ چینوں نے عہد جدید کے نسخوں میں اس طرح اختلاف
عبارت ڈالدیئے کہ انکو ترجمہ وِلگٹ کے مطابق تبدیل کر دیا۔
(۴) چہارم - ایک سبب اختلاف عبارت کا ایسی خرابیاں یا
تبدیلیاں ہیں جو کسی فریق کی مطلب برائی کے لیئے دانستہ کی گئی ہوں۔
خواہ وہ فریق درست مذہب رکھتا ہو یا بدعتی ہو۔
یہہ بات تحقیق ہے کہ اُن لوگوں نے جو دیندار کہلاتے ہیں ارادتاً
بعض خرابیاں کیں۔ جو خرابیاں یا تبدیلیاں اس دوراندیشی سے کی گئی تھیں
کہ جو مسلہ تسلیم کیا گیا ہے اُسکو تقویت ہو یا جو اعتراض اُس مسلہ پر ہوتا ہو
وہ نہو سکے " [انتہےٰ اقوال]۔
ہمکو یہہ بات تسلیم کرنی چاہیئے کہ قرآن مجید بھی اس سے مستثنےٰ نہیں
کہ اُسکی نقل میں بھی غلطیوں کا ہونا ممکن ہے۔ مگر اُسمیں اور اَور کتابوں

+ بطلیموس فلاڈلفس ثانی بادشاہ اسکندریہ نے جو یونانی تھا بہتر یہودی عالموں سے کتب عہد عتیق کا ترجمہ اپنے مشہور کتب خانے کے لیئے یونانی زبان میں کرایا تھا اسلیئے اُسکو سپٹوایجنٹ یا الگزنڈرین یعنی منسوب بہ الگزنڈریا کہتے تھے یا یہودیوں کی بڑی عدالت نے جو سین ھڈرن کہلاتی تھی اور جسمیں بہتر ممبر ہوتے تھے اس ترجمہ کو منظور کیا تھا اور اسواسطے سپٹوایجنٹ کہلاتا تھا - یہہ ترجمہ دو سو پچاسی ۲۸۵ یا دو سو چھیاسی ۲۸۶ برس قبل سنہ مسیحی کے کیا گیا تھا - مولف عفی عنہ

میں جو فرق ہے وہ یہہ ہے کہ کاتبوں کی غلطی سے عہد عتیق و
عہد جدید کی کتابوں کی طرح اُسکو کچھ نقصان نہیں پہنچا اور نہ پہنچ سکتا ہے
کیونکہ خدا تعالیٰ نے اپنے اِس کلام کے [جو اُسکا آخری کلام ہے]
غلطیوں اور کمی بیشی سے محفوظ و مصئون رہنے کا شروع ہی سے ایسا سامان
کر دیا ہے کہ اُسکو کسی طرح نقصان پہنچنا ممکن نہیں - یعنی مسلمانوں کے دلوں
میں اُسکے حفظ یاد رکھنے کا ایک پرجوش شوق پیدا کر دینا - اور اُسکی وجہ سے
ہر ملک اور ہر زمانہ میں ایسے ہزار ہا شخصوں کا موجود ہونا کہ جنکو قرآن مجید
بہ ترتیب من اوّلہ الیٰ آخرہ آنحضرت صلّی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک سند
متصل کے ساتھ یاد تھا اور کسی کی قرأت میں ایک حرف یا ایک لفظ کا
بھی فرق نہ تھا - اور آج کے دن بھی جو ششم رجب ۱۳۱۹ء نبوی مطابق
سنہ ۱۳۰۶ ہجری موافق نہم مارچ ۱۸۸۹ء عیسوی ہے جہاں جہاں مسلمان رہتے
ہیں وہاں سیکڑوں ہزاروں بلکہ لاکھوں ایسے لوگ موجود ہیں
کہ جنکو وہ ویسا ہی برزبان یاد ہے جیسا کہ حضرت نبیّ اُمیّ صلّی اللہ
علیہ وآلہ وسلّم کے پاک اور مبارک ہونٹوں سے نکلا تھا - اور جسکو
خلافت اولیٰ میں زید بن ثابت نے سورتوں کی موجودہ ترتیب کے
موافق مصحف میں لکھا تھا - اور خلافت ثالثہ میں جبکہ اِسلام دور و دراز
ملکوں میں پھیل گیا تھا اُسکی نقلیں تمام ممالک اسلامیہ میں بھیجدی گئی تھیں -
پس یہہ شرف و فضیلت صرف قرآن مجید ہی کو حاصل ہے کہ اگر
بالفرض اُسکے تمام قلمی اور چھاپے کے نسخے دُنیا سے معدوم کر دیئے

جائیں تو ہمکو اُسکے موجود کرنے میں کچھ بھی دقّت نہو گی - اور حافظوں کے سینہ سے [جسکو گویا لوح محفوظ کہنا چاہیئے] ویسا ہی نقل ہو سکیگا جیسا کہ ہے - اور ایک لفظ اور ایک شوشہ اور ایک اعراب کا بھی فرق نہوگا اور یہہ اُس کلام پاک کا اعجاز اور اُس وعدہ کی صداقت کا نتیجہ ہے جو خدا نے اُسکی نسبت فرمایا کہ " اِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ "

سر ولیم میور صاحب اپنی کتاب لائف آف محمدؐ میں لکھتے ہیں کہ " نہایت قوی قیاس سے ہم کہتے ہیں کہ ہر ایک آیت قرآن کی محمدؐ کے غیر محرّف اور صحیح الفاظ میں ہے - اور ہم کم سے کم اِسکے نتیجہ میں وان ہیمر کے اس قول کے بہت ہی قریب پہنچتے ہیں کہ " ہم قرآن کو محمدؐ کا کلام ایسا ہی یقینی جانتے ہیں جیسا کہ مسلمان اُسکو کلام الٰہی سمجھتے ہیں " اور اپنی اسی کتاب کے ایک اَور مقام پر لکھتے ہیں کہ " دنیا میں غالباً کوئی اور کتاب ایسی نہیں ہے جسکی عبارت بارہ سو برس تک ایسی خالص رہی ہو "

یہودی اور عیسائی اپنی اپنی کتابوں کو کمی بیشی اور تحریف و تصحیف سے محفوظ نہ رکھ سکے تھے جیسا کہ ہمنے ہارن صاحب کی شہادت سے ابھی ثابت کیا ہے - اور اَور شہادتوں سے بھی ثابت ہے - اسلیئے قرآن مجید کی نسبت جو انسان کے لیئے آخری پیغام خدا کا ہے اِسکی ضرورت تھی کہ دُنیا کے اخیر دن تک ویسا ہی محفوظ و مصئون رکھا جائے جیسا کہ خدا نے اُسکو اپنے آخری پیغمبر صلّی اللہ علیہ و آلہ وسلّم پر نازل

فرمایا تھا تاکہ کسی اَور کلام کے نازل کرنے کی حاجت نہو۔ بس خدا نے
اُسکی حفاظت کا ذمّہ اُٹھایا اور ایسے اسباب مہیّا کر دیئے جو کبھی زائل ہو
والے نہیں۔ یعنی ہر ملک اور ہر زمانہ میں حافظوں کا کثرت کے ساتھ
موجود ہونا۔ جنکے ہوتے ممکن نہین کہ اُسمیں کسی طرح کی غلطی یا کمی بیشی واقع
ہو سکے۔ جیسا کہ تیرہ سو برس کے تجربہ سے ثابت ہو چکا ہے۔

اُن پیشین گوئیوں سے جو صرف نمونہ کے طور پر نقل کی گئی ہیں
اور جو بطور لُغز اور چیستاں کے نہیں بلکہ ایسی صاف اور روشن باتیں
ہیں کہ جنکی سچّائی پر تاریخ اور تجربہ دونوں گواہ ہیں۔ بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے
کہ قرآن مجید کن اعلیٰ درجہ کی صداقتوں پر مشتمل ہے۔ اور یہہ کہ اُسکا ایسے
واضح اور صریح طور پر اُمور غیب کی خبریں دینا اور اُن کا اپنے اپنے وقت
اور موقع پر ویسا ہی وقوع میں آنا بغیر اسکے نہیں ہو سکتا۔ کہ اُسکو کلام خدا
اور معجزہ مستمرہ مانا جائے و ہذا ہو المقصود۔

اَب ہم قرآن مجید کے معنی کی نسبت بحث کو ختم کرتے ہیں اور
اپنے وعدہ کے موافق جو کتاب کے شروع میں کر آئے ہیں دیکھاتے
ہیں کہ جیسا وہ اپنے معنی اور مدّعا کے لحاظ سے معجز ہے ویسا ہی الفاظ
اور عبارت کے اعتبار سے بھی معجز اور ناقابل معارضہ ہے۔

سارے قرآن کی فصاحت و بلاغت کی نسبت بحث کرنا اور
اُسکے نکات اور لطائف کو دکھانا ایک ایسا مشکل اور قریب بہ محال کام
ہے کہ جسکو بڑے سے بڑے علماء و فضلا بھی انجام نہیں دے سکتے پس

مجھ جیسے شخص کو جسکی بضاعت علمی بہت ہی کم اور محدود ہے کب یہ
جرأت ہو سکتی ہے کہ ایسے سخت اور مشکل کام میں ہاتھ ڈال سکے۔ اور اُسکے
پورا کرنیکا حوصلہ کر سکے۔ اسلئے میں صرف ایک آیت کے لکھنے پر اکتفا کرونگا
ناظرین اُسپر تمام قرآن کو قیاس کرلیں۔ اور وہ یہہ ہے۔ خدا تعالی سورہ
بقرہ میں فرماتا ہے " اَللّٰہُ وَلِیُّ الَّذِیْنَ آمَنُوْا یُخْرِجُہُمْ مِّنَ الظُّلُمَاتِ
اِلَی النُّوْرِ ط وَالَّذِیْنَ کَفَرُوْا اَوْلِیٰٓئُہُمُ الطَّاغُوْتُ یُخْرِجُوْنَہُمْ مِّنَ
النُّوْرِ اِلَی الظُّلُمَاتِ ط اُولٰٓئِکَ اَصْحَابُ النَّارِ ج ہُمْ فِیْہَا خَالِدُوْنَ ۝
یعنی۔ جو لوگ ایمان لائے اُنکا مالک اور کارساز تو اللہ ہے جو اُنکو تاریکیوں
[گمراہیوں] سے نکالکر [ایمان و معرفت کی] روشنی میں لاتا ہے۔ اور
جو لوگ انکار پر قائم رہے اُنکے مالک اور کارساز شیطان ہیں جو اُنکو اجالے
سے نکالکر اندھیروں کیطرف دھکیلتے ہیں۔ دوزخ انہیں لوگوں کے لئے
ہے۔ یہی اُسمیں ہمیشہ رہنے والے ہیں "۔

علامہ شیخ جلال الدین سیوطی نے جو مشہور ترین فضلائے
اسلام سے ہیں اِس آیہ شریفہ میں ایکسو بیس ۱۲۰ نکات بدیعی معلوم کئے ہیں
جنکو اُنہوں نے اپنے رسالہ مسمے بہ "فتح الجلیل [illegible]" میں بیان کیا،
مگر کلام الٰہی کے کمال کو دیکھنا چاہیے کہ ایک بہت ہی لطیف نکتہ ایسے
محقق اور باکمال شخص کے ذہن سے بھی رہگیا اور وہ اُسکو معلوم نہ کرسکا۔
یعنی اِس آیت کے حروف کا نکات بدیعی سے شمار میں چار کم ہونا جس سے
گمان ہوتا ہے کہ شاید کچھ اور نکات و لطائف بھی ہوں جو ابتک کسی کے

ذہن میں نہیں آسکے - پس ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ انسان خواہ کیسا ہی فصیح بلیغ کیوں نہو ایسا کلام نہیں کرسکتا کہ جسکے وجوہ بلاغت حروف سے زیادہ ہوں - چنانچہ یہی وجہ تھی کہ لبید سا فرید و وحید شاعر [جیسا کہ ہم پہلے بھی لکھ آئے ہیں] بے اختیار بول اُٹھا کہ یہہ انسان کا کلام نہیں ہے اور فوراً مسلمان ہوگیا - کیونکہ بسبب اُس کامل واقفیت اور مہارت کے جو فنِ فصاحت و بلاغت میں اُسکو حاصل تھی وہ اس بات کے جانچنے کی قابلیت رکھتا تھا کہ انسان ایسا کلام کرسکتا ہے یا نہیں - ہماری آرزو تھی کہ جن نکات کو شیخ نے اپنے رسالہ میں لکھا ہے اُنکو بیان کریں مگر افسوس ہے کہ ایسا کرنا بے فائدہ معلوم ہوا - کیونکہ جن لوگوں کے لیئے ہمنے یہہ کتاب لکھی ہے وہ قریب کُل کے زبان عربی سے ناواقف ہیں اور کسی کلام کی فصاحت و بلاغت کو سمجھنا اور اُسکے نکات و لطائف کا اندازہ کرنا ہمیشہ اسپر موقوف ہوتا ہے کہ اُس زبان میں کامل مہارت حاصل کیجائے - پس جو لوگ زبان عربی سے ناواقف ہیں یا اُنمیں اُنکو کامل مہارت حاصل نہیں ہے - اور اُسکے فنِ معانی اور بیان و بدیع کو کامل طور پر نہیں جانتے وہ قرآن جیسے بلیغ ترین کلام کی فصاحت و بلاغت کو کسی طرح نہیں سمجھ سکتے اور نہ اُسکے محاسن و لطائف کا اندازہ کرسکتے ہیں - پس بافسوس تمام ہم اُنکو قلم انداز کرتے ہیں اور جو شخص معلوم کرنا چاہے اُسکو جناب شیخ کے رسالہ کے پڑھنے کی صلاح دیتے ہیں -

الی آخرہ

RARE BOOK

خاتمۃ الکتاب بعون الملک الوہاب

للہ الحمد ٹھکانے لگی محنت میری

طے ہوئی آج کی منزل میں مسافت میری

یعنی قریب تین سال کی محنت میں یہہ زاد آخرت و وسیلۂ مغفرت انجام کو پہنچا۔ پس ہم جسقدر خوشی منائیں اور خدا تعالی کی حمد وثنا کے گیت گائیں کم ہیں۔ کیونکہ یہہ اُسی کی مہربانی تھی کہ اُسنے اپنے نہایت فضل وکرم سے مجھ نامہ سیاہ سرتاپا گناہ کو اس کتاب ہدایت انتساب کے لکھنے پر آمادہ کیا اور اُسکے انجام کو پہنچانے کی بھی توفیق بخشی۔ سب جانتے ہیں کہ میں انگریزی نہیں جانتا۔ نیز یہہ اُسی کے فضل کا نتیجہ تھا کہ ایسا عمدہ اور معتد بہ ذخیرہ اہل یورپ فضلا وحکما کی شہادتوں کا میسّر وموجود ہوگیا جسکو میںنے موقع بموقع حسب دلخواہ صرف کیا اور جو دعوی کیا اُسکو کم سے کم ایک نامی گرامی یورپین مصنّف کی شہادت سے ثبوت کو پہنچایا۔ پس اِس لحاظ سے یہہ پہلی کتاب ہے کہ جو ایک جدید وضع اور طرز پر لکھی گئی ہے اور طریق استدلال بالکل نیا [illegible] مقدور بھر کوشش کی ہے کہ اسکی عبارت اور مضمون عام فہم اور خاص پسند ہو۔ لیکن چونکہ میری لیاقت علمی نہایت محدود ہے اور اُردو میری مادری زبان نہیں ہے اور نہ میرے اہل شہر کی زبان ہے اسلیئے اگر کسی مضمون میں لغزش اور مسامحت یا محاورہ اور روزمرہ میں

غلطی اور خطا واقع ہوئی ہو تو اہل کرم ناظرین سے امیدِ معافی ہے کہ اَلْعُذْرُ
عِنْدَ کِرَامِ النَّاسِ مَقْبُوْلٌ

مجھ پر اپنے فاضل دوست مولوی عبد العزیز صاحب خلف الرشید
مولانا علاء الدین صاحب مرحوم ساکن کونجم ضلع لودیانہ سلمہم اللہ تعالیٰ
کا شکر واجب ہے کہ جنہوں نے اس کتاب کی تالیف میں مجھکو نہایت مدد ملی
ہے ۔ میں اپنے پیارے بھتیجے سید عنایت حسین ولد ارشد
مشیر الدولہ ممتاز الملک خلیفہ سید محمد حسین خان بہادر
سلمہ اللہ تعالیٰ میر منشی ریاستِ عالیہ پٹیالہ کی ترقی عمر و لیاقت کے
لیے بھی دعا کرتا ہوں کہ جنہوں نے بعض انگریزی کتابوں کے مضامین کے نہایت
عمدہ ترجمہ کر دینے میں مجھکو حسب دلخواہ مدد دی ۔ مجھکو ایسا ہی اپنے سب سے چھوٹے
بھائی خلیفہ سید محمد محسن صاحب متخلص بہ متین ابقاہم اللہ تعالیٰ
کی محنت کا شکریہ ادا کرنا واجب ہے کہ جنہوں نے مسودات کے مکرر
سہ کرر صاف کرنے وغیرہ میں میری امداد کی ۔ اب میں نہایت جوش
کے ساتھ خوشی کا ترانہ گاتا ہوں ۔ ناظرین کو چاہیئے کہ میرا ساتھ دیں ۔ اور
ثواب دارین حاصل کریں ۔

المؤلف

مطربِ مہربان بگو صلِّ علیٰ محمدٍ ‏— رقص کنان چہار سو صلِّ علیٰ محمدٍ
ساقیِ مہ لقائے من مطربِ خوش نوائے من ‏— بادہ بیار و خوش بگو صلِّ علیٰ محمدٍ
بادۂ پاکِ کوثری ۔ جرعۂ جامِ حیدری ‏— صاف لطیف و مشکبو صلِّ علیٰ محمدٍ

نعت نعت مصطفیٰ سرکن مدح مرتضیٰ — نیست جز اینم آرزو صلِّ علیٰ محمدٍ
مستِ مے محبتم نیست بادہ حتم — وِردِ منست او بہو صلِّ علیٰ محمدٍ
مے چو بیاد او خورم بلبلِ سدرہ گویدم — خوش بنشین و خوش بگو صلِّ علیٰ محمدٍ
جامِ شراب درکشم نغمۂ مدح سرکنم — مست و نظر بروے او صلِّ علیٰ محمدٍ
بادہ خورم سبو سبو باز روم بکوے او — نعرہ زنان بہ ہا و ہو صلِّ علیٰ محمدٍ
صلِّ علیٰ محمدٍ سیّدنا و آلہٖ — جان و دلم فدائے او صلِّ علیٰ محمدٍ

قطعۂ تاریخ اختتامِ مبارک انجام تصنیف شریف کتاب مستطاب معظم و جلیل المسمّٰی بہ اعجاز التنزیل مصنفۂ عالیجناب معلی القاب حضرت برادر صاحب قبلہ و کعبہ المخاطب "وزیر الدولہ مدبر الملک" خلیفہ سیّد محمد حسن خان بہادر سی۔ آئی۔ ای۔ وزیر اعظم و دستور معظم ریاست عالیہ پٹیالہ ادام اللہ اجلالہم۔ از بندۂ ہیچمدان کمترین سیّد محمد محسن تجاوز اللہ عن سیّاٰتہٖ بمحمدٍ و آلہٖ، ۱۲ ط ۱ ... ۲

ہوئی جب ختم افضالِ خدا سے — کتابِ مستطاب اعجاز تنزیل
مدلل جس میں ہے ہر ایک مضموں — عجب خوبی سے ہے ایجاز و تطویل
"وزیر الدولہ" ہیں جسکے مصنف — جنہیں ہر فضل میں ہے سب پہ تفضیل
"مدبر ملک" اور سی۔ آئی۔ ای بھی — لقب ہے جنکا با صد مجد و تبجیل